

الحمد لله والمنة لکتاب مستطاب

حسن المسائل

اعنی

ترجمہ کنز الدقائق
بزبان اردو

مترجمہ ماہر علوم عقلی و نقلی کاشف اسرار خفی و جلی مقبول نمن
حضرت مولانا مولوی محمد حسن صدیقی نانوتوی خضر اللہ القوی

پیشینہ پشیمانی پشیمانی پشیمانی پشیمانی

باہتمام احقر انام محمد عبد الواحد عفا اللہ عنہ

پیشینہ پشیمانی پشیمانی پشیمانی پشیمانی

در مطبع مجتبیٰ واقع دہلی طبع گزید

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لہد

بحسن فتن الہی مجموعہ احکام فقہیت کاشف و امر و نہی - مادی معنی و سائل اعنی

A circular decorative element featuring intricate Arabic calligraphy in the center, surrounded by a dense floral and geometric border. The calligraphy is in a stylized, bold script, likely representing the Basmala (Bismillah). The background within the circle is filled with a fine, repeating geometric pattern. The outer border consists of a wide band of stylized flowers and leaves, with a thin line separating it from the central circle.

بِعَازِذِ حَقِّقِ تَالِيهِ وَرَحْمَةِ كِتَابِ بَرِّهِ صَحَّحَ تَأْمِيْنُهَا تَقْرَأُ مُحَمَّدٌ عَبْدُ الرَّحْمَنِ غَفَرَ لَهُ الصِّدِّيقُ ١٩٠٩

[illegible]

فہرست مضامین حسن المسائل

جلد اول

| صفحہ | مضمون ابواب | صفحہ | مضمون ابواب |
|------|--------------------------------------|------|-------------------------------------|
| ۵۳ | بجود سہو کے بیان میں | ۱۰ | کتاب الطہارۃ |
| ۵۵ | بیسار کی نماز کا بیان | ۱۰ | وضو کا بیان - |
| ۵۶ | سجدہ تلاوت کا بیان | ۱۳ | فصل غسل کے بیان میں |
| ۵۸ | مسافر کی نماز کا بیان | ۱۴ | پانی کے مسئلے |
| ۶۰ | نماز جمعہ کا بیان | ۱۶ | کنوئین کے مسئلے |
| ۶۲ | عیدین کی نماز کا بیان | ۱۸ | یتیم کا بیان |
| ۶۴ | سوچ گھن اور چاند گھن کی نماز کا بیان | ۲۰ | دولوں و موزوں پر مسح کرنے کا بیان |
| " | مینہ کی طلب کے بیان میں | ۲۲ | حیض کے بیان میں |
| ۶۵ | خوف کے وقت کی نماز کا بیان | ۲۴ | باب نجاستوں کے بیان میں |
| " | خنازہ کی نماز کا بیان | ۲۵ | کتاب الصلوۃ |
| ۶۷ | فضل امام خنازہ کوں بہتر ہے | " | اوقات نماز کا بیان |
| ۶۹ | شہد کے احکاموں کے بیان میں | ۳۰ | اذان کا بیان |
| ۷۰ | کعبہ کے اندر نماز پڑھنے میں | ۳۱ | شرائط نماز کے بیان میں |
| " | کتاب الزکوۃ | ۳۳ | صفت نماز کے بیان میں |
| ۷۱ | چرندوں کی زکوۃ کا بیان | ۳۴ | فصل نماز پڑھنے کی کیفیت میں |
| " | فصل اونٹوں کی زکوۃ میں | ۴۱ | امامت کے بیان میں |
| ۷۲ | فصل گالیوں کی زکوۃ میں | ۴۳ | نماز میں بے وضو ہو جانے کے بیان میں |
| " | فصل بکریوں کی زکوۃ میں | ۴۵ | مفسدات نماز کے بیان میں |
| ۷۴ | مال نقد کا بیان | ۴۷ | فصل |
| ۷۵ | زکوۃ لینے والے کا بیان | " | وتر اور نوافل کے بیان میں |
| ۷۷ | رکاز کی زکوۃ کا بیان | ۵۰ | فصل تراویح کے بیان میں |
| " | عشر کے بیان میں | " | فرض نماز میں ٹٹنے کا بیان |
| ۷۸ | مال زکوۃ کے مصرف کے بیان میں | ۵۲ | قضا نمازوں کے ادا کرنے کا بیان |

| صفحہ | مضمون ابواب | صفحہ | مضمون ابواب |
|------|-------------------------------------|------|-------------------------------------|
| ۱۲۱ | غلام کے نکاح کے بیان میں | ۸۰ | صدقہ فطر کے بیان میں |
| ۱۲۳ | کافر کے نکاح میں | ۸۱ | کتاب الصوم |
| ۱۲۵ | نوبت کے بیان میں | ۸۳ | مفسدات روزہ کا بیان |
| ۱۲۷ | کتاب الرضاع | ۸۴ | فصل در بیان روزہ ریض |
| ۱۲۸ | کتاب الطلاق | ۸۵ | فصل روزہ منت کے بیان میں |
| ۱۲۹ | طلاق صریح | ۸۶ | احتکات کے بیان میں |
| ۱۳۰ | طلاق کو اضافت کر نیکے بیان میں | ۸۷ | کتاب الحج |
| ۱۳۱ | فصل در طلاق قبل صحبت | ۸۸ | احرام باندہ بننے کے بیان میں |
| ۱۳۲ | کناہ کے الفاظ سے طلاق | ۸۹ | فصل طواف قدم کے سقوط میں |
| ۱۳۳ | عورت کو طلاق کے سپرد کرنے میں | ۹۰ | قرآن کے بیان میں |
| ۱۳۴ | طلاق مشروط | ۹۱ | تمتع کے بیان میں |
| ۱۳۵ | بیار کی طلاق کا بیان | ۹۲ | احرام اور حج کے اعمال میں تصور کرنے |
| ۱۳۶ | رجعت کے بیان میں | ۹۳ | کے بیان میں |
| ۱۳۷ | ایلا کا بیان | ۹۴ | فصل محرم کے نکاح مار نیکے بیان میں |
| ۱۳۸ | خلع کا بیان | ۹۵ | بیقات پر سے بدون احرام کے آگے |
| ۱۳۹ | طہار کا بیان | ۹۶ | پڑھنے کا بیان |
| ۱۴۰ | لعان کا بیان | ۹۷ | ایک احرام پر دوسرا کر لینے میں |
| ۱۴۱ | عین یعنی نامرد کا بیان | ۹۸ | حج و عمرہ سے گزرنے کے بیان میں |
| ۱۴۲ | عدت کا بیان | ۹۹ | حج نہ لٹنے کے بیان میں |
| ۱۴۳ | فصل سوگ کے بیان میں | ۱۰۰ | سوگ کی طرف سے حج کر کے کا بیان |
| ۱۴۴ | ثبوت نسب کا بیان | ۱۰۱ | ہجرت کے بیان میں |
| ۱۴۵ | بچہ کی پرورش کے بیان میں | ۱۰۲ | کتاب النکاح |
| ۱۴۶ | نقص کے بیان میں | ۱۰۳ | فصل محرمات کے بیان میں |
| ۱۴۷ | کتاب العتاق | ۱۰۴ | ولین اور کفو کے بیان میں |
| ۱۴۸ | غلام کا ذکر جب کچھ حصہ آزاد ہو جائے | ۱۰۵ | فصل جو عورت غیر کفو سے نکاح کرے |
| ۱۴۹ | آزادی مشروط | ۱۰۶ | فصل چچا کے بیٹے کو اختیار ہے |
| ۱۵۰ | آزادی بغیر مال | ۱۰۷ | مہر کے بیان میں |

| صفحہ | مضمون ابواب | صفحہ | مضمون ابواب |
|------|-------------------------------------|------|----------------------------------|
| ۲۰۲ | ہزنی کے بیان میں | ۱۴۲ | مذکر کے بیان میں - |
| ۲۰۳ | کتاب السیر | ۱۴۳ | ام ولد کے بیان میں |
| ۲۰۵ | مال غنیمت کا بیان | ۱۴۴ | کتاب الايمان |
| ۲۰۶ | مال غنیمت کی تقسیم کا بیان | ۱۴۶ | دخول خروج وغیرہ پر قسم |
| ۲۰۷ | کافروں کے غلبے کا بیان | ۱۴۸ | اکل و شرب پر قسم |
| ۲۰۹ | مستامن کے بیان میں | ۱۸۲ | طلاق و آزادی کی قسمیں |
| ۲۱۰ | فصل مستامن کو برس زیادہ نہ رہنے میں | | خرید و فروخت و نکاح و روزہ و نسا |
| ۲۱۱ | وہ بچے و خراج و خزیہ کا بیان | ۱۸۳ | کی قسمیں |
| ۲۱۲ | مرتدون کے بیان میں | ۱۸۶ | ضرب و قتل وغیرہ کی قسمیں |
| ۲۱۶ | باغیوں کے بیان میں | ۱۸۹ | کتاب الحدود |
| ۲۱۷ | کتاب اللقیط | ۱۹۱ | صحبت کون کون سی موجب حد ہے |
| ۲۱۸ | کتاب اللقطة | ۱۹۲ | شہادت زنا اور اس کے پھرنا |
| ۲۱۹ | کتاب الابط | ۱۹۴ | شراب پینے کی حد |
| ۲۲۰ | کتاب المفقود | ۱۹۵ | ہمت زنا کی حد |
| ۲۲۱ | کتاب الشركة | ۱۹۷ | تفسیر |
| ۱۲۴ | فصل شرکت کوئی درست نہیں | ۱۹۸ | کتاب السرقة |
| ۲۲۵ | کتاب الوقف | ۱۹۹ | فصل محفوظ جگہ کے بیان میں |
| ۲۲۷ | مسجد کے احکام | ۲۰۰ | فصل ہاتھ کاٹنے کے بیان میں |

جلد دوم

| صفحہ | مضمون ابواب | صفحہ | مضمون ابواب |
|------|-------------------------------|------|---------------------------------|
| ۲۲۸ | فصل جب مشتری قبضہ کر لے | ۲۲۸ | کتاب البیوع |
| ۲۳۱ | اقالہ کے بیان میں | | فصل بیع میں کیا چیزیں ذکر و اسل |
| ۲۳۲ | تولیہ و مراجم کے بیان میں | ۲۳۲ | ہوتی ہے |
| ۲۳۵ | غیر منقول کی بیع کے بیان میں | ۲۳۱ | حاکم بخینے کے بیان میں |
| ۲۳۶ | ربو کے بیان میں | ۲۳۳ | بیع کے دیکھنے کا اختیار |
| ۲۳۸ | بیع میں جو حقوق داخل ہوتے ہیں | ۲۳۴ | عیک کے سب سے واپسی کا اختیار |
| ۲۳۹ | بیع کا اگر کوئی اور مدعی ہو - | ۲۳۷ | بیع فاسد کے بیان میں |

| صفحہ | مضمون ابواب | صفحہ | مضمون ابواب |
|------|---|------|---------------------------------------|
| ۳۰۱ | ایک چیز پر دو شخصوں کا دعویٰ کرنا | ۲۵۰ | فصل اجنبی کی بیع میں |
| ۳۰۲ | رشتے کے ثبوت میں | ۲۵۲ | بدیہی کے بیان میں |
| ۳۰۵ | کتاب الاقرار | ۲۵۴ | مسائل متفرقہ بیع |
| ۳۰۸ | افتداری میں سے استثنائ کرنا | ۲۵۶ | بیع نقتد کے بیان میں |
| ۳۱۰ | مریض کے اقرار کا بیان | ۲۶۰ | کتاب الکفالة |
| ۳۱۱ | کتاب الصلح | ۲۶۵ | فصل |
| ۳۱۳ | فصل دعویٰ صلح کے بیان میں | ۲۶۷ | دو شخصوں کے اور ظالم کے ضامن ہونے میں |
| ۳۱۴ | قرض واجب الادا سے صلح کرنا کا بیان | ۲۶۸ | کتاب الحوالۃ |
| ۳۱۵ | دو قرض خواہوں میں سے ایک کی صلح کے بیان میں | ۲۶۹ | کتاب القضاء |
| ۳۱۶ | کتاب المضاربة | ۲۷۱ | فصل جب مدعی کا حق ثابت ہو۔ |
| ۳۱۹ | مضارب کے مضارب کر نیے کے بیان میں | ۲۷۲ | ایک قاضی کا دوسرے قاضی کو خط لکھنا |
| ۳۲۱ | فصل کونسی باتوں سے مضارب نہیں بنائی | ۲۷۴ | بیع مدنے کے بیان میں |
| ۳۲۲ | کتاب الودیعة | ۲۷۸ | مسائل متفرقہ |
| ۳۲۴ | کتاب العارۃ | ۲۷۹ | کتاب الشہادة |
| ۳۲۶ | کتاب الهبة | ۲۸۱ | کن لوگوں کی گواہی مقبول ہوتی ہے |
| ۳۲۸ | واپسی کے بیان میں | ۲۸۳ | لوگواہوں کی گواہی کے اختلاف میں |
| ۳۲۹ | فصل شروط | ۲۸۴ | گواہی پر گواہی دیے کا بیان |
| ۳۳۰ | کتاب الافجاء | ۲۸۶ | گواہی سے پھر جانے کے بیان میں |
| ۳۳۲ | اجارے میں سے جو اقسام درست ہیں | ۲۸۸ | کتاب الوکالة |
| ۳۳۳ | اجارہ فاسد کے بیان میں | ۲۹۰ | ایس کی خرید و فروخت کے بیان میں |
| ۳۳۵ | اجیر کے ضامن ہونے کا بیان | ۲۹۲ | فصل بیل بیع و شرا کو کن لوگوں سے |
| ۳۳۸ | ٹھیکہ توڑ دینے کے بیان میں | ۲۹۴ | معاملہ نہ چاہیے |
| ۳۳۹ | مسائل متفرقہ | ۲۹۵ | جھگڑے یا مال کی وکالت کا بیان |
| ۳۴۰ | کتاب المکاتب | ۲۹۶ | ولیل کے برطرف کرنے میں |
| ۳۴۱ | انفال جائز مکاتب کے بیان میں | ۲۹۷ | کتاب الدعویٰ |
| ۳۴۲ | فصل | ۲۹۹ | باہم قسم کھانے کے بیان میں |
| | | ۳۰۰ | فصل |

| صفحہ | مضمون ابواب | صفحہ | مضمون ابواب |
|------|----------------------------------|------|--|
| ۳۸۴ | پانی کے گھاٹ کے مسائل | ۳۴۴ | مشترک غلام کے مکاتیب کرنے میں |
| ۳۸۵ | کتاب الاشریۃ | ۳۴۵ | مکاتیب کے مرتب و کتابت سے عاجز نہ ہونے |
| ۳۸۷ | کتاب الصيد | ۳۴۷ | کتاب الولاء |
| ۳۸۹ | کتاب الہن | ۳۴۹ | فصل |
| ۳۹۱ | کونسی چیزوں کا رہن کرنا درست ہے | ۳۵۰ | کتاب الاکراہ |
| ۳۹۲ | مرہون کو دوسرے کے پاس ہن کہنا | ۳۵۲ | کتاب الحج |
| ۳۹۴ | تصرف مرہونہ و نقصان کے بیان میں | ۳۵۳ | فصل بالغ ہونے کی حد |
| ۳۹۶ | مرہون کے متغیر ہوجانے میں | ۳۵۴ | کتاب الماذون |
| ۳۹۷ | کتاب الجنایات | ۳۵۶ | کتاب الفصب |
| ۳۹۸ | صور تہائے چوب قصاص | ۳۵۸ | فصل - |
| ۴۰۰ | ہلاکت کے سوا نقصان زن کا بیان | ۳۵۹ | کتاب الشفۃ |
| ۴۰۱ | فصل .. | ۳۶۱ | طلب شفعہ کے بیان میں |
| ۴۰۲ | فصل .. | ۳۶۲ | اشیاء شفعہ میں |
| ۴۰۳ | خون کی گواہی کے بیان میں | ۳۶۵ | اشیاء مبطلة شفعہ میں |
| ۴۰۸ | اعتبار حالت قتل | ۳۶۷ | کتاب القسمۃ |
| ۴۰۹ | کتاب الدیات | ۳۶۸ | کتاب المزارعۃ |
| ۴۱۰ | فصل پوری دیت میں | ۳۶۹ | کتاب المساقات |
| ۴۱۱ | فصل زخموں کی دیت میں | ۳۷۰ | کتاب الذیاعۃ |
| ۴۱۲ | فصل حل کے بچہ کے قتل میں | ۳۷۱ | فصل کوئیے با نوزوں کا کھانا درست ہے |
| ۴۱۳ | فصل راہ میں نیا امر کرنے کا بیان | ۳۷۲ | کتاب الاضحیۃ |
| ۴۱۵ | فصل جھکی ہوئی دیوار کا بیان | ۳۷۳ | کتاب الکراہیۃ |
| ۴۱۶ | اگر جانور کا نقصان کرے | ۳۷۴ | فصل کھانے پینے کے بیان میں |
| ۴۱۷ | برودہ کے نقصان میں | ۳۷۵ | فصل احکام پوشش کے بیان میں |
| ۴۱۸ | فصل - | ۳۷۶ | فصل دیکھنے اور ہاتھ لگانے میں |
| ۴۱۹ | غلام بد بویہ کے غضب کرنا میں | ۳۷۷ | فصل عورت کے رحم کے صاف کرنا میں |
| ۴۲۰ | کتاب القسامۃ | ۳۷۸ | فصل کروہات بیع اور غلہ جمع کرنے میں |
| ۴۲۱ | کتاب المعاقل | ۳۷۹ | کتاب احیاء الموت |

| صفحہ | مضمون ابواب | صفحہ | مضمون ابواب |
|------|---------------------------------|------|-----------------------------------|
| ۲۵۰ | کتاب الفرائض | ۲۲۷ | کتاب الوصایا |
| ۲۵۱ | فرض والون کا بیان | ۲۲۸ | نہائی مال کی وصیت نامین |
| ۲۵۵ | عصبوں کا بیان | ۲۳۲ | مرض موت میں آزاد کرنے کا بیان |
| ۲۵۷ | ذمی الارحام کے بیان میں | ۲۳۶ | رشتہ داروں وغیرہ کے لیے وصیت |
| ۲۵۹ | عصبہ اور غوطون کا بیان | ۲۳۷ | خدمت و سکونت و میوہ وغیرہ کی وصیت |
| ۲۶۰ | عول کا بیان | ۲۳۸ | ذمی کی وصیت کے بیان میں |
| ۲۶۱ | کسہ پورا کرنے کا بیان | " | وصی کرنے کے بیان میں |
| ۲۶۳ | رد کا بیان | ۲۴۱ | وصی کی گواہی کا بیان |
| ۲۶۷ | مناسخہ | ۲۴۲ | کتاب الخنثہ |
| ۲۷۰ | ورثاء پر ترکے کی تقسیم کی ترکیب | " | مسائل متفرقہ سب طرح کے |

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على رسوله وخير خلقه محمد المصطفى وآله المجتبه واصحابه ائمة الهدى بعد محمد وصلوة کے ہزار العباد محمد حسن صدیقی نا تو نوی غفر اللہ لہ ولوالدہ بزرگان دینی کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ مولانا شاہ اہل السنہ بابر شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی نے کتاب کفر الہ قالق کہ فقہی مسائل میں ایک متن متین ہے اور اسکی اکثر روایتیں مستند علماء دین نیز تفسیر ہیل زبان فارسی میں ترجمہ کیا تھا اس ترجمہ میں کسی خوبیاں شاہ ضامن غفور نے رکھی تھیں۔ اول یہ کہ اکثر جگہ فرعیات میں با شافعی کے خلاف کو نقل فرمایا اور امام عظمیٰ کے قول کا ماتہ حدیث شریف سے بیان کر دیا دوم یہ کہ جو لفظ عبارت کنز میں غلط یا سا تھا کہ اسکی معنی علیہ لکھے جاتے اسے صرف ترجمہ پر کفایت نہ کی بلکہ علیہ اس کے معانی تشریح کے ساتھ لکھ دیئے۔ سوم یہ کہ جو مسئلہ نہایت مختصر طور پر تھا کہ بدوئں اس کے معنی سمجھ میں آتے تھے اسکی مثال بھی مندرج فرمائی غرض کہ یہ ترجمہ شاہ ناگاپاکن کی ایک مختصر اور نہایت مفید شرح ہر اہل کتاب نہایت اس ملک کے لوگوں کی با سباب

چند و چند عربی اور فارسی سے قاصر ہیں اور نیز زبان اردو میں فوائد عام کے حق میں وافر
 اسلئے اس حق نے اس کتاب کا ترجمہ زبان اردو میں مناسب جانا اور امر عزیز از جان مولوی
 محمد منیر کا اس باب میں زیادہ تر باعث اس سلسلہ کی تحریک کا ہوا چنانچہ بقول امجد حسن توقیفہ
 عرصہ قلیل میں اس کا ترجمہ سلیس و مجاہدہ اردو میں کیا اور نام اس ترجمہ کا حسن المسائل رکھا
 اس ترجمہ میں میں نے التزام کیا ہے کہ ختم الوسوع اردو کا مجاہدہ ہاتھ سے نہ جاوے اور
 عبارت فارسی شاہ صاحب محوم کا مطلب بھی چھوٹنے نہ پاوے۔ مگر شاہ صاحب کا
 ترجمہ حال المتن تھا اس ترجمہ میں متن کو کمزور لکھنا زائد جان کر صرف ترجمہ پر اکتفا کیا اور عبارت
 شرح کو دو خط منقوس اس شکل () میں لکھ دیا، و دوسرے یہ کہ جس قدر عبارت فارسی شاہ
 صاحب نے لکھی تھی اسی قدر پر میں نے کفایت کی ہاں جس قدر کچھ مضمون زائد درکار تھا
 اُس کو خود اپنی طرف منسوب کر کے یا تو داخل کتاب کر دیا ہے یا حاشیے پر معافی الفاظ
 مشککہ حل اصطلاح فقہا کو لکھ دیا، لیکن فرائض میں کسی قدر توضیح نفس عبارت میں
 اپنی طرف سے کر دی ہو کہ اسکے مسائل دیکھنے کی اکثر حاجت رہتی ہے اور مختصار اس باب
 میں مناسب نہیں اور بعض جگہ مثالین جو شاہ صاحب نے بحال موضح مسائل قلم انداز فرمادی تھیں میں نے
 بڑا ہی ہین اور جن مسائل کی صورتیں ایک سی تھیں اور احکام مختلف ان کے دلائل بھی برابر
 و شرح و قایہ اور دوسری معتبر کتابوں سے حاشیے پر لکھ دیے ہیں حال یہ کہ میں نے
 اپنی دانست میں نفس کتاب کی توضیح و تشریح میں کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا اللہ تعالیٰ اسکو
 قبول فرماوے اور میرے لئے باقیات صالحات میں سے کرے امید ناظرین بالانصاف
 یہ ہو کہ دعا خیر سے یاد فرما دیں اور اگر اس خود غلطی کی غلطی اب بھی نظر سے گزرے تو اسکی اصلاح فرما دیں
 وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ اَوَّلًا وَاٰخِرًا وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ عَبْدٍ مُّصْطَفًّیٍّ وَاَلْسَلَامُ عَلٰی مَنْ اتَّبَعَ الْهُدٰی



ترتیب

دیباچہ مولانا شاہ اہل اللہ قدس اللہ سرہ

سپاس بقیاس نثار بارگاہ رب العزت کے ہے جو عالم اور عالم و النور کا پروردگار ہے اور درود و سجداً اُس پیغمبر پر ہو کہ آدم اور بنی آدم سے بڑھ کر ہے اور اُس کا نام پاک محمد مصطفیٰ مختار ہے صلے اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وبارک وسلم بعد حمد و صلوة کے بندہ درگاہ کوکیم اہل اللہ بن شیخ عبد الرحیم مغفرت کرے اللہ اُس کو اور اُس کے مان باپ کو اور سلوک کرے اُس پر اور اُس پر یہ کہتا ہے کہ عقائد اسلام کے درست کرنے کے بعد سب سے زیادہ ضروری سیکھنا علم فقہ کا ہے اور اس باب میں سب کتابوں اور متنوں میں مشہور معروف ترکہ القائل مؤلفہ امام بہام ابو البرکات عبد اللہ بن احمد محمود سیفی کی ہے مگر چونکہ اُس کی عبارت مشکل تھی اور مبتدیوں کو مسائل کا سمجھنا اُس سے دشوار تھا لیسے اُس کا ترجمہ بان فارسی میں بعض فوائد ضروری کے ساتھ کیا جاتا ہے کہ طلبہ کو ہر گاہ پڑھنا آسانی و سہولیت سے میسر ہو تو رفیق اللہ ہی سے ہے اور وہی رفیق ہر ایک امر میں ہے

کتاب الطہارت

(اس کتاب میں پاک ہونیکے مسائل میں فصل وضو کے بیان میں۔ جاننا چاہیے کہ وضو نماز کے درست ہونے کی شرط ہے یعنی جب تک وضو نہ ہوگا نماز جائز نہ ہوگی اور نماز اسلام کے پانچ رکنوں میں سے ایک رکن ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسلام ہی دین ہے اسی لئے وضو کا جاننا ضروری ہے) وضو کے فرض (یعنی ایسی چیزیں جنکے نہ ہونے سے وضو درست نہیں ہوتا یہ ہیں اول) نمازی کو اپنا منہ (ایکبار) دھونا یعنی پیشانی کے بالوں سے ٹھوڑی کے نیچے تک (طول میں) دونوں کانوں کی کوتک (عرض میں دوم) دونوں ہاتھوں کا دونوں کہنیوں کے ساتھ (ایک دفعہ دھونا سوم) دونوں پاؤں دونوں ٹخنوں تک (ایک مرتبہ دھونا چہارم) چوتھائی سر اور ڈاڑھی پر مسح کرنا (یعنی بھیگا ہاتھ پھیرنا تبسمہ سر کے مسح میں مقدار نہ ملے) امام مالک کے نزدیک تمام سر ہے اور امام شافعی کے نزدیک مسح کا لفظ سپر ہل کہیں گو وہ سی بال سر کے ہوں مقدار فرض ہے اور امام عظیم ابو حنیفہ نعمان کو فی حدیث کے نزدیک مقدار فرض چوتھائی سر ہے اس لیے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشانی کے بالوں اور سر کے اگلے حصہ پر مسح کیا اور مقدار چوتھائی سر کے قریب ہے اور اگر اس سے کمتر درست ہوتا تو آپ اپنی است کی واسطے کبھی تو دو ایک دفعہ کرتے حالانکہ کمتر پر مسح ثابت نہیں ہوا اور ڈاڑھی کے مسح کو مسح پر قیاس کیا ہی قائلہ۔ شریعت میں فرض ایسے حکم کو کہتے ہیں جو ایسے یقین سے ثابت ہو کہ اس میں شبہ نہ ہو ایسے فرض کا چھوٹنے والا فاسق ہوتا ہے۔ اور انکار کرنے والا کافر۔ اور کبھی فرض ایسی بات کہتے ہیں جس کے بدون عمل درست نہ ہو اس طرح کا فرض عمل کے رکن کی مانند ہے) اور سنیتیں وضو میں (یہ چیزیں ہیں اول یہ معلوم کرنا چاہیے کہ سنت دین اسلام

کتاب الطہارت

فصل میں بیان کیا گیا ہے کہ وضو نماز کے لیے واجب ہے اور اگر وضو نہ ہوگا نماز جائز نہ ہوگی اور نماز اسلام کے پانچ رکنوں میں سے ایک رکن ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسلام ہی دین ہے اسی لئے وضو کا جاننا ضروری ہے

اُس طریق جاری کو کہتے ہیں جس کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا بدون وجہ
 کرہ نیکے یا اپنے عمل کیا ہو مگر ہمیشہ نہ کیا ہو۔ پس اس طرح کی چیزوں میں سے وضو میں
 اول (دونوں ہاتھوں کا پہچون تک ابتداء وضو میں دھونا ہے۔ جسے (وضو کے شروع میں)
 بسم اللہ (کہنا بھی سنت ہے یہ دو سنتیں ہوئیں) تیسرے مسواک کرنا۔ چوتھی کالی کرنا۔ پانچویں
 ناک میں پانی دینا۔ چھٹے ڈاڑھی اور انگلیوں میں خلال کرنا ساتویں ہر عضو کا تین بار دھونا
 آٹھویں وضو کا دل سے ارادہ کرنا۔ نوٹن سارے سر پر ایک دفعہ مسح کرنا۔ دسویں نوٹن کا مسح
 مسح کرنا۔ ستر مسح کے بچے ہوئے پانی سے۔ گیارہویں اُس ترتیب کی رعایت کھنی جو
 قرآن مجید میں مذکور ہے۔ بارہویں اعضا کا لگنا دھونا فائدہ۔ دل سے ارادہ کرنا اور ترتیب
 اور پے درپے دھونا امام شافعی رحمہ کے نزدیک فرض ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ نعمان رحمہ کے
 نزدیک سنت ہے اور انکی دلیل یہ ہے کہ وضو کی آیت میں سوا تین اعضا کے دھونیکے اور مسح
 کر نیکے اور کوئی بات مذکور نہیں اور کلام مجید پر آما و حدیثوں سے کچھ بڑا لینا درست نہیں۔
 اور یہ جو حدیث شریف میں آئی ہے کہ اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالدِّيَاتِ یہاں مراد ملوٹ کا ثواب ہے نہ انکی
 درستی اور اگر درستی اعمال ہی مراد ہوتی تو چاہیے تھا کہ بدن اور کپڑے اور مکان کو پاک کرنا اور
 برنگی کو چھپانا اور قبلہ کی طرف منہ کرنا بدون نیت کے درست نہ ہوتا حالانکہ یہ چیزیں بدون نیت بھی درست
 ہیں اور یہ بات ٹھیکری ہوئی ہے کہ عمل کا ثواب بدون نیت کے حاصل نہیں ہوتا۔ بخلاف
 عمل کی صحت کے کہ وہ بدون نیت بھی ہو جاتی ہے اور حرف ف کہ فَاغْضِبْنَا امین ہے
 وہ اس واسطے ہے کہ نماز پر کھڑے ہونیکے ارادے سے نیچے سب اعضا کو دھونا چاہیے
 اُس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ بعض اعضا کو پہلے اور بعض کو نیچے دھوین اس طرح لگنا دھونا
 بھی آیت سے نہیں نکلتا ایک زائد بات ہے اور نہ متواتر اور مشہور حدیثوں سے ثابت ہے اور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل فرمانا اسکے مسنون ہونے پر دلالت کرتا ہے) اور وضو کے مستحب (یہ ہیں کہ اعضا کے دھونے میں) دھینے سے شروع کرنا اور گردن کا مسح کرنا (اور مستحب اس فعل کو کہتے ہیں جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی عادت مثلاً لیٹنے کے طور پر کیا ہو) اور وضو کو توڑنا ہے کسی ناپاک چیز کا مصلیٰ کے بدن سے ٹکنا (بائنا چاہیے کہ جو چیز بدن سے ٹکتی ہو اسکی دوہین میں ایک وہ مقام پانچا نہ یا پیشا سے نکلے وہ تو بلا خلاف تھوڑی سی یا بہت ضرر کو ٹوڑتی ہے۔ دوسرے وہ کہ ان دونوں مقاموں کے سوا کسی اور جگہ سے نکلے جیسے تہ اور خون اور پیچھے میں بہت ہونا شرط ہے اور خون اور پیچھے میں زخم کے منہ سے بچنا بشرط اس دوسری قسم میں امام شافعی کا خلاف ہے اور لیل امام غنم رحمہ اللہ کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی نماز میں زگرے یا اسکی نکسیر سے تو اسکو چاہیے کہ نماز پر سے ہٹے اور وضو کر کے پھر اپنی اسی نماز کو پورا کر لے) اور نہ بھڑو کا ہونا بھی وضو کو توڑتا ہے اگرچہ پت ہو یا جاما ہو انون یا کھانا یا پانی لیکن اگر بلغم یا خون ایسا ہو جسپر تمسک غالب ہو تو وہ وضو کو نہ توڑے گا (یعنی اگر تمسک لٹے سے خون زردی یا لیل ہوگا تو وضو نہ توڑے گا اور اگر سرخ رہیگا تو توڑے گا کیونکہ خون غالب ہے) اور جی کا متلانا (جو تھے کا سبب ہوتا ہے) کئی بار کی قے کو جمع کر دیتا ہے (یعنی اگر قے تھوڑی تھوڑی چند بار ہووے تو دیکھنا چاہیے کہ اگر متلانا ایک ہی دفعہ ہو تو سب جدا جدا قے کو ایک جانا چاہیے ورنہ جدا جدا دھرتے ہیں وضو توڑنے کے لیے بھرمنہ ہونا شرط ہے) اور لیٹے ہوئے سونا اور دونوں سرین زمین پر کا کر اور پائون دہنی طرف کو نکال کر سونا۔ (بھی وضو کو توڑتا ہے حتیٰ کہ اگر کھڑا ہوا یا رکوع میں سوویگا وضو نہ ٹوٹے گا) اور بیہوشی اور دیوانہ پن اور مست ہونا (وضو کو ہر حال میں توڑتا ہے مخصوص پالتی مارنیوالے اور لیٹنے والے سے نہیں) اور بالغ نمازی کا

سے ہنسنا اگرچہ سلام پھیرنے کے وقت ہو (وضو کو توڑتا ہے۔ واضح ہو کہ آواز سے ہنسنے کے باعث وضو کا جاتا رہنا مشروط ہے اس بات پر کہ نمازی بالغ ہو نہ لڑکا اور نماز بھی رکوع اور سجدہ والی ہو جنازہ کی نماز نہ ہو اس واسطے کہ وضو کا ٹوٹنا کھلکھلانے سے ظاہر قیاس کے خلاف ہے تو جس جگہ نص میں آیا ہے اُسی پر وقوف رکھیں گے اُسکے سوا میں اُسکا حکم نہ لیں گے اور روایت حدیث میں یوں وارد ہو کہ ایک اندھا شخص نماز عجات کی صف کے سامنے گڑا لوگ اُسپر آواز سے ہنسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی آواز سے ہنسا ہو چاہے کہ وضو اور نماز کو پھر سے ادا کرے اور مباشرت فاحشہ (بھی وضو کو توڑتی ہے) یعنی مرد و عورت بدون اڑ اور حجاب کے ایسی طرح ملیں کہ ایک کی شرمگاہ دوسرے کی شرمگاہ سے ملجاوے اور زخم میں سے کپڑے نکلنا وضو کو نہیں توڑتا اور نہ ذکر کو اور عورت کو ہاتھ لگانا (اسی لیے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے ایک کو شت کا ٹکڑا ہی یعنی جیسے اور بدن کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں جاتا ایسے ہی ذکر کے چبوتے سے نہیں جاتا اور نیز ثابت ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بعض ازواج طاہرات کا وضو میں پو لیتے تھے اور وضو نماز کے لیے دوبارہ نہ کرتے تھے اور اس مسئلہ میں امام شافعیؒ کا خلاف ہے

فصل غسل کے بیان میں غسل میں فرض منہ کا وضو نا اندر سے اور ناک میں باہر سے دھونا اور تمام بدن کا دھونا ہے اور بدن کو ملنا اور جسکے ختنہ نہ ہوئی ہو اُسکو اپنے زائد چمڑے میں پانی کا ڈالنا فرض نہیں اور غسل میں سنت یہ ہے کہ اول اپنے دونوں ہاتھ تین بارہ دھو وے پھر اپنی شرمگاہ کو اور نجاست ظاہری کو دھو وے پھر وضو کرے (اور پاؤں کے دھونے کو بعد پر کرے) پھر اپنے تمام بدن پر تین بار پانی بہا وے (جاننا چاہیے کہ اگر غسل تختہ خواہ پتھر پر کرے تو ضرور نہیں کہ پاؤں کا دھونا پیچھے پر کرے اس واسطے کہ پاؤں پھر خراب نہ ہوں گے اور انکے دھونا

غسل کے بیان میں

غسل میں پانی کا استعمال
پانی کا استعمال
پانی کا استعمال
پانی کا استعمال

اسی مصلحت کے لیے ہے) اور عورت کے بالوں کی چڑا کر تر ہو جاوے تو گندھے ہوئے بالوں کا کھولنا ضرور نہیں۔ اور غسل فرض ہے اس منی کے نکلنے پر جو کوہر نکلے اور اپنی جگہ سے جدا ہونے کے وقت لذت کے ساتھ جدا ہو (یعنی لذت اور شہوت اپنی جگہ سے جدا ہونے کے وقت شرط ہے نہ فکر سے باہر نکلنے کے وقت) اور (غیر غسل فرض ہے) جبکہ ذکر کا سر پیشا بگاہ یا مقام پاخانہ غائب ہو جاوے (اور اس صورت میں) خال اور مفعول دونوں پر واجب ہے (واضح ہو کہ ذکر کا داخل کرنا مقام پاخانہ مرد و عورت میں حرام و ناجائز ہی لیکن اگر اس امر ناشایستہ کے مرکب ہو تو دین غسل دونوں پر واجب ہوگا) اور فرض ہے حیض کے موقوف ہونے پر (جو خون معمولی عورت کا ہوتا ہے) اور نفاس کے بند ہونے پر (جو بچہ ہونے کے بعد خون ظاہر ہوتا ہے اور) واجب نہیں مذی کے نکلنے کے وقت (جو پتلا پانی ہوتا ہے اور عورت کے چھڑنے کے وقت ذکر سے تیزی کے بعد نکلتا ہے) اور نہ ددی کے نکلنے کے وقت (جو پیشاب کر کے بعد گڑا پیشاب نکلتا ہے) اور نہ خواب میں صحبت کرنے سے بدون تری نکلنے کے۔ اور غسل کرنا جمعوں اور دنوں عیدوں کے لیے اور احرام باندھنے کے واسطے اور عرفہ کے روز سنت ہے اور واجب ہے غسل دینا مردے کو اور اس شخص کو جو حالت ناپاکی میں سمان ہوا ہو اور اگر ناپاک تھا تو (صرف) سمان ہونے کے لیے غسل مستحب ہے (جاننا چاہیے کہ شریعت میں واجب الیہ حکم ہی جو ثابت ہوا ہو اسی دلیل سے حسمین شبہ ہو اسکے ترک کرنے والے کو فاسق شمار کرتے ہیں اور اسکے منکر کو کافر نہیں جانتے) (پانی کے مسئلے) مینہ کے پانی اور چشمہ اور دریا کے پانی سے وضو کیا جاوے۔ اگرچہ کوئی پاک چیز اسکی تین صفتوں میں سے (جو رنگ اور بو اور مزہ میں) ایک کو بدل دے۔ خواہ بہت دنوں رہنے کے باعث بد بو دار ہو جاوے مگر جو پانی کہ تپونکے گرنے سے بدل گیا ہو یا اسیں کوئی چیز پکانے سے متغیر ہو یا کسی دخت خواہ

توضیح

میوے سے نکالا گیا ہو (جیسے گنے کا رس اور ترلوز کا پانی) یا دوسری چیز کے اجزاء پانی پر غالب ہو جاوین (جیسے ستو) تو (ایسے پانی سے) وضو نہیں ہوگا۔ اور نہ اُس ٹھیرے ہوئے پانی سے حسین ناپاکی ہو اور وہ درود نہو اور وہ درود ہونے کی صورت میں وہ پانی ایسا ہے جیسا ہوتا پانی (اور پتے پانی کی تعریف یہ ہے) کہ تنکا بہا لیجائے (واضح ہو کہ اصل اس مسئلے کی یہ ہے کہ بڑے حوض اور بڑے پٹے سب کے نزدیک پاک ہیں اور سلف کے امامین نے انکے طول و عرض میں سے ہر ایک کی مقدار کو دس گز اور گہراؤ کو ہفت قدم کہلو بھرنے سے زمین نہ کھل جائے۔ ٹھیرا یا ہی یعنی چاروں طرف اسکے کپڑے کے گز سے چھڑٹھی یا چوبیس انگلی کا ہوتا ہے دس گز ہو اور بعضوں نے شاہی گز کو اختیار کیا ہے جو سات سٹھی اور ایک کھڑی انگلی کا ہوتا ہے پس جس صورت میں کہ پانی کا طول زیادہ ہو اور عرض کم یا گہرا بہت ہو اور چوڑا کم۔ مگر پیمائش کے حساب سے اگر ضرب کیا جاوے تو کمسر وہ درود ہو جاتا ہے تو بعض روایات میں ایسے پانی پر وہ درود کا حکم لگایا ہے اور مخفی نہ ہے کہ امام مالکؒ کے نزدیک پانی خواہ تھوڑا ہو یا بہت ناپاک نہیں ہوتا جب تک اثر رنگ اور بو اور مزہ نجاست کا اس میں ظاہر نہ ہو۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک پانی کا ناپاک نہونا غلبتین کی مقدار پر مخصوص ہے جو تخمیناً پانچ شکیں متوسط ہوتی ہیں اور امام عظیمؒ نے دلیلوں کا خلاف ملاحظہ فرما کر وہ درود اختیار کیا ہے جس میں سب مذہبوں سے زیادہ تر احتیاط ہے اور حدیثوں اور آثار سب کی رو سے ظاہر اور پاک ہے) پس وہ درود پانی پر وضو کیا جاوے بشرطیکہ ناپاکی کا اثر یعنی مزہ اور رنگ اور بو اس میں معلوم نہ ہو۔ اور پانی میں اگر ایسا جانور مر جاوے جس میں غلن جاری نہ ہو جیسے مچھر اور مکھی اور براؤں مچھرو اور مچھلی اور میڈک اور کیڑا تو پانی کو ناپاک نہیں کرتا۔ اور جو پانی کہ ثواب کیلئے استعمال

کیا گیا ہو (مثلاً اس سے وضو پڑھو کیا ہو) یا حکمی ناپاکی کے دور کر نہیں خرچ کیا ہو (مثلاً
یہ وضو ہو جانے پر اس سے وضو کیا ہو) اور یہ پانی کسی جگہ میں (مثلاً زمین پر یا کسی برتن
میں) ٹھیر جائے تو وہ خود پاک ہے مگر پاک کرنے والا نہیں (یعنی بدن یا کپڑے پانی
مستعمل میں بھر جاوے تو اسکا دھونا ضرور نہیں الا دوبارہ اس سے وضو کرنا درست
نہیں اس لیے کہ وہ پاک کرنے والا نہیں لیکن اگر اس مستعمل پانی سے حقیقی نجاست
دھو دھو لیں تو پاک ہو جاوے گی کیونکہ نجاست حقیقی کے دور کرنے میں یہی شرط ہے
کہ بہنے والی چیز اور پاک اور نجاست کو دور کرنے والی ہو اور یہ سب باتیں مستعمل پانی
میں موجود ہیں گو کہ اس سے نجاست حکمی پاک نہیں ہوتی) اور کنوئیں کے مسئلے میں نیز
مذہبین ج ح ط (جیم علامت نجاست کی ہے اور علامت بحال خود رہنے
کی۔ اور ط علامت طہارت کی اختصار کے لیے حرف کو رکھ لیا ہے اسکی تفصیل یہ ہے کہ اگر
کوئی مرد ناپاک جو اپنے بدن پر نجاست حقیقی نہ رکھتا ہو کنوئیں میں گر جاوے یا ڈول
نکالنے کو اس میں غوطہ مارے تو امام اعظم کے نزدیک کنوئیں کا پانی ناپاک ہو جاتا ہو اور
آدمی بھی ناپاک رہتا ہے۔ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک کنوان بحال خود پاک ہے اور
آدمی بہتر ناپاک اور امام محمد کے نزدیک کنوان اور آدمی دونوں پاک ہیں) اور جو چمڑا کہ
دباغت دیا جاوے وہ پاک ہو جاتا ہے مگر سورا آدمی کا چمڑا (پاک نہیں ہوتا۔ دباغت
یہ ہے کہ چمڑے کی رطوبت اور بدبو اور اسکا سٹر جانا دواسے خواہ مٹی ملنے سے خواہ آفتاب
میں سوکھانے سے دور کر دیا جاوے۔ اور معلوم رہے کہ یہ حکم مرے ہوئے جانور کے
چمڑے کا ہے ورنہ فسخ کیے ہوئے جانور کا چمڑا بدن دباغت کے بھی پاک ہے)
اور آدمی اور مردہ جانور کے بال و ریشہ پاک ہیں (اسی لیے کہ انہیں جان نہیں کیونکہ

۱۷
نہیں اگر نجاست
حقیقی ہوگی تو
سند ان
نزدیک پاک
ہو جائے گا

سین
سین

اُن کو بذات خود در معلوم نہیں ہوتا تو مرجانا باعث نجاست نہیں ہونیکا۔
 (کنوئین کے مسائل)۔ کنوئین میں اگر ناپاکی گر پڑے تو اسکا پانی کھینچا جاوے
 الا اونٹ یا بکری کی دو مینگنیوں اور کبوتر اور چڑیا کی بیٹے پانی نہ نکالا جاوے
 (اور تین مینگنیوں میں اختلاف ہے) اور جو جانور کھائے جاتے ہیں اُنکا پیشاب نجس ہی
 ہرگز پینا نہ چاہیے (اور امام محمد کے نزدیک پاک ہے اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک
 دوا کے واسطے اسکا پینا جائز ہے اور امام اعظم رحمہ کے نزدیک ناجائز ہے) اور جو چیز با
 نے وضو ہو جانے کا نہ وہ ناپاک نہیں (یعنی تھوڑی سی تے یا خون اور میپ کہ یہی
 نہوں اگر پانی میں گر جا دیں یا کپڑا اور بدن اُن میں بھر جاوے تو ناپاک نہیں ہوتا)
 اور جو ہے کے مانند جانور کے مرجانے سے پس ڈول بیچ کی راس کے نکالنے چاہیں
 اور جالینس ڈول کبوتر کی برابر کے مرنے سے اور بکری جیسے جانور کے مرنے کیسی
 جانور کے پھول جانے اور پھٹ جانے سے (خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا) تمام پانی کا کھینچنا
 چاہیے اور اگر تمام پانی کا نکالنا نہ ہو سکے (مثلاً کنوان چشمہ دار ہو کہ اسکا پانی ٹوٹتا ہو)
 تو دوسو ڈول نکلے جاویں۔ اور اگر جو پھول جاوے یا پھٹ جاوے اور اس کے
 گرنے کا وقت معلوم نہ ہو تو کنوئین کو تین دن رات سے ناپاک کر دیتا ہے۔ اور اگر پھولا نہ ہو
 تو ایک دن رات سے (مترجم کہتا ہے کہ قتوی امام محمد رحمہ کے قول پر ہے کہ جس وقت
 جانور کو کنوئین میں دیکھیں اسوقت سے ناپاک متصور ہو گا خواہ پھولا ہو یا نہ ہو) اور سینے
 کا حال مثل جھوٹے کے ہے اور آدمی اور گھوڑے اور اُن جانور و کجا جھوٹا جب تک گوشت
 کھایا جاتا ہے پاک ہے۔ اور کتے اور سور اور دندہ چوپایہ کجا جھوٹا مثلاً شیر اور چیتے
 اور بھیڑیے کا جھوٹا ناپاک ہے اور بلی اور گلیوں میں پھرنے والی مرغی کا اور دندہ

پرنہ دن کا (مثل باز اور جرہ کے) اور گھر کے رہنے والے جانور کا (جھوٹا مثل ہے جو
 اور سانپ کے) مکروہ ہے (کہ طہارت میں نقصان رکھتا ہے۔ مگر نقصان بہت نہیں) اور
 گدھے اور خچر کے جھوٹے (کے پاک ہونے اور ناپاک ہونے) میں شک ہے (یعنی بعض
 دلیلین اسکی پاکی کو جابہتی ہیں اور بعض اسکی ناپاکی کو پس) اُس سے وضو کر کے تیمم بھی کر دے
 اگر پاک پانی میسر نہ ہو اور وضو اور تیمم میں جسکو اول کرے درست ہے بخلاف اُس پانی
 کے جس میں خرماتر کیے ہوں (اس میں علماء کا اختلاف ہے بعض اُس سے وضو جائز کہتے
 ہیں اور بعض ناجائز اور یہ اختلاف اُسی صورت میں ہے کہ پانی بتلا اور بہتا ہو یا ہو اور
 کھٹا اور نشہ آور اور گاڑھا نہ ہو ورنہ سب کے نزدیک اُس سے وضو کرنا جائز نہیں۔
باب تیمم کے بیان میں۔ جس صورت میں کہ نمازی پانی سے ایک میل دور ہو یا وضو
 یا سفری سے ضرر رکھنا ہو یا درندہ یا دشمن یا پیاس کا خوف ہو یا سلام اللہ پانی کا مثل نعل
 اور تسی کے نہ رکھنا ہو (ایسی صورت میں) تیمم کرے (واضح ہو کہ میل کی مراد چار ہزار گز
 ہے جو بیس انگل کے گز سے) اور تیمم کی صورت یہ ہے کہ جنس زمین پر جو ناپاک ہو گو غبار
 نہ رکھتی ہو نیت تیمم کر کے دو ضرب لگا دے اول ضرب کے بعد اپنے تمام منہ پر ہاتھ پھیرے اور دوم
 ضرب کے بعد دونوں ہاتھوں پر کہنیوں تک ہاتھ پھیرے اگرچہ ناپاک ہو یا حیض والی عورت ہو یعنی
 انگوٹھی دو ضرب چاہئیں) اور اگر باوجود میسر ہونے جنس زمین کے غبار سے تیمم کر لے
 تب بھی درست ہے اور بدون نیت کے تیمم جائز نہیں (خفیٰ نہ ہے کہ جنس زمین اُن
 چیزوں سے مراد ہے جو نہ علین نہ گلین جیسے خاک اور ریت اور تھوڑا سا سرمہ اور جو اُنکے مثل ہیں)
 پس کافر کا تیمم کرنا بیکار نہ ہے نہ وضو کرنا۔ (اسی لیے کہ تیمم میں نیت شرط ہے نہ وضو میں اور کافر اپنے کفر
 کی وجہ سے نیت کا اہل نہیں) اور تیمم کو اسلام سے مرتد ہونا نہیں (اوستا کے تیمم کے وقت

ایسا نہ تھا کہ اسکی نیت درست تھی) بلکہ جو چیز وضو کو ٹوٹتی ہو اور نمازی کا قدرت پانا اسے پانی پر جو اسکی حاجت ضروری سے بچ رہے ابتداً تیمم کر نیکو منہ کرے پانی اور پہلے اگر تیمم کیا ہو وہ اس قدرت سے جا رہتا ہے۔ اور جس شخص کو توقع پانی ملنے کی ہو وہ آخر وقت تک نماز نہ پڑھے اور تیمم کرنا وقت سے پہلے اور دو فرضوں کے لیے اور نماز جنازہ اور عیدین کے جاتے رہنے کے خوف سے درست ہے اگرچہ بنا ہی کے طور پر ہو یعنی نماز تو وضو سے شروع کی تھی الا نماز میں ملے وضو ہو گیا تو ہو سکتا ہے کہ تیمم کر کے اسی نماز کو پورا کر لے) اور جمعہ کے جاتے رہنے اور وقتی نماز کے جاتے رہنے کے خوف سے تیمم درست نہیں (اسی لئے کہ اُن دونوں نمازوں کا بدلہ موجود ہے کہ جمعہ کا بدلہ ظہر ہے اور وقت کی نماز کا بدلہ اسکی قضا اور جنازہ اور عیدین کی نماز کا کچھ بدلہ نہیں فائدہ جانا چاہیے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک تیمم طہارت ضروری ہے یعنی ضرورت کیواسطے مشروع ہو اسی وقت سے پہلے اور دو فرضوں کے واسطے اسکی کچھ ضرورت نہیں اسی لئے اُنکے نزدیک تیمم وقت سے پہلے اور دو فرضوں کے واسطے جائز نہ ہوگا اور امام عظیمؒ کے نزدیک تیمم صرف طہارت ہے مگر اسمین پانی کا نہ ہونا یا نہ ملنا شرط ہی پس شرط کے موجود ہونے پر پانی اور مٹی پاک کرنے میں ایک حکم رکھتی ہو خواہ وقت سے پہلے ہو یا نہیں اور ارشاد آنحضرت صلعہ کا کہ خاک مسلمان کی پاک کرنیوالی ہے اگرچہ سین سر تک ہتھمال کرے ظاہر میں تا یہ اسی بات کو کرتی ہو جو امام عظیمؒ فرماتے ہیں) اور اگر نمازی اپنے خیمہ میں پانی بھول جاوے اور (اسی وجہ سے) تیمم کر کے نماز ادا کرے (اور نماز کے بعد یاد آوے کہ بانی تھا) تو نماز کو دوبارہ نہ پڑھے اور بانی کو مقدار ایک تیر کی تلاوت کرے۔ اگر یگمان ہو کہ بانی نزدیک ہے ورنہ تلاش نہ کرے۔ اور اگر رفیق کے پاس پانی

مشائخہ اور عظم
کے لیے ایک
بی بی عظم

ہو تو اس سے طلب کرے اگر وہ نہ دے تو تیمم کرے۔ اور اگر بدون دامن و اجبی کے نہ ہو اور اس کے پاس دامن ہوں تو تیمم نہ کرے ورنہ تیمم کرے (یعنی اگر وہ دامن زیادہ مانگے یا نمازی کے پاس دامن نہ ہوں تو تیمم جائز ہوگا) اور اگر نمازی کے اکثر اعضاء (جبکہ دھونا چاہیے) زخمی ہوں تو تیمم کرے۔ اور اگر اکثر درست ہوں تو اُنکو دھو دھو اور دھونے اور تیمم میں جمع نہ کرے (مثلاً اس طرح نہ کرے کہ منہ پر تیمم کرے اور ہاتھوں کو دھو لے یا ہاتھوں پر تیمم کر لے اور منہ کو دھو لے۔

باب۔ دو موز و پیر مسح کر نیکے بنائیں۔ مسح کرنا موزوں پر اگر چہ عورت ہو درست ہے مگر ناپاک کے لیے درست نہیں۔ اور شرط مسح کرنے کی یہ ہے کہ دونوں موزوں اسی طرح پہنا ہو دے کہ حدت کے وقت وضو کامل ہو (گو موزہ پہننے کے وقت کامل نہ ہو) مثلاً ایک شخص نے پاؤں دھو کر موزے پہنے بعد اسکے باقی وضو تمام کیا پھر نئے وضو ہوا تو اس صورت میں شخص نے وضو ہونیکے وقت وضو کامل رکھتا تھا اگر چہ موزہ پہننے کے وقت وضو ناقص تھا اب اسکو اُن موز و پیر مسح کرنا درست ہے اور مدت مسح کی مقیم کیواسطے ایک دن آٹھ اور سافر کیواسطے تین دن رات حدت کے شروع سے ہے۔ اور صورت موزوں پر مسح کرنے کی یہ ہے کہ جیسے ہوئے ہاتھ کی تین انگلیاں موزوں کے اوپر کی جانب پاؤں کی انگلیوں پر رکھ کر انگلیاں پٹیلوں تک کیچیدے اور بہت بھٹن مسح کی مانع ہو اور وہ بقدر پاؤں کے تین چھوٹی انگلیوں کے ہے اور اس سے کمتر بھٹن مانع نہیں اور اگر ایک موزہ میں کئی جگہ بھٹن ہو تو اسکو ایک جاکیا جائیگا (یعنی اگر سب ملکر مقدار تین انگلیوں کے ہو جائیگی تو مسح کی مانع ہوگی اور اس سے کمتر مانع نہوگی) اور دونوں موزوں میں (اگر تھوڑی تھوڑی بھٹن ہوگی) تو ایکجا نہ کیجا جائیگی لیکن (اگر) نہایت (دونوں موزوں میں تھوڑی تھوڑی ہو تو وہ) جمع کیجا جائیگی (یعنی اگر دونوں

باب۔ دو موز و پیر مسح کرنے کے بیان میں۔

موزون کی نجاست مقدار ایک درم کے ہو جاوے گی تو انپر بدون پاک کے مسح درست نہوگا) اسطرح برنگی کا حال ہو (کہ اگر تھوڑی تھوڑی کئی جگہ سے کھلتی ہو تو اسکو جمع کر کے حساب کرنا چاہیئے۔ اگر چوتھائی عضو کی برابر ہو تو نماز جائز نہوگی ورنہ نماز درست ہوگی) اور جو چیز وضو کو توڑتی ہے وہ مسح کو توڑتی ہے اور مسح کو موزہ کا نکالنا اور مدت مسح کا پورا ہو جانا بھی توڑتا ہے بشرطیکہ مدت پوری ہونے پر سدری کے باعث پاؤں نہ جاتے رہنے کا خوف نہ ہو (اور اگر خوف ہوگا تو مسح بحال خود رہیگا) اور موزے کو نکالنے اور مدت مسح پورا ہو جانے کے بعد صرف دونوں پاؤں دھو ڈالے (یعنے اگر وضو اسوقت موجود ہو تو سارے وضو کا پھر سے کرنا ضرور نہیں) اور بہت سے پاؤں کا موزے سے باہر حلا آنا بھی نکالنا ہی (یعنی موزے کے نکالنے میں سارے پاؤں کا نکالنا معتبر نہیں اگر اکثر حصہ نکل آوے گا تب بھی مسح جائز ہیگا) اور اگر کسی مقیم نے مسح کیا اور منور ایک دن رات نہ ہوا تھا کہ وہ مسافر ہو گیا تو اسھو تین دن رات مسح کرے اور اگر مسافر مسح کرتا تھا اور ایک دن رات کے بعد مقیم ہو گیا تو وہ منور کو نکال کر پاؤں دھو دے۔ اور اگر ایک دن رات پورا نہ ہوا تھا کہ مقیم ہو گیا تو ایک دن رات پورا کر لے۔ اور مسح کرنا منور کے اوپر کے موزے پر اور چمڑے کے جرابوں پر نہیں جوتے کی شکل کا چمڑا لگا ہوا ایسے سخت ہوں کہ بغیر باندھے پنڈلی پر طحیر حاوین درست ہے۔ اور مسح کرنا بگڑی اور ٹوپی اور برقع اور دستاؤں پر درست نہیں اور ٹوٹی ہڈی کی بندش پر اور زخم کی پٹی یا اسطرح کی اور چیز پر (مثل فصد کی پٹی کے) مسح کرنا دھونے کے حکم میں ہے یعنی اسکے لیے کوئی وقت معین نہیں اور غسل کے جمع ہو سکتا ہی (اسطرح کہ بعض اعضاء کو دھولیں اور بعض پر مسح کریں) اور یہ مسح درست ہے اگرچہ پٹی کو بے وضو باندھا ہو۔ اور مسح تمام پٹی پر کر دیا خواہ اسکے نیچے زخم ہو یا نہ ہو

پس اگر (بچی یا چاہا) جہر مسح کیا تھا باعث زخم کے اچھے ہو جانے کے گر پڑے تو مسح باطل ہو جاوے گا۔ اور بدون اچھا ہوئے گرے تو مسح نہ جاوے گا۔ اور مرنے کے مسح کرنے اور سر پر مسح کرنے میں نیت کی احتیاج نہیں (یعنی مسح تیمم کی طرح نہیں ہے کہ بدون نیت کے جائز نہ ہو دے۔

باب حیض کے بیان میں حیض اس خون کو کہتے ہیں جو ایسی عورت کے رحم میں سے بہے جو مرض اور رکین سے سہلست ہو (اس سے معلوم ہوا کہ جو خون مرض سے یا رکین میں نکلے گا اسکو حیض نہ کہیں گے بلکہ اسکا نام استحاضہ ہے) اور مدت حیض کی کم سے کم تین دن رات سے اور زیادہ سے زیادہ دس دن رات۔ اور جو خون تین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے۔ اور سفیدی خالص کے سوا جو رنگ ہو وہ حیض ہے اور حیض نماز اور روزہ کا مانع ہے مگر عورت روزہ کی تضا کرے نماز کی تضا کرے (یعنی ان ایام کی نماز معاف ہے) اور اس حالت میں مسجد کے اندر جانا اور خانہ کعبہ کے گرد پھیرنا اور نوافل سے لیکر عورت کے زانو تک مرد کو نزدیک کرنا اور قرآن پڑھنا اور اسکو ہاتھ لگانا ممنوع ہے مگر غلاف کے ساتھ (ہاتھ لگانا منع نہیں) اور بے وضو ہونا بھی ہاتھ لگانے کا مانع ہے (مگر قرآن پڑھنے کا مانع نہیں) اور ناپاکی اور نفاس دونوں کا مانع ہے (یعنی ناپاکی اور حیض اور نفاس کی حالت میں قرآن کا پڑھنا اور اسکو ہاتھ لگانا دونوں ممنوع ہے اور نہ وضو ہونے کی حالت میں چھونا ممنوع ہے اور پڑھنا جائز) اور عورت سے صحبت کی جاد بدون غسل کے جس صورت میں کہ خون حیض اکثر مدت (یعنی دس روز) منقطع ہوا ہو اور جس صورت میں کہ اکثر مدت کے بعد (یعنی تین روز سے لیکر نو روز تک کے بیچے) بند ہوا ہو تو صحبت نکلی جائے یہاں تک کہ عورت غسل کرے یا خون بند ہو کر کتر وقت نماز کا گذر جاوے

حیض کے بیان میں

(یعنی اگر خون دس روز کے بعد بند ہوا ہے تو صحبت کرنی مرد کو درست ہے۔ اگر چہ عورت نے غسل نہ کیا ہو۔ اور اگر خون دس روز سے کم مدت میں بند ہوا ہے تو صحبت کرنی جائز نہیں جب تک کہ غسل نہ کر لے یا اتنا وقت گزر جاوے کہ اس میں نہانا اور نماز کی نیت ہو سکے) اور پاک ہو جانا دو خون کے درمیان خون کی مدت میں حیض اور نفاس ہی ہے (یعنی اگر عورت مدت حیض و نفاس میں کچھ دنوں کو پاک ہو جاوے اور خون بند ہو جاوے تو اس کو حکم پاک ہونے کا نہ ہو گا بلکہ وہی حیض و نفاس ہو گا) اور کمتر مدت پاک رہنے کی پندرہ دن میں اور زیادہ مدت کی کچھ انتہا نہیں مگر جس صورت میں کہ خون ہمیشہ جاری رہے اور اس عورت کی کوئی عادت مقرر نہ ہو (یعنی پاک رہنے کے لیے زیادہ مدت کی کچھ حد مقرر نہیں ہے) بعض عورتیں برسوں تک پاک رہتی ہیں لیکن اگر کسی کو خون سہ ماہی جاری ہو جائے اور پاک رہنے کے لیے اس کی کچھ عادت مقرر تھی تو ایسی صورت میں اس کی عادت کی مدت رہنے کی مدت کہیں گے) اور خون استحاضہ مانند دام کی نکسیر ہے نماز اور روزہ اور صحبت کا مانع نہیں اور اگر خون اکثر مدت حیض و نفاس سے بڑھ جاوے تو جب قدر اس کی عادت قدیم سے بڑھ گیا وہ استحاضہ ہو گا۔ اور اگر عورت کو پہلے ہی پہل ہوا تھا ہو جاوے تو اس کا حیض دس دن کا ہو گا اور نفاس چالیس دن کا۔ اور جو عورت ہستیا نہ رکھتی ہو اور جس شخص کا پیشاب جاری ہو یا پیٹ چلتا ہو یا سچ بکلتی رہتی ہو یا تکسیر بند نہ ہوتی ہو یا زخم کا خون نہ تھمتا ہو ایسے شخص پر فرض کے وقت نیا وضو کرنا اور اس وضو سے نماز فرض اور نفل ادا کرنا اور یہ وضو صرف وقت کے نکلنے سے جائز تھا ہی (یعنی دوسری نماز کے وقت آنے پر نہیں) جاتا جیسا کہ بعض علماء کا قول ہے اور نہ وضو کے بعد وہی عذر واقع ہونے سے جائز ہے) اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ ان عذر والوں پر کوئی فرض کا

وقت ایسا نہ گزرے جس میں عذر مذکور آنگو نہ ہو (ورنہ معذور نہ کہلاوینگے اور ان کا وضو عذر مذکور سے جاتا رہے گا) اور نفاس وہ خون ہے جو بچہ کے پیدا ہونے کے بعد آیا کرتا ہے اور جو خون کہ حاملہ عورت کو آتا ہے وہ استحاضہ ہوتا ہے۔ اور جو پیٹ گر پڑتا ہے اگر اس میں بعض اعضاء موجود ہوں تو اس کا حکم بچہ کا ہے (اسکے بعد کا خون نفاس ہوگا۔ اور اگر محض گوشت کا تو ٹھہرا ہو تو بچہ نہیں اور نہ اسکے بعد کا خون نفاس ہے) اور کثرت نفاس کی کچھ حد نہیں (بیان تک کہ بعض عورتوں کو ایک گھنٹہ بھی نہیں ہوتا) اور اسکی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس روز ہے (اور چالیس سے بھی اگر بڑھ جاوے تو) جس قدر بڑھے گا وہ استحاضہ ہوگا۔ اور جڑوان بچوں کے ہونے میں مدت نفاس کی اول سے ہوتی ہے (دوسرے سے نہیں ہوتی)

باب نجاستون کے بیان

باب نجاستون کے بیان میں۔ بدن اور کپڑا پانی سے اور ہر بہتی چیز نجاست کی دور کرنے والی سے پاک ہو جاتا ہے مثلاً سر کے اور گلاب سے (اگر دھو دین تو پاک ہو جاتا ہے) مگر تیل سے پاک نہیں ہوتا۔ اور منور پر اگر نجاست گاڑی لگی ہو تو خاک پر گر جانے سے پاک ہو جاتا ہے۔ اور اگر گاڑی نہ ہو (مثلاً شراب یا پیشاب لگجاوے) تو (موزے کو) دھونا چاہیے۔ اور خشک منی رگڑنے سے پاک ہوتی ہے اور اگر خشک نہ ہو بلکہ تر ہو تو دھوئی جاوے (واضح ہو کہ المم شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک منی پاک ہے دھونے اور رگڑنے کی حاجت نہیں کہتی الا طبیعت کی لطافت کی جہت سے دھو والنا مضائقہ نہیں اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ناپاک ہے بدون دھونے کے صرف رگڑنے سے پاک نہیں ہوتی اور امام غنم رحمہ اللہ کے نزدیک بھی ناپاک ہے اگر تر ہو تو دھونا چاہیے اور اگر خشک ہو تو رگڑنے سے بھی پاک ہو جاتی ہے اور یہ مذہب سب سے بہتر ہے اسلئے کہ منی کا پاک ہونا ایسی صورتیں کہ غسل کا باعث ہے

اور پیشاب گاہ سے نکلتی ہے آثار اور قیاس سے بہت بعید معلوم ہوتا ہے اور منی خشک
 کا رگڑنے سے پاک ہونا بھی خلاف احادیث صحیحہ کے ہے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سر
 ثابت ہوئی ہیں چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں منی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی کپڑے پر سے اگر تر ہوتی تھی تو دھو دیا کرتی تھی اور خشک ہوتی تو رگڑ دیا
 کرتی تھی اور آنحضرت صلعم نے حضرت عائشہ کو ایسا ہی ارشاد فرمایا تھا (اور تلو از جیسی
 چیزین (مثلاً چھری اور خنجر اور آئینہ اسقدر) پونچھنے سے پاک ہوجاتے ہیں (کہ نجاست کا
 اثر دور ہو جائے) اور زمین خشک ہو اور نجاست کے اثر دور ہو جائے نماز کے لیے پاک ہوتی
 ہے مگر تمہم کے لیے پاک نہیں ہوتی (اسلئے کہ تمہم میں زمین کا پاک ہونا قرآن سے ثابت ہے
 اور خشک ہونے زمین کی طہارت حیثیت سے ثابت ہے قرآن سے ثابت نہیں اور ایک وجہ یہ
 کہ خاک اپنی طبیعت سے پاک کرنیوالی چیز نہیں تو ضرور ہو کہ طہارت کی رعایت میں خوب طرح
 پر کرنی چاہیے) اور مقدار ایک درم کی اور مقدار چوڑائی ہتھیلی کی بڑی نجاست میں سے منہ
 جیسے خون اور شراب مرغی کی بیٹ اور ایسے جانور و نکا پیشاب جو کھائے نہیں جاتے اور لیسہ
 و رگوں پر (یعنی بڑی نجاست اگر جسم دار ہو تو وزن ایک درم کہ سارے میں بائیسہ کا ہو تا معاف
 ہو اور اگر پتلی ہو جیسے شراب پیشاب ہے تو ہتھیلی کی چوڑائی کی برابر معاف ہو اور اگر ان دونوں
 مقداروں سے بڑھ کر ہو تو دھونا فرض ہو ورنہ مستحب) اور چوتھائی کپڑے کم معینا بلکی نجاست میں
 نکالے جانور و نکے پیشاب میں جو کھائے جاتے ہیں یا گھوڑے کے پیشاب میں اور ایسے پرندہ کی بیٹ
 میں جو کھائے نہیں جاتے اور پھلی کے خون میں خچر اور گدھے کے لعاب میں معاف ہے اور نیزہ و رمی کا
 پیشاب کہ سوئی کے ناکے کے برابر چھینٹیں پڑ جاوین معاف ہو (یعنی بلکی نجاست میں اگر چوتھائی
 سے کم کپڑا بھر جائے معاف ہے اور چوتھائی بھرے تو دھونا چاہیے۔ مگر چوتھائی میں علماء کا

۵
 پہلی خون کا جانور نہیں
 کیونکہ خون کا جانور پانی
 میں زندہ نہیں رہتا
 مگر لال پانی جو اس میں
 سے نکلتا ہے باعتبار
 اوف کے جانور و نکا ہے

اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ چہارم اس قدر کپڑے کا مراد ہے جس سے ستر عورت کم سو کم
 میں ہو جاوے اور بعض کہتے ہیں کہ جو کپڑا بھرا ہو اُسکی چوتھائی مراد ہے جیسے دامن اور
 آستین اور پردہ اور پچھا اور کلی کہ ہر ایک جدا کپڑا ہے جو انہیں بھرے اسی کی چوتھائی لیتی
 چاہیے اور بعض چوتھائی کو ایک بالشت لبا اور ایک بالشت چڑا کہنے ہیں اور اُسکو سب سے
 زیادہ مناسب جانتے ہیں) اور جو نجاست کہ سو جھمتی ہو وہ اس قدر دھونے سے کہ اُسکا جسم جاتا
 پاک ہو جاتی ہے مگر جبکا اثر دور ہونا مشکل ہو (مثلاً رنگ اور بونہ جاسکتی ہو) تو وہ تین بار
 دھونے اور ہر دفعہ نچوڑنے سے پاک ہو جاتی ہے اسی طرح وہ نجاست جو سو جھمتی نہ ہو
 اور جس چیز کا نچوڑنا ممکن نہ ہو (مثلاً بوریا اور جھپونا اور تھپڑ تو ایسی چیزیں) تین بار دھو کر خشک
 کرنے سے پاک ہوتی ہیں (یعنی ہر دفعہ دھو کر اتنا چھوڑ دے کہ اسین سے پانی ٹپکنا موقوف
 ہو جاوے) اور مسنون ہو بعد پاخانہ پھرنے کے استنجا کسی پاک کنیوالی چیز مثل تھپڑ اور اینٹ
 اور ڈھیلے وغیرہ کے کرنا) اور اسکے لیے کوئی شمار مسنون نہیں اور بعد استنجے کے اُس جگہ کا
 دھونا مستحب ہے (جاننا چاہیے کہ استنجے میں طاق عدد امام شافعی کے نزدیک مسنون ہے
 کہ تین یا پانچ یا سات ڈھیلے ہوں اور امام غظم رحمہ کے نزدیک پاک ہونا ضروری ہے
 نہ شمار اور لفظ ^{طاق} دتر کہ بعض حدیثوں میں آیا ہے وہ ایک پر بھی بولا جاتا ہے اور یہ جو حدیث
 میں آیا ہے کہ جو کوئی ڈھیلے لے اُسکو چاہیے طاق لے جس نے یہ کیا اُس نے اچھا کیا اور
 جس نے نہ کیا تو اُسپر کچھ حرج نہیں یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ طاق شمار مسنون نہیں بلکہ
 مستحب ہے) اور مقام پاخانہ کا دھونا واجب ہے جس صورت میں کہ نجاست مقام پاخانہ
 سے بڑھ جاوے اور بڑھنے میں وہی مقدار معتبر ہے جو پاکی کی مانع ہے (یعنی مقدار
 ایک درم یا ہتھیلی کے عرض کے برابر) مقام پاخانہ سے رائد (ہو جاوے) ایسے کہ اُس مقام کا

کے بعد پیدا ہوتی ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک شفق اُسی سرخی کا نام ہے جو غروب کے بعد ہوتی ہے اور امام عظیمؒ کی دلیل یہ ہے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ نماز عشا پڑھے ایسے وقت میں کہ آسمان کے کنارے سیاہ اور تاریک ہو جاوین اور یہ صورت شفق سفید کے جانے کے پہلے متصور نہیں ہوتی (اور عشا اور وتر کا وقت شفق کے جاتے رہنے کے بعد سے صبح صادق کے نمود ہونے تک ہے۔ اور وتر کو نماز عشا سے پہلے نہ پڑھنا چاہئے اس لیے کہ ان دونوں میں ترتیب ضروری ہے) اگرچہ دونوں کا وقت ایک ہے (اور جس شخص کو عشا اور وتر کا وقت نہ ملے یہ دونوں اُس پر واجب نہیں ہوتے) مثلاً بعض زمین کے حصوں میں صبح صادق شفق کے غروب ہوتے ہی ہو جاتی ہے تو ایسی جگہ کے رہنے والوں پر عشا اور وتر واجب نہیں (اور مستحب ہے نماز فجر کو اور گرمیوں کی ظہر کو دیر تک پڑھنا اور عصر کو دیر سے پڑھنا بشرطیکہ آفتاب کا رنگ زردی مائل نہ ہو اور عشا کو ایک تہائی رات تک تاخیر کرنا اور وتر کو آخر شب تک پڑھ کرنا ایسے شخص کے لیے جس کو اپنے جانگنے پر اعتماد ہو (خاندہ)۔ امام شافعیؒ کے نزدیک نمازوں میں جلدی کرنی مستحب ہے اور امام عظیمؒ کی دلیل یہ ہے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ صبح کی نماز روشنی میں پڑھو اور ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں (اور جاڑوں کی ظہر کو اور مغرب کو اول وقت پڑھنا اور جن نمازوں کے شروع میں عین ہے (یعنی عصر اور عشا کو) ابر کے دن جلد پڑھنا اور ابر کے دن میں ان دونوں کے سوا اور نمازوں کو دیر کر پڑھنا (یعنی فجر اور ظہر اور مغرب کے لیے ابر و غبار میں تاخیر کرنی مستحب ہے) اور آفتاب کے نکلنے کے وقت اور ٹھیک دو پہر میں (جب آفتاب سر پر ہو) اور اسکے ڈوبنے کے وقت نماز اور سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ ممنوع ہے مگر اُسی روز کی عصر (عین غروب کے وقت پڑھنی درست ہے) اور

بعد نماز فجر اور عصر کے نفل پڑھنی ممنوع ہے مگر نماز قضا اور سجدہ تلاوت اور نماز حجازہ ان دونوں وقتوں میں درست ہے اور سوائے دو رکعت سنت فجر کے صبح صادق ہو جانے پر نفل پڑھنا اور قبل نماز مغرب کے اور امام کے خطبہ پڑھنے کی حالت میں جمعے کے روز نفل پڑھنے ممنوع ہے (اور شافعی کے نزدیک جمعے کی سُنَّتیں خطبے کے وقت درست ہیں اور دلیل امام عظیم کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو اپنے ساتھی کو کہو کہ چپ رہ اور امام خطبہ پڑھ رہا ہے تو حرکت لغو کرنا ہے۔ پس جس صورت میں کہ اچھی بات کے امر کرنے میں جو واجب ہے آپ نے لغو کا حکم فرمایا تو نفل کے باب میں کیا تصور کرنا چاہیے علاوہ اسکے نماز خطبہ سُننے سے روکتی بھی ہو۔ اور دو نمازوں کا ایک وقت میں اکٹھا پڑھنا عذر کے ساتھ ممنوع ہے (یعنی بوجہ سفر اور منیہ کے دو نمازوں کو ایک ساتھ نہ پڑھنا اور امام شافعی اور مالک کے نزدیک جمع کرنا درست ہے اسلئے کہ حدیث شریف میں دو نمازوں کا جمع کرنا وارد ہوا ہے اور دلیل امام عظیم کی یہ ہے کہ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ قسم ہے اس خدا کی جسکے سوا کوئی معبود برحق نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کوئی نماز بجز اُسکے وقت کے اور کسی وقت میں نہیں پڑھی مگر دو نمازیں جمع کی ہیں ظہر و عصر کو عرفات میں اور مغرب و عشاء کو مزدلفہ میں اور جب روایتیں کہ دو نمازوں کے جمع کرنے میں وارد ہوئی ہیں وہ اکٹھا پڑھنا ظاہر کی رو سے تھانہ وقت کے اعتبار سے یعنی آپ نے آخر وقت ظہر میں نماز ظہر پڑھی اور اول وقت عصر میں نماز عصر اور اس طرح مغرب اور عشاء میں کہ اول کو آخر وقت میں پڑھا اور دوم کو اول وقت میں تو ظاہر کی رو سے اکٹھی ہو گئیں اور حقیقت میں ہر ایک اپنے وقت میں ہوئی واللہ اعلم)

باب۔ اذان کے بیان میں۔ اذان کہنا واسطے فرض نماز کے بدون دوبار کہنے شہادتین کے اور بدون راگ کی آواز کے سنت ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک ترجیح مسنون ہے اور وہ اس طرح ہے کہ اول شہادتین میں اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اور اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ دوبار آہستہ آہستہ کہے پھر دوبار بلند آواز سے کہے (اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی مخدرہ کو اس طرح سکھایا تھا اور امام عظیمؒ کے نزدیک ترجیح سنت نہیں اس لیے کہ عبد اللہ بن زید وغیرہ کی روایت میں ترجیح نہیں ہے اور ابی مخدرہ کو سکھانے کی وجہ یہ تھی کہ شروع اسلام میں انہوں نے شہادتین کے ظاہر کہنے سے شرم کر کے خود آہستہ آواز کیے تھے تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو ارشاد فرمایا کہ بلند آواز سے کہو پس اُن کا آہستہ کہنا اصل اذان میں داخل نہ تھا واللہ اعلم) اور مؤذن صبح کی اذان میں حی علی الفلاح کے بعد الصلوٰۃ خیر من النوم دوبار زیادہ کرے اور تکبیر مثل اذان کے ہے اور اسکے حی علی الفلاح کے بعد قد قامت الصلوٰۃ دوبار زیادہ کرے اور اذان کے کلمات کو جدا جدا کہے (یعنی ہر کلمہ کے بعد کچھ وقفہ کرے) اور تکبیر کے کلمات جلد جلد کہے (بدون بیچ میں وقفہ کرنے کے) اور دونوں میں قبلے کی طرف کو منہ رکھے اور اذان و تکبیر کے درمیان میں کلام نہ کرے اور حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح کہے تو اپنا منہ داہنے اور بائیں پھراوے اور اذان کے مناد میں گھوم کر اذان کہے (تاکہ اسکی کھڑکیوں میں سے لوگوں کو آواز پہنچے) اور اپنی انگلیاں کانوں میں رکھے (تاکہ آواز خوب ادبھی نکلے) اور تروییب کرے اور اذان اور تکبیر کے بیچ میں ٹھہر جاوے لیکن مغرب کی اذان کے بعد نہ ٹھہرے (تاکہ نماز مغرب کی تاخیر ہو کر وہ لازم نہ آوے) (واضح ہو کہ تروییب اسکو کہتے ہیں کہ اذان کے بعد لوگوں کی تاکید کے لیے دوسری

آواز کہیں تاکہ لوگ جلد چلے آویں جیسے اِصلوٰۃ پکار کر کہا کرتے ہیں۔ اور دُرُ مختار میں
 تثنویٰ صرف اذان صبح میں لکھی ہے مگر غنائہ حاشیہ ہدایہ میں مسطور ہے کہ تثنویٰ سب
 نمازوں میں مکروہ ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے کسی مؤذن کو نماز
 عشاء پڑھتے ہوئے یہ کہتے سنا تو فرمایا کہ اس بدعتی کو مسجد سے نکال دو اور سیطرح مجاہد نے
 حضرت ابن عمرؓ سے اسکا بدعت ہونا نقل کیا ہے) اور قضا نماز کے لیے اذان اور
 تکبیر دونوں کہے اور سیطرح (بہت سی قضا نماز میں اگر ادا کرے) تو سب سے پہلی کے لیے
 اذان اور تکبیر دونوں کہے اور باقی نماز میں اذان کے لیے اسکو اختیار ہے (یعنی چاہے
 تو اذان اور تکبیر دونوں کہے چاہے صرف تکبیر پڑھیں کرے) اور وقت سے پہلے اذان
 نہ دی جاوے اور اگر ایسا ہو جاوے تو وقت پر دوبارہ کہی جاوے (اور اس مسئلے
 میں امام شافعی رحمہ اللہ کا خلاف ہے اور امام اعظم رحمہ اللہ کی دلیل ہے کہ اذان اس لیے ہے
 کہ لوگوں کو وقت نماز ہو جانے کی خبر ہو اور وقت سے پہلے کہنے میں مضمون نہیں
 رہتا) اور مکروہ ہونا پاک آدمی کا اذان اور تکبیر کہنا اور بے وضو کا تکبیر کہنا اور عورت
 اور بدکار شخص کا (جو فسق میں مشہور ہو) اور بیٹھے ہوئے مرد کا اور متوالے کا اذان کہنا
 مکروہ ہے مگر غلام اور ارٹکے اور حرام زادے اور اندھے اور گنوار کا کہنا مکروہ نہیں اور
 مسافر کو اذان اور تکبیر دونوں کا چھوڑ دینا مکروہ ہے اور شخص اپنے گھر میں شہر کے
 اندر نماز پڑھے اسکو دونوں کا چھوڑ دینا مکروہ نہیں اور اذان اور تکبیر ان دونوں کے
 لیے مستحب ہیں عورتوں کے واسطے مستحب نہیں (یعنی اگر عورتیں جماعت کی
 نماز پڑھیں اور اذان اور تکبیر نہ کہیں تو مکروہ نہیں)۔

باب نماز کی شرطوں کے بیان میں

باب نماز کی شرطوں کے بیان میں

خارج ہو اور وہ کام اُس پر موقوف ہو اس طرح کہ جب تک بشرط نہ ہو لے وہ کام درست نہ ہو نماز کی شرطین یہ ہیں کہ نمازی کے بدن کا نجاست طہی اور نجاست حقیقی سے پاک ہو اور کپڑے اور نماز کی جگہ کا طاہر ہونا اور برہنگی کو ڈھانکنا اور برہنگی مرد کے لیے ناف کے نیچے سے لیکر گھٹنوں کے نیچے تک ہے۔ اور آزاد عورت کے لیے سوائے چہرے اور دونوں تھیلیوں اور دونوں پاؤں کے تمام بدن برہنگی ہے سب کا ڈھانکنا واجب ہے اور نماز میں عورت کی چوتھائی پنڈلی کا ٹھکڑا نہ مانع نماز کی درستی کا ہے اس طرح سکر بال اور سیٹ اور ران اور شمر گاہ کا حال ہے (کہ اگر انہیں سے چوتھائی کیسی کھلی جائیگی نماز درست نہ ہوگی) اور لونڈی برہنگی کے ڈھانکنے میں مثل مرد کے ہے (فرق اتلہ) کہ لونڈی کا سیٹ اور بڑھ بھی برہنگی میں داخل ہے (مرد کا نہیں) اور اگر نمازی کو ایسا کپڑا ملا جس کا چوتھائی پاک ہے اور اُسے نماز کے بدن بڑھ لی تو نماز درست نہ ہوگی اور اگر چوتھائی سحر کم پاک ہے تو نمازی کو اختیار ہے (چاہے ننگے بدن نماز پڑھے خواہ اس کپڑے کو پہن کر پڑھے) اور اگر کپڑا بالکل میسر نہ ہو تو چاہیے کہ نماز بیٹھ کر پڑھے اور رکوع اور سجدہ اشارہ سے ادا کرے اور بیٹھ کر اشارہ سے پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ کھڑے ہو کر رکوع اور سجدے کے پڑھے اور نماز کی شرط نیت ہے فی فصل (یعنی نماز کے ساتھ ہی نیت کرنی چاہیے) اور نیت میں ضروری یہ ہے کہ اپنے دل سے یہ بات جانے کہ کونسی نماز پڑھتا ہے (یعنی یہ لازم نہیں کہ زبان سے نیت کے الفاظ کہے) اور سنوتون اور ففلون اور تراویح کے لیے مطلق نماز کی نیت کافی ہے اور فرضوں کے لیے فرضوں کا معین کرنا مثلاً عصر کے فرض (یا ظہر کے فرض کو دل میں جان لینا) ضرور ہے اور مقتدی امام کے پیچھے پڑھنے کی بھی نیت کرے اور نماز جنازہ میں نماز کی نیت خدا کی واسطے اور دعا کی مردہ کے لیے کرے

اور نماز کی شرط قبلہ کی طرف منہ کرنا ہے تو جو شخص مکہ کا رہنے والا ہو اسکو ٹھیک کعبہ کی عمارت کی طرف منہ کرنا فرض ہے اور جو مکہ میں نہ رہتا ہو وہ اسکی طرف منہ کرے (یعنی اُسکے لیے ضرور نہیں کہ ایسی طرح کھڑا ہو کہ خاص عمارت کعبہ کی سمت میں اُسکا منہ ہو بلکہ کعبہ کی سمت کو منہ کر لینا کافی ہے) اور جو شخص دشمن یا دُشمن کا خوف رکھتا ہو وہ (طائف کو ہو سکے نماز پڑھے) اور جس شخص کو قبلہ معلوم نہ ہو وہ اٹکل کر لے اور سَیْطِن کو کھڑا ہو جاوے اور اگر اٹکل میں غلطی ہو جاوے تو نماز کو دوبارہ نہ پڑھے اور اگر غلطی میں نماز میں معلوم ہو تو نماز ہی میں قبلہ کی طرف کو پھر جاوے اور اگر چہ مقتدیوں نے مختلف سمتیں قبلہ کے لیے اٹکل کیں اور امام کا حال کسیکو معلوم نہیں (اگر اُسکا منہ کس طرف کو ہے) تو اُنکے لیے کافی ہے (اور جس شخص کو حال اپنے امام کا معلوم ہو اور اُس کے خلاف منہ کیے ہو تو اس کی نماز درست نہ ہوگی۔)

باب نماز کی صفت کے بیان میں۔ (یعنی خود نماز اور اُسکے اندر کے احوال میں) نماز کے فرض یہ ہیں۔ اللہ اکبر کہہ کر نماز میں داخل ہونا اور کھڑا ہونا اور قرآن پڑھنا اور رکوع کرنا اور سجدہ کرنا۔ اور آخر کو التحیات پڑھنے کی قدر بیٹھنا۔ اور نماز میں سے اپنے فعل سے باہر آنا۔ اور نماز کے واجبات یہ ہیں۔ سورہ الحمد کا پڑھنا۔ اور دوسری سورت (خواہ ایک آیت لمبی یا تین چھوٹی آیتوں کا الحمد کے ساتھ) ملانا۔ اور پہلی دو رکعتوں کو قرآن پڑھنے کے لیے معین کرنا۔ اور جو فعل ایک رکعت میں مکرر ہیں ان میں ترتیب کا لحاظ رکھنا (جیسے سجدہ ہے کہ اگر دو رکعتیں سجدہ کو چھوڑ دیا اور دوسری رکعت کے لیے اٹھ کھڑا ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ ناقص ہو جاوے گی مگر ترتیب بغیر مکرر افعال میں مثلاً رکوع اور قیام میں فرض ہے اس کے چھوڑنے سے نماز نہیں ہوتی) اور ارکان کو دوری

سے کرنا (یعنی رکوع اور سجدے میں باجمعی طرح ٹھہرنا) اور پہلی دفعہ بیٹھنا اور التَّحِيَّات پڑھنا اور لفظ السلام علیکم ورحمۃ اللہ (آخر نماز میں) کہنا اور دُعا، قنوت نماز و تہن اور دونوں عید و نکی نماز میں تکبیرین کہنی اور آہستہ اور پکار کر پڑھنا جن نمازون میں کہ آہستہ اور پکار کر پڑھا جاتا ہو۔ اور نماز کی سنتیں یہ ہیں کہ تکبیر تحریمیہ کے لیے دونوں ہاتھوں کا اٹھانا اور اپنی انگلیوں کا کھلا رکھنا اور امام کو پکار کر اللہ اکبر کہنا اور سبحانک اللہم آخر تک پڑھنا اور اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ اور بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا اور (آخر الحمد میں) آمین کہنا اور ان سب کو پوشیدہ کہنا اور اپنے دہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا اور رکوع میں جانے کو اور اس سے سر اٹھانے کو اللہ اکبر کہنا اور رکوع کے اندر تین بار سبحان ربی العظیم کہنا اور رکوع میں اپنے دونوں گھٹنوں کو دونوں ہاتھوں سے پکڑنا اور انکی انگلیوں کو کھلا رکھنا اور سجدے کے لیے (اور اُس سے اٹھنے کے واسطے) اللہ اکبر کہنا اور اُس میں تین بار سبحان ربی الاعلیٰ کہنا اور دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنوں کو سجدے کے وقت زمین پر رکھنا (اور التَّحِيَّات میں) بائیں پاؤں کو بچھانا اور داہنے کو کھڑا رکھنا اور رکوع اور سجدے کے درمیان میں کھڑا ہونا۔ اور دونوں سجدوں کے بیچ میں بیٹھنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا اور (اللہ تعالیٰ سے) دعا مانگنا۔ اور نماز کے مستحبات یہ ہیں کہ سجدے کی جگہ کی طرف کوتاہی نہ کرنا اور سجائی کے وقت اپنا منہ بند کر لینا اور اللہ اکبر کہنے کی وقت استیونہیں اپنے دونوں ہاتھوں کو نکالنا اور سجدہ ہو سکے کھانسی کو ٹالنا اور جب تکبیر میں حی علی الفلاح کہا جائے اس وقت کھڑا ہونا اور جب قامت الصلوٰۃ کہا جاوے اس وقت امام کو نماز کا شروع کرنا

فصل اور جب نماز میں آیا جاوے تو نمازی کو چاہیے کہ اللہ اکبر کہے اور دونوں ہاتھ اپنے کانوں کے برابر تک اٹھاوے۔ اور اگر نماز کے شروع میں (اللہ اکبر کی جگہ) سبحان اللہ

ن

یا لا الہ الا اللہ کہا یا فارسی میں کہا (کہ اللہ بزرگترست) تو نماز درست (ہوگی) اور یہی
 حال ہے اگر قرآن کو فارسی میں پڑھے اس صورت میں کہ (عربی میں پڑھنے سے) عاجز ہو یا جو
 فہم کرے اور بسم اللہ فارسی میں کہے۔ اور اگر شروع نماز میں اللہم اغفر لی کہے گا تو نماز
 درست نہوگی۔ اور پھر اپنے دہنے ہاتھ کو بائیں پرناؤں کے نیچے رکھے (فائدہ۔ مترجم کہتا ہے
 کہ یہ صورت مردوں کے لیے ہے اور عورت ہاتھوں کو موٹھوں تک اٹھا دے اور
 ہاتھ سینے پر رکھے) اور دعائے استفتاح (یعنی سبحانک اللہم آخر تک آہستہ پڑھے) اور قرآن پڑھنے
 کے لیے اعوذ باللہ بھی آہستہ کہے (یعنی اعوذ باللہ قرآن پڑھنے کے تابع ہے) اس سے
 یہ نکلا کہ سبوق (یعنی جبکہ ایک دو رکعت امام کے ساتھ نہ ملی ہو کہ پیچھے آکے ملا ہو)
 اعوذ پڑھے (اس واسطے کہ جو نماز اُسکو رہ گئی ہے اُس میں قرات قرآن کرگیا) اور مقتدی
 اعوذ نہ پڑھے (جبکہ امام کے ساتھ نماز شروع کی ہے اس واسطے کہ اُسکو قرآن پڑھنا ہین)
 اور عید کی تکبیروں کے پیچھے اعوذ پڑھے (اس لیے کہ پہلی رکعت میں قرآن پڑھنا تکبیروں کے
 بعد ہے) اور ہر رکعت میں آہستہ سے بسم اللہ کہے اور بسم اللہ قرآن مجید کی ایک آیت
 ہے سورۃ نکلے جدا کرنے کے لیے اُتری ہے نہ تو الحمد کا ٹکڑا ہے نہ کسی اور سورت
 کا) اور اس مسئلے میں امام شافعی کا خلاف ہے وہ اُسکو الحمد کا جز فرماتے ہیں اور دلیل
 امام اعظم کی یہ ہے کہ صحیح بخاری اور مسلم میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں
 کہ میں نے نماز پڑھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہما کے
 پیچھے مگر میں نے ان میں سے کسی کو نہ سنا کہ بسم اللہ پڑھتے ہوں بلکہ الحمد سے قرات شروع کیا
 کرتے تھے اور جس جسی روایتیں بہت مروی ہیں اگر بسم الحمد کا جز ہوتی تو پکار کے پڑھنے کی نمازوں
 میں الحمد کی طرح اُسکو بھی پکار کر پڑھتے اور حدیث قدسی میں وارد ہے کہ نماز بگئی ہو خدا تعالیٰ اور

اور بندے میں جب بندہ کہتا ہے الحمد للہ رب العالمین اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندہ نے میری تعریف کی روایت کیا اسکو مسلم نے اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ سورہ فاتحہ الحمد سے شروع ہوتی ہے نہ بسم اللہ سے) پھر الحمد اور ایک سورت یا تین آیتیں پڑھے اور امام اور مقتدی الحمد کے بعد آہستہ سے آمین کہیں اور اللہ اکبر (دونوں) بے مد کے کہیں (یعنی اللہ کے الف کو نہ کھینچیں اسلئے کہ مشابہ ہمزہ استفہام کے ہو جاوے گا اور درست نہین اور نہ اکبر کی ب کو بڑھاوین) اور اللہ اکبر کے بعد رکوع کرے اور اپنے دونوں ہاتھ زانو پر رکھے اور انگلیاں ہاتھوں کی کھلی رکھے اور بیٹھ کر برابر رکھے اور سر کو سرین کے ساتھ ہموار رکھے اور رکوع میں تین بار سبحان بی العظیم کہہ کر سر اٹھاوے اور امام سر اٹھا ہوئے سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ پر کفایت کرے اور مقتدی اور اکیلا پڑھنے والا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْد کہہ لیں پھر اللہ اکبر کہے اور اپنے دونوں زانوں پر رکھے پھر دونوں ہاتھ پھر منہ کو دونوں ہتھیلیوں کے درمیان رکھے اور اٹھنے میں اُسکا التا کرے (یعنی جب سجدہ سے سر اٹھاوے تو اول سر اٹھاوے پھر دونوں ہاتھ پھر دونوں زانو اٹھاوے) اور سجدہ میں ناک اور ہاتھ دونوں زمین کو لگیں اور انہیں سے ایک پر کفایت کرنا یا پگڑی کے پیچ پر سجدہ کرنا مکروہ ہو اور سجدہ میں اپنے دونوں پہلو کو ظاہر رکھے (یعنی بازوؤں کو پہلو سے علاحدہ رکھے اور اپنے پیٹ کو زانوں سے دور رکھے اور اپنے دونوں پاؤں کی انگلیاں قبضہ رکھے) اور سجدہ میں تین بار سبحان بی الاعلیٰ کہے اور عورت ادبچی نہ ابھرے بلکہ پیٹ کو اپنی دونوں راتوں ملا ہوا رکھے پھر اللہ اکبر کہتا ہوا اپنا سر اٹھاوے اور آرام سے بیٹھے پھر اللہ اکبر کہہ کر دوسرے سجدہ اکیسا ساتھ کرے اور کھڑے ہونیکے لیے اللہ اکبر کہے (اور) بدون کسی چیز کے سہارے اور بدو بیٹھنے کے (دوسری گھڑ کے لیے کھڑا ہو یعنی اٹھنے میں ہاتھ پر زور نہ دے اور دوسرے سجدہ کے

نہیں یعنی ان کے ظاہر مذہب میں انگلیوں کو کھولنا پایا جاتا ہے تو جو طور اشاری کا اسکے خلاف
 نہیں یہ ہر کہ شہادت کے وقت انگشت شہادت سے اشارہ کرے اور اور دو کو بند نہ کرے اور بعد
 اشارہ کے کھول دے اور یہ طور حدیث سے زیادہ تر موافق معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم اور بعد
 پہلی دو رکعتوں کے اور رکعتوں میں صرف الحمد پر کفایت کرے (سورت نہ ملاوے)
 اور آخر کا بیٹھنا مثل اول بیٹھنے کے ہے (اور شافعی کے نزدیک دو رکعتوں میں
 جو ٹروں پر بیٹھے جیسے عورتیں بیٹھتی ہیں اور دلیل امام اعظم کی یہ ہے کہ حضرت انس سے
 مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں کتے کی طرح بیٹھنے اور جو ٹروں پر بیٹھنے سے
 منع فرمایا اس روایت کو احمد نے بیان کیا ہے اور رفاعہ بن رافع سے منقول ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اسرائیلی کو فرمایا کہ جب تھے نماز میں اپنے بائیں پاؤں پر بیٹھ سکے
 بھی اچھوئے روایت کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ صورت دونوں قعدوں میں مسموع ہے
 واللہ اعلم اور التیمات پڑھے اور بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے اور ایسی نماز جو
 مشابہ قرآن و حدیث کے ہونہ لوگوں کے کلام سے اور (بعد دعا کے) امام کے ساتھ سلام
 پھیرے مثل تحریم کے (یعنی جس طرح تحریمہ اپنے امام کے ساتھ کرے اسی طرح سلام بھی امام
 ہی کیساتھ پھیرے اور نہ اپنے بائیں سلام پھیر نہیں لوگوں کی اور کرنا کاتبین کی نیت کرے
 (کہ اپنے سلام کہتا ہوں اور ج طرف امام ہو رہے خواہ بائیں طرف اس کی بھی نیت کرے اور اگر
 ٹھیک سامنے ہو تو اس کی نیت دونوں طرف کرے اور امام اپنے دونوں طرف کے سلام میں لوگوں کی
 اور کرنا کاتبین کی نیت کرے۔ اور قرأت فجر کی نماز میں اور پہلی دو رکعتوں میں مغرب کی اور
 عشا کی پکار کر پڑھے گو قضا ہی پڑھتا ہو اور جمعہ اور دونوں عیدوں کی نماز میں (بھی پکار کر پڑھے
 اور ان کے سوا اور نمازوں میں قرأت آہستہ پڑھے جیسے دن کو نفل پڑھنے والا) کہ وہ بھی قرار ہے

آہستہ پڑھے) اور جو شخص ایسی نماز جمین پکار کر پڑھنا چاہئے اکیلا پڑھے اسکو اختیار ہے (چاہے پکار کر پڑھے چاہے آہستہ پڑھے) جیسے رات کو نفلین پڑھنے والا (مختار ہے) چاہے پکار کر پڑھے چاہے آہستہ) اور اگر عشاء کی نماز میں پہلی دو رکعتوں میں سورت چھوڑے تو اسکو دو رکعتوں پچھلی میں الحمد کے ساتھ پکار کر پڑھ لے اور اگر (پہلی دو رکعتوں میں) الحمد نہ پڑھی ہو تو (الحمد کی) قضا (پچھلی دو رکعتوں میں) نکرے (اسیلے کہ الحمد کو دو دفعہ پچھلی دو رکعتوں میں پڑھنا پڑیگا) اور فرض ایک آیت کا پڑھنا ہے (اور امام شافعی رحمہ وغیرہ کے نزدیک سورہ فاتحہ کا پڑھنا فرض ہے اور انہی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد ہے کہ اس شخص کی نماز نہیں جسے سورہ فاتحہ نہ پڑھی اور امام اعظم رحمہ کی دلیل قول خداوندی ہے فَاَقْرَأْ مَا تِلْكَ مِنَ الْقُرْآنِ یعنی پڑھو جس قدر ہو سکے قرآن اور کلام الہی پر احادیث سے زیادتیاں کرنی درست نہیں الاحادیث آحاد پر عمل کرنا لازم ہے اسلئے الحمد کے پڑھنے کو واجب ٹھیرایا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی کو فرمایا کہ پڑھ جو کچھ تیرے پاس ہے قرآن شریف سے یعنی جو کچھ تجھے یاد ہے یہ حدیث بھی الحمد کے فرض نہونے پر دلالت کرتی ہے اسلئے کہ اس حدیث کے آخر میں ارادہ ہوا ہے کہ پھر تیری نماز تمام ہوئی) اور قرأت کی سنت سفر میں سورہ الحمد اور ایک سورت ہی جو نسی چاہے اور حضرت (یعنے ٹھیرے رہنے کی صورت میں) اگر فجر اور ظہر کی نماز ہو تو ان میں دراز مفصل سورتیں (مستحب) ہیں اور اگر عصر اور عشاء ہو تو میانہ سورتیں مفصل اور اگر مغرب ہو تو چھوٹی سورتیں (پڑھنی) سنت ہیں۔ مخفی نہ ہے کہ سورہ حجرات سے آخر کلام مجید تک جتنی سورتیں ہیں انکو مفصل کہتے ہیں انہیں سے حجرات سے لیکر سورہ والسموات البروج تک دراز مفصل کہلاتی ہیں اور ہاں سے لیکر (مکن تک میانہ اور وہاں سے سورہ ناس تک چھوٹی) اور نماز فجر میں صرف اول رکعت کو

دراں کیا جاوے (نہ اس کے سوا اور کسی نماز میں یعنی صبح کی نماز میں اول رکعت کو دوسری کی نسبت زیادہ بڑھانا چاہیے اور نمازوں میں ایسا کرنا چاہیے بلکہ دونوں رکعتیں مساوی پڑھیں) اور کسی نماز کے لیے کوئی سورت قرآن کی مقرر نہیں ہوئی (یعنی ایسا نہ چاہیے کہ کسی نماز کے لیے کوئی خاص سورت مقرر کر لیں اور اس کے سوا دوسری سورت کبھی نہ پڑھیں) اور مقتدی قنوت نکوے بلکہ پکھٹے جاوے اگرچہ امام آیت رغبت یا آیت خوف منی پڑھے یا خطبہ پڑھنے والا خطبہ پڑھے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے۔ ان سب صورتوں میں چپکا سنا چاہیے لیکن کہتے ہیں کہ جب خطیب پڑھے یا آیتھا الذین امنوا صلوٰۃ علیہ وسلم استیدموا تو سننے والے کو چاہیے کہ آمستہ درود بھیجے اور (امام اور خطیب سے) دور کا شخص اور پاس کا (اس حکم میں) برابر ہیں (یعنی خواہ امام کا پڑھنا اور خطیب پاس ہونے کی وجہ سے سنتا ہو خواہ دور ہونے کے سبب نہ سنتا ہو دونوں حالوں میں کچھ نہ پڑھتا ہے اور چپ رہے۔ جانتا چاہیے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک مقتدی پر قنوت الحمد کی واجب ہے، بدلیل ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لَا صَلَوةَ إِلَّا بِهَا نَحْنُ الْكِتَابِ اور اس باب میں بہت سی حدیثیں آرو ہیں اور دلیل امام عظیمؒ کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا تو اس آیت کی رو سے مقتدی کو سنا اور چپ رہنا لازم ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جس کسی کا امام ہو تو امام کی قنوت اس کی قنوت ہے، اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی سے الحمد کا پڑھنا عکما ثابت ہے اور حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جو کوئی امام کے پیچھے پڑھتا ہے وہ حضرت سلیم کو چوکتا ہے یعنی طبع سلیم کے خلاف چلتا ہے اس کو ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے اپنی کتابوں میں روایت کیا ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا

اسے ایمان والا درود
بھیجنا اس پر اسلام چاہیے
نماز میں سب برون
امام سے
جب قرآن پڑھا جاوے
تو چپ رہنا واجب ہے

امامت کے علاوہ

امام کے پیچھے ست پڑھ گودہ پکار کر پڑھے یا اہستہ روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے
باب۔ امامت کے بیان میں۔ جماعت سنت مؤکدہ ہے۔ امامت کے لیے لائق تروہ
ہے جو سب میں زیادہ عالم ہو اسکے بعد وہ ہے جو قرآن سب سے اچھا پڑھتا ہو اسکے بعد جو
زیادہ پرہیزگار ہو اسکے بعد جو سب میں عمر زیادہ رکھتا ہو (اور امام شافعی کے نزدیک قرآن
کا اچھا پڑھنے والا عالم پر مقدم ہے اور امام اعظم کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت معلّم نے حضرت
ابوبکر رضی کو حکم امامت کا فرمایا اس لیے کہ آپ علم زیادہ رکھتے تھے قرآن کے قاری سب
زیادہ نہ تھے کیونکہ صحابہ میں قرآن مجید سب سے اچھا بالاتفاق حضرت ابی بن کعبؓ پڑھتے تھے
اور یہ امّہ آنحضرتؐ کے آخر عہد مبارک میں ہوا تھا اور اسی سے لوگوں نے حضرت ابوبکرؓ کی
خلافت کا استحقاق ثابت کیا، اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے وقت میں قرآن کے عمدہ پڑھنے
والے زیادہ علم والے ہوتے تھے اسی جہت سے آنحضرتؐ نے زیادہ علم والے کو مقدم
فرمایا بخلاف اس زمانہ کے کہ بہت سے قاری جاہل تر ہوتے ہیں علاوہ ازیں قرات
پر صرف ایک کن نماز کا موقوف ہو اور علم پر نماز کے سب ارکان منحصر ہیں (اور نبیؐ
اور گنوار اور فاسق معلن (جو بدکاری میں مشہور ہو) اور بدعتی (جو مذہب سنت و جماعت
کے خلاف رکھتا ہو) اور اندھا اور حرام زادہ (جو اس عیب میں مشہور ہو گیا ہو) ان سب کا
امام ہونا مکروہ ہے۔ اور نماز کو اتنا لمبا کرنا (جس سے لوگ گھبرا جائیں) اور جماعت صرف
عورتوں کی مکروہ ہے اور اگر (عورتیں) جماعت کریں تو امام صف کے اندر کھڑا ہو
ننگوں کی جماعت کی طرح (کہ ان کا امام بھی صف میں ہے آگے نہ بڑھے) اور
مقدمی اگر ایک ہو تو امام کے دہنی طرف کھڑا ہو اور دو (خواہ زیادہ ہوں) تو اسکے
پیچھے کھڑے ہوں۔ اور اول مرد صف باندھیں پھر دوسری صف میں لڑکے (کھڑے)

ہوں) انکے پیچھے عورتیں (صف کو بن) اور اگر جس نماز میں رکوع اور سجدہ ہوتا ہے مرد کے برابر ایک ہی جگہ میں بدون آڑ کے عورت بالغ کھڑی ہو جاوے اور نیت اسکی برابر کرے اور ادا بھی اسکے ساتھ کرے اور امام نے اس عورت کے امام ہونے کی نیت کر لی ہو تو اس صورت میں مرد کی نماز جاتی رہیگی (اور نماز جنازہ میں یہ حکم نہیں اسیں دونوں کی نماز ہو جاوے گی۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک پہلی صورت میں نماز نہیں جاتی اور امام اعظمؒ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عورتوں کو پیچھے کرو جہاں کہ اللہ تعالیٰ نے انکو مؤخر کیا ہے اس حکم کے مخاطبہ میں ہیں پس صورت مذکورہ بالا میں جو مرد برابر عورت کے کھڑا ہوا ہے اس نے فرض متعام کو چھوڑا ہے نہ عورت نے اسلئے مرد کی نماز جاتی رہی اور یہ سب شرطیں کہ مذکور ہوئیں ہیں ایسواسطے ہیں کہ مرد اور عورت کی نماز میں اتحاد اچھی طرح ہو جاوے) اور عورتیں جامعوں میں حاضر نہ ہوں (یعنی خوف فتنے کی جہت سے) اور ناجائزہ وقت اگر نامرد کو عورت یا لڑکے کے پیچھے اور پاک کو عذر والے کا (مثلاً جسکو سلسلبول ہو یا ریح نہ تھمتی ہو یا پیٹ چلتا ہو اچھے شخص کو ایسے لوگوں کے پیچھے نماز پڑھنا ناجائز ہے) اور پڑھنے والے کو ایسے کا اقتدا جو قدرت پڑھنے کی نہ رکھتا ہو اور کپڑے پہنے ہوئے کو ننگے کا جو ستر نہ رکھتا ہو اور ستر کو ایسے شخص کا جو رکوع اور سجدہ اشارہ سے کرے اور فرض پڑھنے والے کا یا اس شخص کا کہ دو سے فرض پڑھتا ہو (اسلئے کہ یہ سب مقتدی اپنے امام کی نسبت عمدہ حال رکھتے ہیں پس امامت الٹی طرح ہو جاوے گی) اور اقتدا وضو والے کا تیمم والے کے پیچھے اور نہو والے کا مسح کرینوالے کے پیچھے اور کھڑا ہونے والے کا بیٹھنے والے کے پیچھے یا کبڑے کے پیچھے اور اشارہ کرینوالے کا اپنے جیسے شخص کے پیچھے اور نفل پڑھنے والے کے پیچھے نماز کو خراب

نہیں کرتا (یعنی جائز ہے) اور اگر (مقتدی کو بعد نماز کے) معلوم ہوا کہ امام بے وضو تھا تو (اپنی) نماز کو پھر سے پڑھ لے۔ اور اگر ایک ان پڑھ اور ایک پڑھا ہوا ہو کسی ان پڑھ کے پیچھے نماز پڑھیں یا امام پڑھا ہوا پچھلی دو رکعتوں میں کسی ان پڑھ آدمی کو خلیفہ کر دے تو سب کی نماز جاتی رہیگی (اس لیے کہ پڑھے ہوئے کے ہوتے ان پڑھ کی امامت جائز نہیں ہوتی اور یہی حال ہے اگر پڑھا شخص ان پڑھ کو پڑھے ہوؤں پر خلیفہ کر دے اور پچھلی رکعتوں کی قید اس لیے لگا دی ہے کہ اس حکم میں مبالغہ ہو جاوے یعنی باوجودیکہ پچھلی رکعتوں میں قرارت نہیں ان میں اگر خلیفہ کرے گا تو نماز جاتی رہیگی تو اگر پہلی دو رکعتوں میں کہ قرارت فرض ہے خلیفہ کر دے گا تو بطریق اولیٰ نماز فاسد ہو جاوے گی)

باب نماز میں بے وضو ہو جانیکے بیان میں۔ جس شخص کا وضو (نماز میں) ٹوٹ جاوے وہ وضو کرے اور جس جگہ سے نماز چھوڑی ہے وہاں سے شروع کرے اور اگر امام ہو تو اپنا خلیفہ کسی کو کر دے اور یہی حال ہے اگر قرارت سے رک جاوے (یعنی اسکو بھی چاہیے کہ خلیفہ کر دے تاکہ لوگوں کو قرارت سے نماز پڑھاوے اور اس مسئلے میں امام شافعی کا خلاف ہے انکے نزدیک جتنی پہلی پڑھی ہو وہ جاتی رہی تے سر سے پڑھے اور امام اعظمؒ کی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جس کیسکو آجاوے تو یا نکسیر تو چاہیے کہ نماز سے ہٹے اور وضو کرے اور پھر اپنی نماز پڑھ کرے یعنی جتنی پہلے پڑھ لی ہے اُنہیں اور ملا کر پوری کر دے روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور ابن ابی شیبہ نے بھی اسی طرح کا مضمون حضرت ابو بکر اور عمر اور علی اور ابن مسعود اور سلمان رضی اللہ عنہم سے بیان کیا ہے) اور اگر وضو ٹوٹنے کے خیال سے مسجد سے باہر نکلاوے یا دیوانہ ہو جاوے یا خواہن انزل ہو جاوے یا بہوش ہو جاوے تو ان صورتوں میں نماز از سر نو پڑھے (پہلے کی نماز کو

باب نماز میں بے وضو ہونے کے بیان میں

پورا کرے اسلئے کہ یہ باتیں بہت کمتر ہوا کرتی ہیں انکو عادت کے موافق امور پر قیاس کر
 نکرنا چاہئے) اور اگر التحیات پڑھنے کے بعد وضو ٹوٹا تو وضو کر کے سلام پھیرے (اسلئے
 کہ لفظ سلام واجب تھا اسکے ذمہ پر باقی ہے) اور اگر وضو ان تہ توڑ دیا یا بات کی تو نماز
 پوری ہوگئی (کیونکہ اپنے فعل سے نماز سے باہر آنا فرض تھا وہ ادا ہو گیا) اور اگر نماز میں تم
 والا پانی دیکھ لے یا مسح کرنے والے کی مدت مسح پوری ہو جاوے یا موزے کو تھوڑے
 سے عمل سے نکال دے (تو نماز باطل ہو جاوے گی اور تھوڑے عمل کی شرط اسلئے ہے کہ
 اگر عمل بہت ہوگا تو عمل ہی سے نماز باطل ہو جاوے گی طہارت قدم کے دھونے پر منحصر
 نہ رہے گی) یا ان پڑھ نماز میں کوئی سورت سیکھ لے یا ننگے کو کپڑا ملجاوے یا اشارہ سی پڑھنے
 والا رکوع اور بجز پر قار ہو یا صاحب ترتیب قضا نماز یا آجاو یا پڑھنے والا کسی ان پڑھ
 کو نائب کر دے یا صبح کی نماز میں آفتاب نکل آوے یا جمعہ کی نماز میں عصر کا وقت آجاوے
 یا زخم اچھا ہو کر پٹی گر پڑے یا عذر والے کا عذر (مثل سلسلہ بول اور پیٹ چلنے کے) دو
 ہو جاوے تو (ان سب صورتوں میں) نماز باطل ہو جاوے گی۔ اور جائز ہے نائب بنانا
 مسبوق کا (اور مسبوق وہ ہے کہ جب کو امام کے ساتھ کچھ نماز نہ ملی ہو) پس (مسبوق) جب
 امام کی نماز تمام کر چکے وہ ایسی شخص کو اپنا نائب کرے جب کو امام کے ساتھ پوری نماز ملی ہو (اسکو
 مدرک کہتے ہیں) یہ مدرک مقتدیوں کے ساتھ سلام پھیرے (اور مسبوق اپنی نماز پوری
 کرے) اور مسبوق اگر کوئی کام نماز کے خلاف کرے گا (مثلاً بے وضو ہو جاوے یا کھلے کھانا کھائے
 یا اور ایسا ہی کام کرے) تو اس (مسبوق) کی نماز جاتی رہے گی نہ اور لوگوں کی (اسلئے کہ جب اس
 مدرک کو اپنا نائب کر دیا تو امام مدرک ہوگا نہ یہ مسبوق اب جو کام نماز کا نفس مسبوق سے سرور
 ہوگا اس سے صرف مسبوق کی نماز جاوے گی نہ اور لوگوں کی) جسے اگر امام نے اپنی نماز تمام

کرنیکے وقت قہقہہ کیا تو اس صورت میں بھی نماز مسبوق کی جاتی رہیگی (اسیے کہ مکمل نماز کا مفسد امام کی طرف سے مسبوق کی نماز کے بیچ میں ہوا ہو گو امام کی نماز کے ختم کے وقت ہوا ہے) اور اگر امام مسجد میں سے نکل جاوے اور باتین کرنے لگے تو نماز نہیں جائیگی (یعنی ان دونوں صورتوں میں امام کی نماز تمام ہو گئی اسیے کہ اپنے فعل سے نماز سے باہر گیا کوئی رکن اسکے ذمہ باقی نہیں رہا اسیے مسبوق کی نماز بھی فاسد نہ ہوئی کیونکہ نماز کے بیچ میں کوئی مفسد پیش نہیں ہوا بخلاف بیکار کر کہنے کے نماز کے اندر کہ وہ مفسد نماز ہے امام کے حق میں بھی اور مردک اور مسبوق کے حق میں بھی) اور اگر رکوع میں خواہ سجدے میں (مفسد ہو) ہو تو وضو کر کے پہلی نماز پر بنا کرے اور جس رکوع خواہ سجدے میں سبب وضو ہوا ہو اسکو دوبارہ کرے (اس لیے کہ اسکا کچھ اعتبار نہیں اسوجہ سے اسکو دوبارہ ادا کرنا چاہیے) اور اگر نمازی کو حالت رکوع خواہ سجدے میں یاد آیا کہ ایک سجدہ رہ گیا ہے اور اس سے ہوئے سجدے کو ادا کیا تو جس رکوع و سجدے میں وہ یاد آیا ہو اسکو دوبارہ ادا کرے اور اگر مقتدی ایک ہی ہو تو نائب ہونیکے لیے وہی متعین ہو جاتا ہے بدون نیت کے (یعنی اگر امام کے پیچھے صرف ایک ہی مقتدی ہو اور امام بے وضو ہو جائے تو وہ مقتدی خود امام ہو جاتا ہے بدون نیت کے اور بدون خلیفہ بنانے کے۔

باب ۱۰۱ فی خبر و نکلے بیان نہیں جو نماز کو فاسد کر دیتی ہیں اور جو نماز کے اندر مکرر ہیں (نماز کے اندر) بات کرنی اور ایسی دعا مانگنی جو ہم لوگوں کی باتوں کے مشابہ ہو اور بار بار ادا کرنا اور آہ آہ کرنا اور پکار کر رونا مصیبت اور درد بیماری سے نماز کا مفسد ہے اور اشت اور ورنہ کو یاد کر کے رونا مفسد نہیں اور بدون غدر کے کھانا سنا (یعنی بدون اس بات کے کہ گلے یا چچاتی میں بلغم لٹکا ہو یا اثر کھانسی کا ہو احسن احسن کرنا) اور چھینک کے

باب نماز کے مفسدات اور کمالات بیان میں

ذکر نماز

جواب میں یہ حکم الہد کہنا اور اپنے امام کے سوا غیر کو پڑھنے میں لقمہ دینا اور کسی کے جواب میں لا الہ الا اللہ کہنا اور سلام کرنا اور اسکا جواب دینا اور شروع کرنا نماز عصر یا نفل کا بعد ایک رکعت ظہر کے نہ خود ظہر کا (یہ سب بھی مفسد نماز ہیں یعنی ایک نماز کی ایک رکعت پڑھ لی پھر دوسری نماز شروع کی تو یہ نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر پہلے ہی نماز کی نیت تھے سر سے کی تو فاسد نہوے گی) اور نمازی کے پڑھنا قرآن دیکھ کر اور کھانا۔ اور پینا (یہ بھی مفسد نماز ہیں) اور اگر کسی لکھی ہوئی چیز کو نماز اندر دیکھا اور اسکو سمجھ گیا یا اپنے دانتوں کے درمیان کی چیز کھائی یا کوئی شخص اسکی سجدہ گاہ میں کو گزر گیا تو ان باتوں سے نماز نہیں جاتی اگرچہ گزرنے والے پر گناہ ہوتا ہے اور مکروہات نماز کے یہ ہیں نمازی کا اپنے بدن اور کپڑے سے کھیلنا۔ اور ایک دفعہ سے زیادہ سجدہ کے لیے کنکرون کو بٹھانا اور انگلیاں چٹخانا اور ہاتھ کو لہے پر رکھنا اور بائیں دہنے دیکھنا اور کتے کی طرح چوڑوں پر بیٹھنا اور دونوں ہاتھوں کو سجدے میں کہنیوں تک بچھانا اور سلام کا جواب ہاتھ کے اشارے سے دینا اور بدون عذر پالٹی مار کر بیٹھنا اور سر کے بالوں میں گرہ دینا اور کپڑے کو زمین پر گرنے سے بچانا اور اسکو بدون باند یا پھل مارے لٹکا رہنا اور جمائی لینی اور انکھیں بند کرنی اور مسجد کی محراب میں کھڑا ہونا اگر سجدہ کرنا محراب میں مکروہ نہیں اور صرف امام کا چوتھے پر کھڑا ہونا اور اسکا الٹا پانی امام نیچے ہوا اور مقتدی سب چوتھے پر ہوں اور ایسا کپڑا پہننا جس میں تصویریں ہوں یا ایسی طرح کھڑا ہونا کہ کے اوپر خواہ سامنے یا برابر میں تصویریں ہوں لیکن اگر تصویر بہت چھوٹی ہو یا سرکٹی ہوئی یا بیجان چیز کی ہو مثلاً درخت اور پھول وغیرہ کی تو مکروہ نہیں اور آیتوں اور تسبیحوں کو ہاتھ پر گھسنا اور مکروہ نہیں سانپ اور بچھو کا (تھوڑے عمل سے) مار دینا اور ایسے شخص کی پشت کی طرف نماز پڑھنا جو بائیں کرتا ہو یا قرآن مجید کی طرف کو یا لشکی ہوئی تلوار

فصل

کیا وتر اور نوافل
سے بیان میں

کیطرف نماز پڑھنی (اور بے لٹکی ہوئی بھی یہی حکم رکھتی ہے) یا شمع یا چراغ کیطرف کو نما
پڑھنی اور ایسے فرش پر نماز پڑھنی جس میں تصویریں ہوں بشرطیکہ سجدہ تصویروں پر نہ ہو۔
فصل - پاخانہ پھرنے میں قبلہ کی طرف منہ کرنا اور پیٹھ کرنا (مکانات میں) مکروہ ہے
(پس جنگل میں بطریق اولے مکروہ ہوگا) اور مسجد کا دروازہ مقفل کرنا اور اسکی چھت
پر صحبت کرنی اور بل و براز کرنا مکروہ ہے نہ ایسے گھر پر پیشاب کرنا جسکے اندر مسجد ہو
(اور مکروہ نہین مسجد کو گچ اور سونے کے پانی سے منقش کرنا۔)

باب وتر اور نوافل کے بیان میں - وتر نماز واجب ہے (اور امام شافعیؒ کے نزدیک
سنت ہے) اور امام عظیمؒ کی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ وتر حق واجب
ہر مسلمان پر روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ اور نسائی نے (اور وتر تین رکعتیں ہیں ایک
سلام کے ساتھ اور دعا، قنوت تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے ہمیشہ پڑھے اور اول اتفقہ
اٹھا کر اللہ اکبر کہہ لے) (اور امام شافعیؒ کے نزدیک وتر میں قنوت نہ پڑھے مگر نصف
رمضان کے وتر میں اور فجر کی نماز میں قنوت پڑھے اور انکے یہاں قنوت رکوع کے بعد پڑھے
نہ رکوع سے پہلے اور دلیل امام عظیمؒ کی یہ حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قنوت پڑھتے
تھے وتر میں رکوع سے پیشتر روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور نسائی اور دارقطنی اور طبرانی
اور ابونعیم اور ابن ابی شیبہ نے اور نسائی میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں تین
رکعتیں پڑھتے تھے اور قنوت پہلے رکوع سے پڑھتے تھے) اور وتر کی تینوں رکعتوں میں
الحمد اور ایک سورت پڑھے اور سوائے وتر کے اور نماز میں قنوت نہ پڑھے (جیسے امام
شافعیؒ کے تابعین فجر میں پڑھتے ہیں) اور جو امام کہ وتر میں قنوت پڑھتا ہو مقتدی
اسکی متابعت کریں اور اگر فجر کی نماز میں امام قنوت پڑھے اسکی متابعت نہ کریں (یعنی

امام اگروترین قنوت پڑھے تو مقتدی بھی اسکے ساتھ پڑھیں اور اگر امام نہ سنا نفعی ہو
 اور فجر کی نماز میں قنوت پڑھے تو مقتدی چپ رہیں کچھ نہ پڑھیں اور دعا و قنوت یہ ہر
 اللّٰهُمَّ اِنَّا سَتَعَيْنَاكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْكَ وَنُثْنِيْ عَلَيْكَ الْحَمْدَ
 وَنَشْكُرُكَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنُخْلَعُ وَنَتْرُكُ مَنْ يَفْجُرُكَ اَللّٰهُمَّ اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَكَفَّيْ
 وَنَسْجُدُ وَالِيَّكَ نَسْعَى وَنَخْشَعُ وَنَرْجُو اَرْحَمَتَكَ وَنُخْشِيْ عَذَابَكَ الْحَدِيْدَ اَلْحَمْدُ
 بِالْكَفَّارِ مُلْحَقٌ اور حدیث میں یہ دعا بھی آئی ہے اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِيْ فِيمَنْ عَافَيْتَ
 وَتَوَكَّلْنِيْ فِيمَنْ تَوَكَّلْتَ وَبَارِكْ لِيْ فِيمَا اَعْطَيْتَ وَقَبْلِ شَرِّ مَا قَضَيْتَ اِنَّكَ تَقْضِيْ وَلَا يُهْضَمُ
 عَلَيْكَ اِنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ اَلَيْتَ وَلَا يَعِزُّ مَنْ عَادَيْتَ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ وَ
 نَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْتِبُكَ اِلَيْكَ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَى النَّبِيِّ اور فجر کی نماز کے پہلے اور ظہر اور مغرب
 اور عشا کی نماز کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں اور ظہر سے پہلے اور جمعہ کے پیشتر اور جمعہ کے
 بعد چار رکعتیں سنت ہیں اور عصر اور عشا کے پیشتر اور عشا کے بعد چار رکعتیں سب میں اور
 مغرب کے بعد چھ رکعتیں اور دن کے نفلوں میں ایک سلام سے چار رکعتوں سے زیادہ
 پڑھیں اور رات کی نفلوں میں آٹھ سے زیادہ ایک سلام سے اور کئی مکروہ ہیں اور دن اور
 رات میں چار چار رکعتیں ایک سلام سے اور کئی بہترین اور دیر تک کھڑا رہنا اچھا ہے
 بہ نسبت بہت مسجدہ کرنے کے (یعنی اس بات سے بہتر ہے کہ تھوڑا کھڑا ہو اور رکعتیں بہت ہی
 اوپر سے مگر یہ حکم نفل پڑھنے والے اور اکیلے پڑھنے والے کا ہے ورنہ جماعت میں ہر قدر رکعت
 کا زیادہ کرنا جس سے لوگ گمراہ دین مکروہ ہے) اور قرآن کا پڑھنا وضو کی دو رکعتوں
 میں اور نفلوں اور وتر و نکی سب رکعتوں میں فرض ہے۔ اور نماز نفل شروع کرنے سے
 لازم ہو جاتی ہے اگرچہ آفتاب کے غروب ہونے اور طلوع ہونے کے وقت (کہ اوقات

منوع میں شروع کی ہو اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک چونکہ نفل اصل میں لازم نہیں تو شروع کے بعد بھی لازم نہیں یعنی اگر بعد شروع کے فاسد کر دیا تو اسکی قضا انکے نزدیک لازم نہ ہوگی اور دلیل امام اعظمؒ کی قول خدا تعالیٰ کا ہے لَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ یعنی مت بیکار کرو اپنے عملوں کو اور شروع کے بعد توڑ دینا بھی عمل کا باطل کرنا ہے اور حضرت عائشہؓ اور حفصہؓ سے منقول ہے کہ ہم روزے سے تھے کہ ہمارے سامنے ایک کھانا آیا جسکو ہمارا دل چاہتا تھا ہم نے اُسکو کھا لیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُسکی قضا دوسرے دن کر لینا روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے اور طبرانی میں یہ بھی ہے کہ آپؐ نے فرمایا پھر ایسا کام مت کرنا اور اگر چار رکعت نفل کی نیت کی اور بعد پہلے قاعدے کے تو ردی یا قاعدہ اولے سے پیشتر فاسد کر دی یا چاروں میں کچھ نہ پڑھا یا صرف اول دو رکعتوں میں پڑھایا صرف پچھلی دو رکعتوں میں پڑھایا یا دو رکعتوں میں اول کی اور ایک پچھلی میں قنات کی بلکہ پہلی رکعت میں اور دو پچھلی رکعتوں میں پڑھا (ان سب صورتوں میں) دو رکعتیں قضا کرے۔ اور اگر اول کی دو رکعتوں میں سے ایک میں اور بیچھے کی دو رکعتوں میں سے بھی ایک میں قنات کی یا ایک رکعت میں صرف پہلی دو میں سے پڑھایا پچھلی دو میں سے تو (ان صورتوں میں) چاروں رکعتیں قضا پڑھے۔ اور ایک نماز پڑھ کے پھر اُس جیسی دوسری نہ پڑھی جاوے (جانتا چاہیے کہ سلف سے یہ مضمون اسی طرح چلا آتا ہے اور بعض علماء نے اس کو حدیث خیال کیا ہے اور اُسکے معنی چند طور پر بیان کیے ہیں اول یہ کہ جو فرض چار میں اُنکے بعد اور چار رکعتیں اس طرح نہ پڑھے کہ دو رکعتوں میں قنات ہو اور دو میں نہو جیسے فرض پڑھتے ہیں اس نفل کے بموجب یہ مضمون نفل کی کل رکعتوں میں قنات کے فرض ہونیکا بیان ہے اور اسی توجیہ

ایک نماز پڑھ کر پھر
اُس جیسی دوسری
نماز نہ پڑھے

امام محمدؒ نے پسند فرمایا ہے دوسرے یہ کہ مسجدوں میں جماعتوں کے مکر کرنے کو منع کیا ہو
تیسرے یہ کہ نماز میں دسوسہ جلتے رہنے کا ہووے تو اسکو از سر نو پڑھنے کو منع کیا ہو
اور باوجود قدرت کھڑا ہونے کے نفل پڑھنے والا شروع سے بیٹھ کر پڑھے اور کھڑا ہو کر
شروع کی ہو تو بیٹھ کر تمام کر لے اور سوار آدمی شہر کے باہر اپنی سواری پر نفل استسار
سے پڑھے اور منہ اس طرف کو کرے جدھر اسکی سواری جاتی ہو اور اتر کر جتنی باقی ہو اتنی پڑھے
اور اگر زمین پر پڑھتا ہو تو سواری پر اسکو تمام کرنا درست نہیں (یعنی اگر سواری پہ نماز استسار
سے پڑھتا ہے اور اسی حال میں اترتا تو پہلی نماز پر بنا کر سکتا ہے اور اگر زمین پر پڑھتا تھا
اور اسی حال میں سوار ہوا تو پہلی نماز پر بنا کرے بلکہ نئے سرے نماز پڑھے۔)

فصل تراویح کے بیان میں۔ رمضان کے مہینہ میں نماز عشاء کے بعد بیس رکعتیں
دنِ سلام سے دُروں سے پیشتر مسنون ہیں اور وتر کے بعد بھی آئی ہیں اور سنت
ہے انہیں جماعت اور قرآن کا پورا ایک بار سُنا اور چار رکعتوں کے بعد بقدر چار رکعتوں کے
بیٹھنا۔ اور نماز وتر صرف رمضان میں جماعت سے پڑھے (غیر رمضان میں جماعت نہ پڑھے)

باب فرض نمازین ملنے کے بیان میں۔ فرض ظہر کی ایک رکعت تہا پڑھ چکا تھا کہ تکبیر
ہو گئی تو دو رکعتیں پوری کر کے امام کے ساتھ شامل ہو جاوے اور اگر تین پڑھنے پر تکبیر
ہوئی تو نماز کو پورا کرے اور امام کے ساتھ نفل کا اقتدا کرے اور اگر فرض فجر یا مغرب کی
ایک رکعت پڑھنے پر تکبیر جماعت کی ہو تو نماز کو توڑ کر شامل جماعت ہو جاوے۔ اور جس مسجد
میں اذان ہو گئی ہو اُس میں سے نکلنا مکروہ ہے جب تک کہ نماز نہ پڑھ لے اور اگر اذان سے
پیشتر نماز پڑھ چکا ہو تو نکلنا مکروہ نہیں مگر ظہر اور عشاء میں (کہ باوجود نماز پڑھ چکنے کے
مسجد سے نکلنا مکروہ ہے) جبکہ تکبیر شروع ہو گئی ہو اور جو شخص کہ اس بات کا خوف کرے

فصل

باب فرض نمازین ملنے کے بیان میں

کہ اگر سنت فجر کی ادا کرونگا تو فرض نہ ملین گے تو اُسکو چاہیے کہ سنتوں کو ترک کر کے عجات میں لمجاوے اور اگر فرضوں کے نہ ملنے کا خوف نہ ہو تو سنتوں کو ترک نہ کرے۔ اور فجر کی سنتیں قضا نہ کی جاویں مگر فرضوں کے ساتھ میں (یعنی اگر سنتیں صرف قضا ہو گئی ہوں فرض قضا نہ ہوئے ہوں تو سنتوں کو قضا نہ پڑے ہاں اگر سنت و فرض دونوں قضا ہو گئے ہوں تو اس وقت قضا فرض کے ساتھ میں سنتیں بھی پڑھ لے) اور ظہر کے پہلے کی چار کعتیں ظہر ہی کے وقت میں بعد کی دو رکعت سنت سے پیشتر ادا کیجاویں (یعنی اگر چار سنتیں ظہر سے پہلے نہ ملی ہوں تو انکو فرضوں کے بعد ہی دو سنتوں سے پیشتر ادا کر لے اگر وقت ظہر ہو) اور ایک رکعت کے ملنے سے ظہر جماعت کے ساتھ نہ ہوگی بلکہ ثواب جماعت کا ملے گا (یعنی اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں ظہر کو جماعت کے ساتھ پڑھوں گا اور اُسکو ایک رکعت ہاتھ آئی تو اُسپر قسم کا کفارہ لازم ہوگا) اور نماز فرض سے پہلے نفلین اس صورت میں پڑھے کہ وقت کی نماز کے جانے رہنے کا خوف نہ ہو ورنہ نفل نہ پڑھے (فرضوں پر کفایت کرنا چاہیے بعض علما نے ان نفلوں سے مراد سنت لی ہے یعنی حکم سنتیں پڑھنے کا اُس وقت ہے کہ وقت کی نماز کے جانے کا خوف نہ ہو اور بعضوں نے نفلین ہی مراد لی ہیں یعنی جب کوئی مسجد میں آوے اور جماعت میں دیر ہو تو نفلین پڑھے یہاں تک کہ خوف اس بات کا نہ ہو کہ وقتی نماز جماعت سے نہ ملے گی) اور اگر امام کو رکوع میں پایا اور تکبیر کہہ کر کھڑا رہا یہاں تک کہ امام نے سر پٹا رکوع سے اٹھا لیا تو مقتدی سے رکعت مذکور فوت ہو گئی (یعنی شرط رکعت کے ملنے کی یہ ہے کہ امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہو جاوے اور اگر رکوع امام کے ساتھ نہ ملا تو ساری رکعت نہ ملی) اور اگر مقتدی نے (امام سے پہلے) رکوع کیا اور رکوع ہی میں امام نے اُسکو جا لیا تو درست ہو (اور اگر امام کے رکوع سے

پہلے مقتدی نے رکوع سے سر اٹھالیا تو نماز اسکی جاتی رہیگی گو ادا دل صورت میں نماز نہیں مگر تاہم مقتدی کو نہ چاہیے کہ امام سے پہلے کوئی کام کرے۔

باب قضا نمازوں کے ادا کرنے کے بیان میں۔ ترتیب نماز قضا اور نماز وقتی میں اور خود قضا نمازوں میں واجب ہے اور (ترتیب تین باتوں سے) ساقط ہو جاتی ہے (اول) وقت کی تنگی سے (جس میں گنجائش قضا نماز اور وقتی کی نہ ہو) دوم (قضا نماز کے) یا دوسرے سے سوم قضا نمازوں کا شمار پانچ سے زیادہ ہو جانے سے اور ترتیب نہیں پھر آتی بہت سی قضا نمازوں کے کہ ہو جانے سے (یعنی اگر اُسکے ذمے بہت سی نمازیں تھیں اور اُس نے ان میں سے ادا کیں یہاں تک کہ پانچ سے کم رہ گئیں تو اس سے صاحب ترتیب نہ ہو جاوے گا جب تک کہ سب ادا نہ کر چکے) پس اگر کوئی شخص فرض وقت پڑھے حالانکہ اُسکو یاد ہو کہ میرے ذمہ ایک نماز ہے گو وہ قضا نماز وتر ہی ہو تو اُس شخص کے فرض فاسد ہو جائے گا مگر ان کا فساد موقوف (ایک شرط پر) رہے گا (وہ یہ ہے کہ ان فرضوں کے بعد اگر قضا نماز کو ادا کر لے گا تو یہ فرض فاسد ہو جاوے گا اگر کوئی دوبارہ پڑھے اور اگر اس قضا نماز کو ادا نہ کیا یہاں تک کہ چھ وقتی نمازیں ادا کر لیں تو سب نمازیں صحیح ہو جائیں گی اگر لے کہ کثرت کی حد میں داخل ہو گئیں اور کثرت ترتیب کو دور کرتی ہے جیسے بھولنا۔ اور وقت کا تنگ ہونا ترتیب کو ساقط کر دیتا ہے۔ مثلاً اگر بھولے سے وقتی نماز پڑھ لے تو جائز ہو جاتی ہے اسی طرح اگر وقت تنگ ہو کہ قضا کو پڑھ لے تو وقتی نماز کا وقت تنگ ہو جائے گا تو اس صورت میں بھی قضا کو ملتوی کر کے وقتی کو پڑھے اور ترتیب کے واجب معزے میں شافعی کا خلاف ہے اور امام عظیمؒ کی دلیل قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ جو شخص کوئی نماز نہ پڑھے اور بھول جاوے اور اُس وقت یاد کرے کہ امام کے ساتھ

نماز پڑھتا ہو پس اُسکو چاہیے کہ جو نماز پڑھ رہا ہے اس کو چھوڑ دے پھر وہ نماز پڑھے جو اُس کو یاد آئی ہے یعنی قضا کو پڑھے پھر اس نماز کو دوبارہ پڑھے جو امام کے ساتھ پڑھی تھی اس حدیث سے ترتیب کا لازم ہونا قضا نماز اور وقتی نماز میں معلوم ہوتا ہے اور اس حدیث کو مالک اور دارقطنی ابو یوسف نے روایت کیا ہے۔ اور نیز جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی نمازین فوت ہو گئیں تو آپ نے اُنکو ترتیب وار ادا فرمایا اور ارشاد کیا کہ نماز اسی طرح ادا کرو جس طرح مجھے ادا کرتے دیکھا اس حدیث سے قضا نماز دن میں ترتیب کا لازم ہونا پایا جاتا ہے (واللہ اعلم)

باب سہو (یعنی بھول کے سجدوں کے بیان میں) جو فعل کہ نماز میں واجب ہے اُسکے چھوڑنے سے بعد سلام کے دو سجدے مع التیمات اور سلام کے واجب ہوتے ہیں اگرچہ ترک واجب مکرر ہو جاوے (یعنی چند سہو کے لیے وہی سجدے کفایت کرتے ہیں اور سجدہ سہو واجب ہوتا ہے) امام کے سہو سے زعمندی کی بھول سے (یعنی اگر امام نے سہو کیا تو مقتدی کو بہ سبب امام کی متابعت کے سجدہ سہو لازم ہو جاتا ہے اور اگر مقتدی سے سہو ہوا امام سے نہوا تو مقتدی سے سجدہ سہو ساقط ہو جاتا ہے اور امام شافعی کے نزدیک سجدہ سہو سنت ہے واجب نہیں اور سلام سے پہلے ہے نہ بعد اُسکے اور دلیل امام اعظم رحمہ کی ظاہر قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ ہر سہو کے واسطے دو سجدے ہیں بعد سلام کے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے پس اگر نمازی پہلا قاعدہ بھول کر اٹھے مگر قعدے سے نزدیک ہو تو بیٹھ جاوے اور قعدہ کرے اور اگر قیام سے نزدیک ہو تو نہ بیٹھے اور (آخر میں قعدے کی بھول کے واسطے) سجدہ سہو کرے (فائدہ۔ کہتے ہیں کہ دوری اور نزدیکی قعدے سے باعتبار

باب سہو یعنی بھول کے سجدوں کے بیان میں

نمازی کے نیچے کے دھڑکے ہے یعنی اگر نیچے کا آدھا دھڑکے ہا نہیں ہو تو قدر کے نزدیک ہے ورنہ قیام کے نزدیک) اور اگر قدرہ اخیر کو مہولکڑ اٹھ کھڑا ہو تو جب تک پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کرے بیٹھ جاوے اور سجدہ سہو کر لے اور اگر پانچویں رکعت کا سجدہ کیا تو سجدہ سے سر اٹھاتے ہی فرض باطل ہو گئے اور وہ نماز نفل ہو گئی اس صورت میں چاہیے کہ پانچویں رکعت کے ساتھ چھٹی ملا لیمے اور اگر قدرہ اخیر کو اٹھ کھڑا ہو تو پھر بیٹھ جاوے اور سلام پھیرے اور اگر (اس صورت میں بھی) پانچویں رکعت کے لیے سجدہ کر لیا تو فرض تو پورے ہو گئے مگر اس پانچویں کے ساتھ ایک رکعت چھٹی ملاوے تاکہ یہ دونوں رکعتیں (کہ چار کے بعد ہوئیں) نفل ہو جاویں اور سجدہ سہو کر کے اور اگر نماز نفل میں دو رکعت کے بعد سجدہ سہو کرے تو ان رکعتوں پر اور دو رکعتیں بنا کرے (اس لیے کہ سجدہ سہو نماز کے آخر میں ہونا چاہیے نہ پہلے میں) اور اگر سہو والے نے نماز کا سلام پھیرا اور کسی شخص نے (اس خیال سے کہ اس سجدہ سہو باقی ہے) اسکا اقتدا کیا تو اگر یہ سہو والا سجدہ سہو کر گیا تو مقتدی کا اقتدا صحیح ہے ورنہ درست نہ ہوگا (اس لیے کہ اقتدا بعد سلام کے یعنی نماز سے خارج ہونیکے بعد درست نہیں اور سجدہ کرنیکی صورت میں صحت اقتدا کی وجہ یہ ہے کہ اقتدا نماز کے اندر واقع ہو جاتا ہے) اور سجدہ سہو (اگر ذمہ ہو) ادا کرے گو سلام بہ نیت نماز کے تمام کرنیکے پھیرا ہو اور اگر مصلی شک کرے کہ کتنی رکعتیں ادا کی ہیں اور یہ شک اول ہی دفعہ ہوا ہو تو نماز نئے سرے پڑھے اور اگر شک اکثر پڑا کرتا ہو تو اٹھل (سے اپنے دلمین قیاس) کرے کہ (کتنی پڑھ چکا ہوں) اور اگر (دل کی شہادت سے کسی طرف کو) ظن غالب نہ ہو تو کتر رکعتیں اختیار کرے (یعنی اگر شک تین اور چار میں تھا تو تین کو اختیار کر کے ایک رکعت اور پڑھے) ظہر کی نماز پڑھنے والے

کو گمان ہوا کہ میں نماز پوری پڑھ چکا اور (اسی دھوکہ میں) سلام پھیر دیا بعد اسکے جانا کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں (چار نہیں ہوئیں) تو دو اور پڑھ لے اور سجدہ سہو کر لے (لیکن یہ حکم جب تک ہے کہ اسنے سلام کے بعد کوئی کام نماز کا مفسد نہ کیا ہو اور اگر کوئی امر خلاف نماز کے واقع ہوا ہو تو نماز پھر سے پڑھے)

باب بیمار کی نماز کے بیان میں۔ جس شخص کو نماز میں کھڑا ہونا دشوار ہو یا مرض کی یا دوسرے کا خوف ہو تو (شخص) نماز بیٹھ کر رکوع اور سجدہ کے ساتھ پڑھے اور اگر رکوع اور سجدہ بھی مشکل ہو تو اشارے سے پڑھے اور سجدے کو رکوع کی نسبت زیادہ پست کرے اور کوئی چیز اُسکے منہ کے سامنے اس لیے نہ اٹھائی جاوے کہ اُسپر سجدہ کرے (مثلاً تکیہ خواہ لکڑی سجدے کے لیے نہ اُبھاری جاوے) اور اگر ایسا بھی ہو مگر سجدے میں سر رکوع سے پست تر کرتا ہو تو جائز ہے اور اگر سر پست نہ کرتا ہو تو درست نہیں اور اگر بیٹھا بھی نہ جاوے تو نماز چت لیٹ کر یا کروٹ پر لیٹ کر اشاری سے پڑھے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو نماز ملتوی کیجاوے (یعنی بعد شفا کے قضا کرے) اور اشارہ دونوں آنکھوں اور دل اور بھون سے نکرے (اور بعض علماء کے نزدیک حسب طرح پر ہو سکے اور اگر سے اور بعد تندرستی کے قضا کرے اور یہ قول احتیاط کے قریب ہے اور دلیل امام غلام کی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ نماز پڑھ کھڑا ہو کر اور اگر نہ ہو سکے تو بیٹھ کر اور اگر نہ ہو سکے تو چت لیٹ کر اور ایک روایت میں آیا ہے کہ اگر نہ ہو سکے تو اللہ سبحانہ تعالیٰ عذر ماننے کے واسطے سزاوارتر ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اشارہ آنکھ اور دل اور بارو کا لازم نہیں واللہ اعلم) اور اگر رکوع اور سجدہ مشکل ہو کھڑا ہونا دشوار نہ ہو تو بیٹھ کر اشارے سے پڑھے اور اگر عین نماز کے اندر بیمار ہو جاوے تو اُسکو

باب بیمار کی نماز کے بیان میں

پورا کرے جس طور پر کہ ہو سکے (خواہ بیٹھ کر خواہ کھڑے) پر خواہ اشارہ سے) اور اگر بیٹھ کر نماز رکوع اور سجدے کے ساتھ پڑھتا تھا اور (نماز ہی میں) تندرست ہو گیا تو کھڑا ہو کر باقی کو پورا کرے اور اگر رکوع و سجدہ شدے سے کرتا تھا (اور صحت پائی) تو (اس صورت میں) اس نماز پر بنانا کرے (بلکہ کھڑا ہو کر نئے سرے نماز پڑھے) اور نفل والے کو تکبیر کرنا کسی چیز (مثل دیوار اور لاشی) پر درست ہی بشرطیکہ تھک گیا ہو۔ اور اگر کشتی میں مدون عذر نماز بیٹھ کر پڑھے تو درست ہے (اور عذر کشتی کا سرگھومنا اور تھے کا آنا وغیرہ) اور شروع نماز کے وقت قبلے کی طرف منہ کر لینا لازم ہے اور بعد اسکے جس طرف کو قبلہ پھر اسی طرف کو نماز کے اندر منہ کر لے) اور جو شخص بیہوش یا مجنون ہو جاوے یا بچ نمازوں کے وقت تک وہ نمازون کو قضا کرے اور اگر (پانچ نمازون سے) زیادہ ہو جاوے تو قضا کرنا لازم نہیں۔

باب۔ تلاوت قرآن کے سجدہ کر نیکیے بیان میں۔ سجدہ واجب ہوتا ہے ایک آیت کے پڑھنے سے چودہ آیات (سجدہ میں) سے (اور نزدیک امام شافعی رحمہ اللہ کے سجدہ تلاوت سنت ہے اور دلیل امام اعظم رحمہ اللہ کی یہ حدیث ہے کہ سجدہ لازم ہے سننے والے اور پڑھنے والے سجدہ پر اور ظاہر الفاظ اس حدیث کے واجب ہونے کو مقتضی ہیں) اُن آیتوں میں سے پہلی آیت سجدے کی سورہ حج میں ہے اور ایک آیت سورہ ص میں (اور نزدیک امام شافعی رحمہ اللہ کے سورہ حج کے آخر آیت سجدہ ہے اور سورہ ص میں اُن کے نزدیک سجدہ نہیں اور دلیل امام اعظم رحمہ اللہ کی یہ ہے کہ مصحف عثمانی میں کہ معتمد علیہ اس باب میں ہے ان آیات پر علامت سجدہ کی کی ہوئی ہے۔ فائدہ سجدہ کی آیتیں ان سورتوں میں ہیں۔ سورہ اعراف کے آخر میں۔ سورہ رعد میں۔ سورہ نحل میں۔

باب۔ تلاوت قرآن کے سجدہ کر نیکیے بیان میں۔

ن

سورہ بنی اسرائیل میں۔ سورہ مریم میں۔ سورہ حج میں اول کی آیت۔ سورہ فرقان میں سورہ نمل میں۔ سورہ الم تنزیل میں۔ سورہ حم سجدہ میں۔ سورہ ص میں۔ سورہ النجم میں سورہ اذا السماء انشقت میں۔ سورہ اقراء میں) سجدہ واجب ہوتا ہے اس شخص پر کہ آیت سجدہ کو تلاوت کرے گو امام ہو اور اس شخص پر جو اسکو سنے اگرچہ بے ارادہ سنا ہو وہ یا مقتدی ہو اور واجب نہیں ہوتا مقتدی کی تلاوت سے (یعنی اگر مقتدی نے آیت سجدہ نماز میں پڑھی ہو تو اسپر یا امام پر سجدہ لازم ہوگا) اور اگر آیت سجدہ نمازی نے اپنے سوا کسی اور سے سنی تو بعد نماز کے سجدہ کرے اور اگر نماز میں سجدہ کرے تو بعد نماز کے پھر سے سجدہ کرے نماز کو نہ دوہراوے۔ اور اگر امام سے آیت سجدہ سنی پھر سکا اقتدا کیا پیشتر اس سے کہ امام سجدہ تلاوت کرے تو امام کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر اقتدا بجز سجدہ امام کے کیا تو اس کو سجدہ نہ کرنا چاہیے اور اگر اس امام کا اقتدا نہ کرے تو سجدہ تلاوت خود کرے۔ اور جو سجدہ کہ نماز کے اندر واجب ہوا ہو وہ نماز کے باہر قضا نہ کیا جاوے اور اگر آیت سجدہ نماز کے باہر پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر نماز میں اسی آیت کو دوبارہ پڑھا تو دوسری دفعہ سجدہ کرے اور اگر سجدہ اول بار نہیں کیا تھا تو ایک سجدہ کفایت کرتا ہے جیسے وہ شخص کہ آیت سجدہ کو ایک مجلس میں کئی بار پڑھے نہ کہ دو مجلسوں میں (یعنی اگر آیت سجدہ کو ایک مجلس میں کئی بار پڑھا تو ایک سجدہ واجب ہوگا اور کئی مجلسوں میں پڑھا تو ہر مجلس میں ایک سجدہ واجب ہوگا) اور کیفیت سجدہ کی یہ ہے کہ نماز کی شرائط کے ساتھ بدون ہاتھ اٹھانے کے ادا کر کہہ کر سجدہ کرے اور پھر ادا کر کہہ کر سر اٹھاوے۔ التحیات اور سلام پھیرنا اس میں کچھ نہیں اور مردہ ہے کہ کسی سورت کو پوری پڑھے اور آیت سجدہ کو چھوڑے اور اسکا

باب مسافر کی نماز کے بیان میں۔

الثا (یعنی آیت سجدہ کو صرف پڑھنا اور سورت کو نہ پڑھنا) مکروہ نہیں۔

باب مسافر کی نماز کے بیان میں۔ جو شخص بارادہ سفر میانہ تین دن رات کے اپنے شہر کے گھر تک باغیر کل جاوے جنگل میں خواہ دریا میں خواہ پہاڑ میں تو وہ چار رکعت فرضوں کو دو رکعت پڑھے (جاتنا چاہیے کہ نماز کے قصر کرنے کے لیے میانہ چال سے سفر تین دن یا تین رات کا شرط ہے یعنی ایسی چال سے کہ قافلہ بھی پہنچ سکے پس جنگل اور دریا اور پہاڑ میں اسکا فاصلہ مختلف ہوگا اس لیے ہر جگہ میں اسی کے موافق تین دن رات کے سفر کی نیت کرنی چاہیے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک دو دن رات کا سفر ہونا شرط ہے اور دلیل امام عظیمؒ کی قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ مسافر موزون پر مسح کرے تین دن رات پس ہر مسافر کے لیے تین دن رات مدت مسح ہونی چاہیے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسافرت کم تین دن رات سے نہیں ہوتی ہر اور نیز امام شافعیؒ کے نزدیک سفر میں قصر اور پوری نماز پڑھنی دونوں جائز ہیں اور امام عظیمؒ کے نزدیک قصر لازم ہے اور پوری پڑھنی جائز نہیں اس دلیل سے کہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی پس سفر کی نماز تو ویسی رہی اور حالت قیام میں زائد کی گئی۔ اور نیز ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تمہارے نبی کی زبانی اللہ تعالیٰ نے چار چار رکعتیں حالت قیام میں فرض کیں اور دو دو حالت سفر میں روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے پس اگر سفر میں پوری چار رکعتیں پڑھیں اور دو رکعت کے بعد بیٹھا تو نماز درست ہوگی اور اگر دوسری رکعت کے بعد نہیں بیٹھا تو نماز جائز ہوگی (اسی لیے کہ مسافر کے حق میں اول قعدہ ہی قعدہ اخیر ہے جو فرض ہے تو اسکے ترک سے نماز نہ ہوگی۔ اور

یہ حکم قصر کا) جب تک (ہے کہ) مسافر اپنے شہر میں داخل ہو یا پندرہ روز کے ٹھہرنیکی کسی شہر میں یا گاؤں میں نیت کرے نہ نکتہ اور مٹی میں (یعنی پندرہ دن کی نیت اگر دو جگہ میں کرے گا تو اس سے مقیم نہوگا اور ذکر نکتے اور منے کا مثال کے طور پر ہے) اور اگر نیت ٹھہرنے کی پندرہ دن سے کم کرے خواہ کچھ نیت نکرے اور برسوں تک رہے تو سفر ہی کا حکم رہے گا نہ قصر کیے جاوے یا نیت کرے پندرہ دن کے ٹھہرنے کی کوئی لشکر کسی دارالحرب میں گودمان کے کسی شہر کا محاصرہ کیے ہوں (یعنی لشکر اسلام غالب ہو) یا لشکر اسلام نے سرکشوں کا محاصرہ دارالاسلام میں ایسی جگہ کر رکھا ہو جو شہر نہ ہو (تو ان صورتوں میں بھی حکم سفر کا ہوگا نہ اقامت کا) بخلاف اہل خیومن کے (کہ جہاں کہیں گھاس اور پانی پانے میں اپنے مویشی کے ساتھ دمان ہی خیمہ ڈال دیتے ہیں ان کا وطن وہی خیمہ ٹھہر گیا ہے اور اس قسم کے لوگ ہمیشہ مقیم ہتے ہیں مسافر من کنسرتین لفظ اجنبیہ جمع خباکی ہے جسکے معنی خیمے کے ہیں) اور اگر کوئی مسافر کسی مقیم کے پیچھے نماز پڑھے تو اس نماز کے وقت میں یہ اقتدا درست ہو اور (مقیم کی نیت سے مسافر بھی) پوری نماز پڑھے اور اگر وقت نماز کا نہیں (یعنی مقیم قضا پڑھتا ہو اور مسافر بھی وہی نماز قضا پڑھنا چاہے) تو اقتدا درست نہیں اور اگر مقیم مسافر کے پیچھے نماز پڑھے تو دونوں صورتوں میں اقتدا درست ہے (خواہ وقت نماز ہو یا وقت کے بعد پڑھتا ہو لیکن جب مسافر امام اپنی دو رکعت پڑھے مقیم اپنی نماز کو چار رکعتیں کر لے فائز مقیم جو دو رکعتیں اپنی پڑھے انکو ایسی طرح پڑھے کہ گویا امام کے پیچھے ہے یعنی ان میں الحمد نہ پڑھے بلکہ الحمد کی مقدار تک کھڑا ہو کر رکوع و سجدہ کرے اور یہ مسئلہ کا رآمد ہے اکثر عوام اس سے غافل ہیں) اور وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے

جائتا رہتا ہے سفر سے باطل نہیں ہوتا اور وطن اقامت دو سکروطن اقامت سے اور اس جگہ سے سفر کرنے سے اور وطن اصلی میں چلے جانے سے باطل ہو جاتا ہے (جائتا چاہیے کہ وطن اصلی اس کو کہتے ہیں کہ آدمی اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ہود و باش مقرر کرے اور وطن اقامت وہ ہے کہ جہاں پندرہ روز یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے پس اگر ایک وطن اصلی کو چھوڑ کر دوسرا وطن اصلی اختیار کرے تو وطن اصلی اول باطل ہو جاتا ہے اور اس جگہ سے چند روز کے سفر کر جانے سے باطل نہیں ہوتا اور وطن اقامت کو چھوڑ کر اگر دوسرا وطن اقامت کر لے تب بھی باطل ہو جاتا ہے اور اگر اس سے سفر کرے یا وطن اصلی کو چلا جائے تب بھی جائتا رہتا ہے) اور سفر کی قضا اور مقام کی قضا دو کعتیں اور چار کعتیں پڑھی جاوین (یعنی سفر کی قضا دو کعتیں اور حضر کی چار) اور سفر اور مقام میں معتبر وقت آخر نماز کا ہے (تو آخر وقت میں اگر نمازی مسافر ہوگا تو سفر کی پڑھنی پڑے گی اور اگر مقیم ہوگا تو اقامت کی) اور سفر (کی اجازت قصر وغیرہ میں) گناہگار دوسروں جیسا ہے (یعنی اگر بارادہ رہنری یا سرکشی کے مثلاً سفر اختیار کرے تو اس سفر میں بھی اجازت قصر نماز اور افطار روزہ کی ہوتی ہے اس لیے کہ نافرمانی اس شخص کی دوسری بات میں ہے جو سفر کے بعد حاصل ہوگی اصل سفر میں نافرمانی نہیں وہ اپنی ذات سے مباح ہے) اور نیت اقامت اور سفر میں اہل کا اعتبار ہے تابع کا نہیں یعنی عورت اور غلام اور سپاہی کی نیت کا اعتبار نہیں (بلکہ شوہر اور آقا اور حاکم کی نیت کا اعتبار ہے۔)

باب۔ نماز جمعہ کے بیانیہ۔ نماز جمعہ کے ادا کی شرطیں میں۔ اول شہر کا ہونا اور شہر وہ جگہ ہے جہاں کوئی حاکم ہو۔ (جس سے اہل اسلام کو تقویت ہو) اور قاضی ہو۔

نماز جمعہ کے بیانیہ

کہ حدوذا حکام شرعی کو جاری کرتا ہو) خواہ عید گاہ کا ہونا کہ شہر کے کنارہ ہو اگر ترقی ہو وہ بھی سب باتوں میں شہر میں داخل ہے۔ اور امام شافعی رحمہ کے نزدیک شہر شرط نہیں اور ان پر قول حضرت علی رضی کی حجت ہے کہ اپنے فرمایا کہ جمعہ اور تشریق اور عید الفطر اور عید الضحیٰ سوائے شہر جامع کے اور جگہ نہیں روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے اور اس روایت کی تصحیح کی ابن خزم اور عبد الرزاق نے علاوہ ان میں جب صحابہ اور تابعین نے ملک فتح کیے تو شہروں کے سوا اور جگہوں میں نہ نماز

نہ جمعہ مقرر فرمایا اور منے شہر ہے عرفات شہر نہیں۔ اور ایک شہر

چند جا ادا کیا جاوے دوسری شرط اول جمعہ کی حاضر ہونا۔

نائب کا (جو قاضی ہے اور اس میں امام شافعی رحمہ کا اختلاف ہے

کی ارشاد حسن بصری رضی کا ہے کہ اپنے فرمایا کہ چار چیزیں جو بادشاہ کو سپر

میں سے جمعہ اور عید ہے) تیسری شرط وقت ظہر کا ہونا ہے پس اس کے

سے جمعہ باطل ہو جاوے گا۔ چوتھی شرط نماز جمعہ سے پہلے خطبہ ہے اور سوا

یہ ہے کہ امام دو خطبے طہارت کے ساتھ کھڑا ہو کر پڑھے اور دونوں کے بیچ میں

کچھ بیٹھے اور کفایت کرتا ہے ایک دفعہ الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ کہنا

پانچویں شرط جماعت ہے اور وہ (امام کے سوا) تین آدمی ہیں پس اگر سجدہ کر نیسے پندر

(جماعت کے لوگ) بھاگ جاوین تو جمعہ باطل ہو جاوے گا۔ چھٹی شرط اذن عام ہے

(یہاں تک کہ جو کوئی چاہے اگر نماز میں مشغول ہو جاوے) اور جمعہ کے وجوب ہونے

کی شرطیں یہ ہیں۔ اول مقیم ہونا (کہ مسافر پر جمعہ واجب نہیں) دوسرے مرد ہونا (کہ عورت

پر نہیں) تیسرے تندرستی (کہ بیمار پر واجب نہیں) چوتھے آزاد ہونا (کہ غلام پر جمعہ نہیں)

پانچویں آنکھوں کا سلامت ہونا (کہ اندھے پر واجب نہیں) چھٹے۔ یاؤن کا درست ہونا (کہ لنگڑے اور اپا بچ پر درست نہیں) اور جو شخص کہ جمعہ اسپر واجب نہیں اگر وہ جمعہ کو (ان شرطوں کے ساتھ جو گذر چکین) لگا کرے تو یہ جمعہ فرض وقت (یعنی ظہر) کے بدلے میں ادا ہو جاوے گا اور مسافر اور غلام اور بیمار کو جائز ہے کہ جمعہ میں امام ہو جاوین اور جمعہ ان لوگوں سے سنی ہو جاتا ہے (یعنی اگر ایسے ہی لوگ ہوں ان کے سوا اور نہ ہوں اور جمعہ پڑھیں تو ہوگا) اور جس شخص کو کوئی عذر نہ ہو اگر وہ ظہر کی نماز جمعہ سے پیشتر پڑھ لے تو اگر (نماز پڑھ کر) جمعہ کے لیے جاوے تو ظہر کی نماز اسکی باطل ہو جاوے گی اور از ظہر جماعت کے ساتھ شہر میں پڑھنا مکروہ ہے اور جس شخص کو کہ ت یا سجدہ سہو امام کے ساتھ ملے تو وہ نماز جمعہ تمام کرے اور حجت یہ بخلاف اس وقت نہ کوئی نماز درست ہے نہ کوئی کلام اور واجب ہے جمعہ چلنا اور خرید و فروخت کو چھوڑنا پہلی اذان کے ساتھ پھر جب امام ممبر پڑھے ملے سلسلے اذان دیجاوے اور خطبہ پڑھوئے پڑکیر نماز کہی جاوے (واللہ اعلم)

باب۔ دونوں عیدوں کی نماز کے بیان۔ نماز عید کی اس شخص پر واجب ہے جس پر جمعہ واجب ہے اور شرطین بھی وہی ہیں جو جمعہ میں تھیں سوا خطبے کے (کہ عید میں شرط نہیں بلکہ سنت ہے) اور عید فطر میں مستحب یہ ہے کہ کچھ کھاوے اور غسل باور مسواک کرے اور خوشبو لگاوے اور سب سے عمدہ اپنے کپڑے پہنے اور صدقہ فطر دیکر عید گاہ کو چلے اس طرح کہ تکبیر کا کرنے کہے اور نہ نماز عید سے پہلے کوئی نفل پڑھے اور نماز عید کا وقت آفتاب کے اونچے ہونے سے لیکر اسکے زوال تک ہے اور نماز کی دو رکعتیں پڑھے اور دعا، شروع یعنی سبحانک اللہم زائد تکبیر دن سے پہلے پڑھے

دونوں عیدوں کی نماز کے بیان میں

زائد تکبیرین ہر رکعت میں تین تین ہیں اور دونوں رکعتوں کی قرارت کو ملا دیے
 (یعنی اول رکعت میں تکبیرین قرارت سے پہلے کہے اور دوسری رکعت میں قرارت سے
 کے بعد) اور زائد تکبیروں میں اپنے دونوں ہاتھ (کانون تک) اٹھاوے اور نماز
 کے بعد خطبہ پڑھے اور خطبہ میں صدقہ فطر کے احکام بیان کرے۔ اور مسنون کو
 ایام کے ساتھ نماز عید نہ ملے تو قضا نہ پڑھے (اور میٹھ وغیرہ) عذر۔ اور اگر کوئی
 میں کل تک کی تاخیر کریں (یعنی اگر اول روز نہ پڑھ سکیں تو دوسرے روز پڑھیں
 تیسرے روز پڑھنا جائز نہیں) اور یہی احکام عید الفصحی کے ہیں مگر (اتنا فرق
 ہے کہ) اس عید میں کھانا بعد نماز کے کھاوے اور راستے میں پکار کر تکبیر کہے
 اور خطبے میں قربانی اور تکبیر تشریق کے احکام بیان کرے۔ اور یہ نماز تاخیر کجاوے
 تیسرے دن (یعنی بارہویں تاریخ تک) اور تعریف (یعنی عرفہ کرنا) کوئی (مشرع) بات
 نہیں۔ اور تعریف اسکو کہتے ہیں کہ عرفہ کے دن احرام باندھ کر حاجیوں کی طرح
 ننگے سر جنگل میں لبیک کہتے ہوئے کھڑے رہیں تو یہ امر مشروع نہیں اسواسطے کہ
 یہ عبادت ایک خاص جگہ میں مشروع ہے دوسری جگہ نہ کماؤ سپر قیاس نہ کرنا چاہیے
 اور مسنون ہے عرفہ کے دن کی نماز فجر کے بعد سے آٹھ نمازوں تک (ہر نماز کے بعد)
 اَیُّهَا اللّٰهُ اَکْبَرُ اللّٰهُ اَکْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَکْبَرُ اللّٰهُ اَکْبَرُ وَاللّٰهُ اَکْبَرُ کھنا بشرط
 مقیم ہونے اور شہر میں ہونے اور نماز فرض اور نماز جماعت مستحب کے (اور مستحب جماعت
 سے غیر مردوں کی جماعت مراد ہے عورتوں کی جماعت کے بعد تکبیر واجب نہیں)
 اور اقتداء کے سبب سے عودت اور مسافر پر بھی تکبیر واجب ہو جاتی ہے (جانتا چاہیے)
 کہ ایام تشریق کی تکبیرین واجب ہیں اور کنسر میں جو مسنون کا لفظ ہے تو اس جہت سے

ہے کہ ان کا ثبوت سنت سے ہوا ہے چنانچہ اسی مسئلے میں لفظ یجب اس پر دلالت رکھتا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک آخر ایام تشریق یعنی تیرہویں تا بیچ کے عصر تک واجب ہیں کہ تیس نمازیں ہوتی ہیں (باب نماز گاہ گاہین) (اور چاند گاہین) کی نماز کے بیان میں۔ سورج گاہین میں امام جمعہ امام حسین مثل نفل کے (یعنی بدو دن اذان اور تکبیر کے جماعت کے ساتھ ایک ہی رکوع۔ یعنی ہر رکعت میں) پڑھے اور قراوت پکار کر اور خطبہ نہ پڑھے پھر دعا مانگے یہاں تک کہ آفتاب کھل جاوے اور اگر امام جمعہ نہ ہو یا لوگ جمع نہ ہوں تو اکیلے نماز پڑھیں مثل چاند گاہین کے اور (اسی طرح اکیلے پڑھیں) سخت اندھیری اور اندھی اور خوف (میں مثل زلزلے اور کڑک اور دشمن) کے۔

باب مینھ کی طلب کے بیان میں۔ مینھ کی طلب میں نماز تو ہے مگر جماعت کے ساتھ نہیں اور دعا مانگنا اور استغفار پڑھنا ہے۔ نہ چادر کا لوٹنا اور اہل ذمہ کا موجود ہونا بلکہ صرف تین روز نماز کے لیے نکلیں (جاننا چاہیے کہ امام اعظم ؒ کے نزدیک مینھ کی نماز میں جماعت سنون نہیں بلکہ مینھ کی طلب میں دعا مانگنا مینھ کے لیے اور اپنے گناہوں کی مغفرت چاہنی ہے اور اگر اکیلے اکیلے نماز پڑھیں تو ہو سکتا ہے اور صاحبین ؒ کے نزدیک دو رکعتیں جماعت سے پڑھیں جیسے عید کی نماز پڑھتے ہیں اور چادر کو لوٹ لیں یعنی ایک مونڈھے کی دوسرے پر کرین اور نیچے کی اوپر اور چاہیے کہ اہل ذمہ نماز کی جگہ میں حاضر نہ ہوں اور اس کام کے واسطے تین دن نکلیں۔ واللہ اعلم) باب خوف (کے وقت) کی نماز کے بیان میں۔ جس وقت کہ دشمن خواہ درگاہ سے خوف زیادہ ہو تو امام اپنی جماعت کے دو گروہ کرے ایک کو دشمن کے سامنے کھڑا کرے

باب نماز گاہ گاہین

باب مینھ کی طلب کے بیان میں

باب خوف کے وقت کی نماز کے بیان میں

اور دوسرے کے ساتھ (اگر مسافر ہو) تو ایک رکعت پڑھے۔ اور اگر مقيم ہو تو دو رکعتين پڑھے پھر یہ گروہ دشمن کے سامنے چلا جاوے اور سامنے والا گروہ ہنگام کے پیچھے آوے اور امام باقی نماز ان لوگوں کے ساتھ پڑھ کر سلام پھیرے (امام کے سلام کے بعد یہ گروہ دشمن کے مقابل جاوے اور پہلا گروہ اگر اپنی نماز بدون قنوت کے تمام کرے) اس لیے کہ وہ لوگ شروع سے امام کے ساتھ تھے اور سلام کے بعد یہ لوگ (پھر دشمن کے سامنے جاوے اور دوسرا گروہ اگر اپنی نماز تمام کرے قنوت کے ساتھ) اس لیے کہ یہ لوگ شروع نماز میں امام کے ساتھ نہ تھے اور جو پیچھے اگر ملتا ہے اسکو قنوت پڑھنی چاہیے اور جو پہلے سے شامل ہوا و بیچ میں کسی جہ سے شامل نہیں رہا اسکو قنوت نہیں چاہیے اس لیے قنوت پہلے گروہ پر نہ ہوئی اور دوسرے پر ہوئی) اور نماز مغرب میں اول گروہ کو دو رکعت پڑھاوے اور دوسرے کو ایک رکعت اور جو شخص لڑنے لگے گا اسکی نماز باطل ہو جاوے گی۔ اور اگر خوف بہت زیادہ ہو تو حالت سواری میں اکیلے اکیلے اشارے سے نماز جس طرف کو قادر ہوں پڑھیں۔ اور خوف کی نماز بدون دشمن کے موجود ہونیکے جائز نہیں۔

باب جنازہ کے بیان میں (جنازہ جم کے زبر سے بمعنی مردہ کے ہے اور جم کے کسر سے اُس تختہ کو کہتے ہیں جس پر مردہ کو رکھتے ہیں) جب آدمی کی موت قریب ہو تو اسکا منہ قبلہ کی طرف دہنی کر دے پھر دین اور اسکو کلمۂ شہادت سکھایا جاوے اور جب مر جاوے تو اسکو دونوں جبرے باندھے جاوے اور دونوں انگلیں بند کیجاوے اور ایک تختہ کو طاق مرتبہ (یعنی ایک یا تین یا پانچ یا سات بار) بسا کر اسپر اسکو اتار دین اور اسکی برہنگی (ناف سے

لے کر گھٹنوں تک ڈھانپ کر کپڑے اتار لیں اور وضو بغیر کلی اور ناک میں پانی دینے کے کر اوین بعدہ اُس پر وہ پانی ڈالیں جس میں بیری کے پتے خواہ اُشنان جوش دیا ہو ورنہ خالص پانی ڈالیں اور اُس کے سر اور ڈاڑھی کے بالوں کو گل خیر و سے دھو دیں اور بائیں کروٹ پر لٹا کر اتنا دھو دیں کہ پانی بدن کے اُس حصہ پر پہنچ جاوے جو تختے سے ملا ہو پھر داہنی کروٹ دیکر اسی طرح نہلا دیں (کہ پانی نیچے تک پہنچ جاوے) پھر اُس کو سہارا دیکر بٹھلا دیں اور اُس کے پیٹ کو آہستگی اور نرمی سے ستویں اور جو کچھ اُس کے پیٹ میں سے نکلے اُس کو دھو ڈالیں اور پھر دوبارہ غسل نہ دیں اور اُس کے بدن کو کپڑے سے بوجھ کر خشاک کرین اور خوشبو مرکب اُس کے سر اور ڈاڑھی میں لگا دیں اور سحرہ کی جگہ ہون (یعنی پیشانی اور ناک اور ہتھیلیں اور گھٹنوں اور تلون) پر کافور ملین اور اُس کے بالوں میں اور ڈاڑھی میں کنکھی نکرین اور نہ بال اور ناخن کترین۔ اور مرد کا کفن مسنون اندر کی چادر اور پیراہن (یعنی کفنی گردن سے لیکر گھٹنوں کے نیچے تک) اور لوٹ کی چادر ہے اور کفن کفایہ نیز لوٹ کی چادر میں ہین اور مرد کے کپڑوں کو اُس کے بائیں طرف سے لپیٹیں پھر داہنی طرف سے اور اگر خوف کفن کے اُڑنے اور کھلنے کا ہو تو گرہ دیدیں اور کفن ضروری جو کچھ میسر ہو چادر اور عورت کا کفن مسنون (پانچ کپڑے ہین) کفنی اور اندر کی چادر اور ہتھیلیں اور گھٹنوں (جس کو اس کی چھاتیوں پر لپیٹا جاتا ہے اور سینے سے رانوں کے نیچے تک ہوتا ہے) اور پوٹ کی چادر اور کفن کفایہ (اُس کے لیے تین کپڑے ہین) دونوں چادر ہین اور وانی (جس کو اور ہنی کہتے ہین) اور عورت کو اس طرح کفن پہنایا جاوے کہ اول کفنی پہنا دیں پھر سر کے بالوں کو (دو ٹین کر کے) چھاتی پر رکھیں اور وانی پہنا دیں کفنی کے اوپر

۵۰
یعنی اگر شخصیت سے
کفن نہ ہو تو
صرف دو چادر ہین
پہننی ہین اس سے
کفنی چاہیے
کفنی
یعنی دو صورت ہیں
نہ ہونے کے چھاتی پر
مل جاوے دی
یا عورت کو دیا جائے

اور پٹ کی چادر کے نیچے (پھر سینہ بند اور چادرین لپیٹیں) اور کفن کے کپڑوں کو طاق مرتبہ پہنانے سے پیشتر بسالین۔

فصل

فصل جنازے کی نماز کے لیے بادشاہ لائق تر ہے اور یہ نماز فرض کفایہ ہے (یعنی اگر کچھ لوگ ادا کریں تو سب کے ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے ورنہ سب گناہگار ہوتے ہیں) اور جنازہ کی نماز کی شرط مردے کا مسلمان اور پاک ہونا ہے (پس کا فر پر نماز جائز نہیں اسی طرح غسل سے پہلے نماز درست نہیں) بعد بادشاہ کے لائق تر جنازہ کی قیامت کے لیے قاضی ہے اگر وہ موجود ہو پھر محلہ کا امام پس مردہ کا ولی اور ولی جو جائز ہے کہ اپنے سوا کسی دوسرے کو نماز پڑھانے کی اجازت دیدے پس اگر باوثاقہ ولی کے سوا اور کوئی نماز پڑھے تو ولی دوبارہ نماز پڑھ سکتا ہے اور ولی کے سوا دوسرا شخص پھر نہیں پڑھ سکتا اور اگر بدون نماز کے دفن کر دیا جاوے تو اسکی قبر پر نماز پڑھی جاوے جب تک کہ اسکا بدن پھٹنا نہ ہو۔ اور نماز جنازہ چار تکبیریں ہیں اول تکبیر کے بعد سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ آخِرَتِکَ پڑھ کر اللَّهُ اَکْبَرُ کہے اسکے بعد دو رو پڑھے۔ اور دوسری بار اللَّهُ اَکْبَرُ کہے پھر دعائے واسطے کرے پھر جو بھی تکبیر کہے دونوں طرف سلام پھیرے اور اگر امام یا پنجون دفعہ کہے تو مقتدی اسکی پیروی نہ کریں (یعنی وہ پنجون دفعہ اللہ اکبر نہ کہیں اور دعائیت کے واسطے یون کہے اللَّهُمَّ عَفِّرْ لِحَیَاتِنَا وَمِیْتِنَا سَالِحِیْنَا وَغَائِبِیْنَا وَصَغِیْرِیْنَا وَکَبِیْرِیْنَا وَذَکَرْنَا وَأُنْثَانَا اللَّهُمَّ مَنْ أَحْیَیْتَهُ مِنَّا فَاحْیِہِ عَلَی سُلْطٰنٍ مِّنْ تَوْفِیْقِیْہِ مِنَّا فَتَوَقَّہُ عَلَی الْإِیْمَانِ) اور ارکے کے لیے استغفار نہ کہے بلکہ یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ جَعَلْہُ لَنَا فَرَطًا وَاجْعَلْہُ لَنَا أَجْرًا وَذُرَّارًا جَسَلْہُ لَنَا شَافِعًا وَمَشَقَّقًا اودسبق (یعنی جس سے پہلے کوئی تکبیر بول چکی ہو) انتظار امام کی تکبیر کا کرے (کہ جب وہ اللہ اکبر کہے اسکے ساتھ

اور پٹ کی چادر کے نیچے (پھر سینہ بند اور چادرین لپیٹیں) اور کفن کے کپڑوں کو طاق مرتبہ پہنانے سے پیشتر بسالین۔
اور جنازہ کی نماز کی شرط مردے کا مسلمان اور پاک ہونا ہے (پس کا فر پر نماز جائز نہیں اسی طرح غسل سے پہلے نماز درست نہیں) بعد بادشاہ کے لائق تر جنازہ کی قیامت کے لیے قاضی ہے اگر وہ موجود ہو پھر محلہ کا امام پس مردہ کا ولی اور ولی جو جائز ہے کہ اپنے سوا کسی دوسرے کو نماز پڑھانے کی اجازت دیدے پس اگر باوثاقہ ولی کے سوا اور کوئی نماز پڑھے تو ولی دوبارہ نماز پڑھ سکتا ہے اور ولی کے سوا دوسرا شخص پھر نہیں پڑھ سکتا اور اگر بدون نماز کے دفن کر دیا جاوے تو اسکی قبر پر نماز پڑھی جاوے جب تک کہ اسکا بدن پھٹنا نہ ہو۔ اور نماز جنازہ چار تکبیریں ہیں اول تکبیر کے بعد سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ آخِرَتِکَ پڑھ کر اللَّهُ اَکْبَرُ کہے اسکے بعد دو رو پڑھے۔ اور دوسری بار اللَّهُ اَکْبَرُ کہے پھر دعائے واسطے کرے پھر جو بھی تکبیر کہے دونوں طرف سلام پھیرے اور اگر امام یا پنجون دفعہ کہے تو مقتدی اسکی پیروی نہ کریں (یعنی وہ پنجون دفعہ اللہ اکبر نہ کہیں اور دعائیت کے واسطے یون کہے اللَّهُمَّ عَفِّرْ لِحَیَاتِنَا وَمِیْتِنَا سَالِحِیْنَا وَغَائِبِیْنَا وَصَغِیْرِیْنَا وَکَبِیْرِیْنَا وَذَکَرْنَا وَأُنْثَانَا اللَّهُمَّ مَنْ أَحْیَیْتَهُ مِنَّا فَاحْیِہِ عَلَی سُلْطٰنٍ مِّنْ تَوْفِیْقِیْہِ مِنَّا فَتَوَقَّہُ عَلَی الْإِیْمَانِ) اور ارکے کے لیے استغفار نہ کہے بلکہ یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ جَعَلْہُ لَنَا فَرَطًا وَاجْعَلْہُ لَنَا أَجْرًا وَذُرَّارًا جَسَلْہُ لَنَا شَافِعًا وَمَشَقَّقًا اودسبق (یعنی جس سے پہلے کوئی تکبیر بول چکی ہو) انتظار امام کی تکبیر کا کرے (کہ جب وہ اللہ اکبر کہے اسکے ساتھ

مُسَبُّوق بھی کہہ کر ملجاوے) نہ وہ شخص کہ موجود ہو (یعنی جو موجود ہے اور پہلی تکبیر امام کے ساتھ نہیں کہی وہ امام کی تکبیر کا انتظار نہ کرے بلکہ خود تکبیر کہہ کر شریک ہو جائے اور دوسری تکبیر امام کے ساتھ کہے اور مسبوق کو جو تکبیر رہ گئی ہو نماز کے ہو چکنے کے بعد قضا کرے) اور امام مرد و عورت کے سہنے کے مقابل کھڑا ہو اور اس نماز کو سوار ہو کر نہ پڑھیں اور نہ مسجد کے اندر داخل ہوں (اور امام شافعی کے نزدیک مسجد میں جائز ہے اور دلیل امام اعظم کی یہ ہے کہ مسجد نماز پڑھنا نہ لے نہی ہے نہ نماز جنازہ کے لیے علاوہ اسکے احتمال مسجد کے آلودہ ہو جائیگا ہے اور زمانہ صحابہ اور تابعین میں جنازہ کی نماز مسجد میں نہ پڑھتے تھے مگر جب کوئی خاص ضرورت اسکی مقتضی ہوتی تھی تو پڑھتے تھے (واللہ اعلم) اور جو بچہ کہ پیدا ہو کر آواز کرے (اور مرد جاوے) اُس پر نماز پڑھی جاوے ورنہ نہیں پڑھنا چاہیے جیسے وہ لڑکا کہ اپنی مان خواہ باپ کے ساتھ قیدین اگر مرد جاوے (تو اُس پر نماز نہ پڑھیں گے اس لیے کہ مان باپ کی متابعت ہے وہ بھی کا فر گنا جاوے گا) لیکن جس صحت میں کہ باپ خواہ مان مسلمان ہو جاوے (تو اسکی متابعت میں بچہ کو مسلمان جانینگے اور اُس پر نماز پڑھیں گے) یا وہ لڑکا جو مسلمان ہو جاوے (بشرطیکہ عاقل ہو) یا اسکے ساتھ میں اسکا باپ خواہ مان قید نہ ہوئے ہوں (تو اس صورت میں بھی اسکو دارالاسلام کی متابعت سے مسلمان تصور کریں گے اور نماز پڑھیں گے) اور ولی اگر مسلمان ہو تو وہ کا فر مردہ کو نہلاوے اور کفن دے اور دفن کر دے (مگر سنت کے طور پر یہ امور نہ کرے بلکہ اُس پر پانی ڈال کر اور کپڑے میں لپیٹ کر گڑھے میں دباوے) اور جنازہ کی چار پائی کے چاروں پائے پکڑ کر جلد جلد لیجاوین مگر دوڑیں نہیں اور نہ پہلے جنازہ رکھنے سے بیٹھیں اور نہ اُس سے آگے چلیں۔ اور اسکے سر ہانے کو پہلے اپنے ہاتھ

کندھے پر رکھے پھر بائیں پر پھر پائنتی کی طرف اول دایے پر رکھے پھر بائیں پر یعنی
اگر اٹھانے والے بہت سے ہوں تو ہر ایک کو چاہیے کہ نوبت نبوت سیطح اٹھاویں
اور قبر کھود کر لحد بنائی جاوے اور قبلہ کی طرف سے گور میں اتارا جاوے اور جو گور میں اتارے
وہ کہے بِسْمِ اللّٰهِ عَلٰی مِلَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ اور گور میں رکھ کر منہ قبلہ کی طرف کو کیا جاوے
اور کفن کے بند کھول دیے جاویں اور کچی اینٹیں خواہ نل لحد کے اوپر رکھیں کچی اینٹیں اور
لکڑی نہ رکھیں اور عورت کی قبر چھپائی جاوے نہ مرد کی پھر مٹی دیا جاوے اور قبر کو اونٹ
کے کولان کی صورت بنادیں جو کھوٹی چوڑے کی شکل نہ بناویں اور قبر کو چوٹے کی
نہ بناویں اور نہ مردہ کو قبر سے نکالیں مگر اس صورت میں کہ زمین زبردستی سے چھینی ہوئی ہو
باب شہید کے حکموں کے بیان میں شہید وہ شخص ہے جس کو کافرون اور سرکشوں
یا ہرنرون نے مار ڈالا ہو یا میدان جنگ میں اس کی نعش ملے اور زخم کا نشان اُس پر ہو
یا اس کو کسی مسلمان نے براہ ظلم مار ڈالا ہو اور مارنے والے پر خون بہا لازم نہ ہوا ہو (یعنی
دانستہ مارا ہو) تو ایسے شخص کو کفن دیا جاوے اور نماز پڑھی جاوے بدون نہلانے
کے اور خون اور کپڑوں کے ساتھ دفن کیا جاوے مگر جو کپڑے کفن کی جنس سے
ہوں وہ اتار لیے جاویں اور زیادہ اور کم کیے جاویں (یعنی اگر کپڑے کفن سے کم ہوں تو زیادہ
کر کے کفن پورا کر دیں اور اگر زیادہ ہوں تو کفن سے زیادہ کو کم کریں) اور اگر حالت پناہ کی
میں مارا گیا ہو یا لڑکپن میں یا دیر میں ہوا ہو اس طرح کہ زخمی ہونے کے بعد کھاوے
یا پیوے یا سووے یا علان کیا جاوے یا اسپر ایک دقت نماز کا گذرے اور اُس کے ہونے
بجا ہوں یا لڑائی کی جگہ سے زندہ لایا جاوے یا وصیت کرے یا شہر میں مارا جاوے
اور یہ معلوم نہ ہو کہ وہ ہتھیار سے براہ ظلم مارا گیا ہو یا ہرنرون کے سبب مگر کیا ہو یا دوسرے کے

بجائے کفن میں

یعنی عید کی قبر میں
نکالت جائز ہے ۱۱

مارڈالنے کے عوض میں مارا گیا ہو (تو ان سب صورتوں میں غسل دیا جاوے گا) اور اگر کوئی شخص باغی ہونے کی جہت سے خواہ رہنری کے باعث مارا گیا ہو تو اسکو نہ غسل دینا چاہیے نہ نماز پڑھنی چاہیے۔

باب کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے بیانیہ۔ کعبہ کے اندر اور اوپر نماز فرض اور نفل دونوں درست ہیں۔ اور جو شخص کہ کعبہ کے اندر اپنی پیٹھ امام کی پیٹھ کی طرف کرے گا تو جائز ہو گا لیکن اگر پیٹھ امام کے منہ کی طرف کرے گا تو نماز درست نہ ہوگی اور اگر گرد کعبہ کے حلقہ کریں تو درست ہے نماز اس شخص کی کہ کعبہ سے امام کی نسبت قریب تر ہووے بشرطیکہ وہ شخص امام کی طرف نہ ہو (اس مسئلے کی صورت یہ ہے کہ کعبہ کے چاروں طرف نماز کو کھڑے ہوئے تو جو شخص کہ اس طرف میں ہو جبکہ امام ہے اسکو نہ چاہیے کہ کعبہ کی طرف کو اپنے امام سے نزدیک ہو جاوے اسلئے کہ امام سے آگے بڑھنا لازم آوے گا اور جو شخص کہ اوپر میں طرف میں آنگو جائز ہے کہ امام کی نسبت کعبہ سے نزدیک زیادہ ہو جاوے

کتاب الزکوۃ

اس میں زکوۃ کا بیان ہے (جاننا چاہیے کہ زکوۃ اسلام کا تیسرا رکن ہے اور نماز کے بعد حکموں سے زیادہ اسی کی تاکید ہے اسلئے کہ قرآن مجید میں اکثر جگہ زکوۃ کے دینے کو نماز کے برابر رکھنے کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔ اور بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جب بعض لوگ گروہ عرب کے زکوۃ دینے سے باز رہے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے انکو متروک جانے کا حکم فرما کر انپر جہاد کیا) زکوۃ شریعت میں مالک کرنا مال کا جو صرف اللہ تعالیٰ کی رضامندی کے واسطے بلا عوض ایسے مسلمان فقیر کو جو ہاشمی نہ ہو نہ ہاشمی کا غلام ہو اس شرط سے کہ مالک کی منفعت ہر طرح اس مال سے علیحدہ ہو جاوے۔ زکوۃ کے

کتاب الزکوۃ
کتاب الزکوۃ

کتاب الزکوۃ

واجب ہونے کی شرطیں (دین) اول عاقل ہونا۔ دوم بالغ ہونا۔ سوم مسلمان ہونا
چہارم آزاد ہونا (پس باؤلے اور لڑکے اور کافر اور غلام پر واجب نہیں) پنجم مالک
ہونا ایسے مال کا جو نصاب کی مقدار ہو اور برس دن اسپر گزر گیا ہو اور قرض اور حاکم
اصلی سے بچا ہوا ہو اور بڑھنے والا ہو گو فرضاً ہی بڑھے (مثلاً سونا اور چاندی کہ اگرچہ
بدون بڑھے ان پر برس گزر جاوے لیکن یہ دونوں چیزیں بڑھنے والے مال کے
حکم میں ہیں اس لیے کہ اگر تجارت کرتا تو انکی مالیت زیادہ ہو جاتی) اور شرط اکوٹھ کے
ادا کرنے کی نیت ہے خواہ دینے کے وقت ہو خواہ مقدار واجب کے
علحدہ کرنے کے وقت یا کل مال خیرات کر ڈالنا ہے۔

باب چہرے والے جانوروں کی زکوٰۃ میں۔ چہرے والے جانور وہ کہلاتے ہیں کہ سال میں بہت دن چہرے پر گزارہ کریں (یعنی کوبعض اوقات گھرسے اُٹھو گھاس کھلائی جاوے مگر اکثر چہرے پر کفایت کرتے ہوں۔

فصل - اونٹ کی زکوٰۃ کے ذکر میں - پچیس اونٹوں میں ایک بنت مخاض ہے (اور وہ ایسا بوتہ ہے کہ جو ایک برس کا ہو کر دوسرا سال اسکو لگا ہو) اور اگر اونٹ پچیس سے کم ہوں تو ہر پانچ اونٹ کی زکوٰۃ ایک بکری ہے اور چھتیس^{۳۶} اونٹوں میں ایک بنت لبون (دینی چاہیے وہ ایسا بوتہ ہے کہ دو برس کا ہو کر تیسرے میں پاؤں دھڑا ہو) اور چھیالیس اونٹوں کی زکوٰۃ حقہ ہے (یعنی وہ بوتہ کہ چوتھے سال میں ہو) اور اسیٹھ اونٹوں میں ایک جذعہ ہے (جسکو پانچواں سال ہو) اور چھترہ اونٹوں میں نوے تک^{۳۷} بنت لبون ہیں اور اگر ان^{۳۸} اونٹوں میں ایک سو بیس تک دو حقے ہیں پھر ایک سو بیس سے آگے ہر پانچ اونٹ پیچھے ایک بکری ہے یہاں تک کہ تعداد ایک سو پینتالیس^{۳۹} ہو جاوے اس قدر میں دو حقے اور ایک بنت مخاض

۴
نصاب لغت میں اصل کو
نئے نئے اور فقہاء کی
تفسیر میں اصل کو
اصطلاح میں اصل کو
یاد دینا اسباب کو
میں جس پر مروتہ
اجب ہوئی ہے۔

پانچویں کتب خانہ

فصل
اولیٰ از کتاب

(مقدار زکوۃ) ہے اور ایک سو پچاس اونٹوں میں تین حصے ہیں پھر ہر پانچ اونٹ پر ایک بکری اور ایک سو پچھتر اونٹوں میں تین حصے اور ایک بنت مخاض اور ایک سو چھیاسی میں تین حصے اور ایک بنت لبون ہو اور ایک سو چھیانوے میں چار حصے ہیں دو سو اونٹوں تک پھر دوسو کے بعد نیا حساب کرے اُس طرح جیسا دیر طرہ سو کے بعد کیا ہے (یعنی ہر پانچ پر ایک بکری اور پچھتر پر بنت مخاض اور چھتیس پر بنت لبون اور چھیالیس سے پچاس تک ایک حصہ) اور نختی اونٹ مثل عرب کے اونٹوں کے ہیں (اُنکی زکوۃ بھی اسی طرح ہونی چاہیے)۔

فصل گائے کی زکوۃ میں۔ تیس گایوں میں ایک بچھرا خواہ بچھری ایک سالہ ہو اور چالیس میں دو برس کا بچھرا خواہ بچھری ہو۔ پھر چالیس سے اگر تیرہ میں تو اُنکی زکوۃ حصہ سہ حساب کیا جائے (یعنی اگر اکتالیس ہوں تو ایک دو برس کا بچھرا یا اُسکی قیمت کا چالیسوں حصہ اُنکی زکوۃ ہوگی یہ طرح اگر چالیس سے دو زائد ہوں تو دو چالیسوں حصے یعنی بیسوں حصہ قیمت کا ہوگا) لیا جاوے گا) یہاں تک کہ تعداد ساٹھ ہو پس ساٹھ گایوں میں برس برس کے دو بچھری ہوں اور ستر میں ایک برس روز کا اور ایک دو برس کی۔ اور اسی میں دو بچھریان دو دو برس کی ہوں پس مقدار زکوۃ ہر دہائی پر بدلتی جاوے گی کہ ایک سو کے بچھری کی جگہ دو برس کا ہو جاوے گا (یعنی ہر دہائی پر دیکھنا چاہیے کہ اس میں کتنے تیس ہیں اور کتنے چالیس پس تیس کے عوض ایک برس کا بچھرا گالیوں اور چالیس کے عوض دو برس کا مثلاً اگر تعداد نوٹے ہو تو تیس اس میں تین دفعہ پورے ہیں اسلئے انکی زکوۃ تین بچھرے یک سالہ ہو دیں گے اور سو میں تیس دفعہ اور چالیس ایک دفعہ ہو تو اسکی زکوۃ دو ایک سالہ بچھرے اور ایک دو سالہ بچھرا ہوگا۔ اور علیٰ ہذا القیاس اور ایک بھینس مثل گائے کے ہے (زکوۃ کے باب میں) **فصل بیڑ بکری کی زکوۃ میں**۔ چالیس بکریوں میں ایک بکری ہو اور ایک سو بیس بکریوں میں دو بکریاں ہیں اور دوسوا ایک بکریوں میں

فصل
گائے کی
زکوۃ میں

فصل
بکری کی
زکوۃ میں

تین بکریان ہین اور چار سو تین چار بھر ہر سو پیچھے ایک بکری دینی چاہیے اور بھیڑ بٹل
 بکری کے ہے اور بکریوں کی زکوۃ میں ایک برس کا بکراد و دانت کا لینا چاہیے خنوع
 (جو ایک برس سے کم کا ہوتا ہے) نہ لینا چاہیے۔ اور گھوڑوں اور گدھوں اور
 خیروں میں اور صرف بھیڑ کے بچوں اور خنوع بچوں اور زری بچھڑوں اور کام کے
 مویشی اور گھر پر کھانے والوں میں کچھ زکوۃ واجب نہیں اور نہ اس مقدار میں جو عورت
 ہے اور نہ اس میں کہ بعد زکوۃ کے واجب ہونے کے ہلاک ہو گئے ہوں (یعنی اگر فقط بچہ
 ہی ہوں بڑے مویشی ہوں تو ان میں زکوۃ نہیں اسی طرح جو جانور کھیتی وغیرہ کے
 کام میں لگے ہوں یا انکر گھر سے گھاس دانہ دینا پڑتا ہو چرنے پر بسر کرتے ہوں ان پر
 بھی زکوۃ نہیں ایسا ہی دو نصابوں کے بیچ میں جو عدد و صاف ہیں جیسے تیس اور
 چالیس گایوں کے بیچ میں مثلاً پینتیس ہوں تو تیس کی زکوۃ ہی پانچ کی کچھ نہیں
 اور یہی حال ہے جبکہ مال بعد زکوۃ واجب ہونے کے جاتا رہے کہ مال کے جانے سے
 سے زکوۃ واجب بھی جاتی رہتی ہے) اور اگر کسی عمر کے جانور کا دینا زکوۃ میں لازم
 آئے اور اس عمر کا جانور زکوۃ کے گلے میں پایا نہ جاوے تو زکوۃ دینے والے کو چاہیے
 کہ (تین باتوں میں سے ایک کرے) یا اس جانور سے زائد عمر کا دیوے اور زکوۃ لینے
 والے سے اوپر ادا کرے یا اس سے کم عمر کا مع اوپر ادا کرے زکوۃ لینے والے کے
 والے کرے یا قیمت اس جانور کی جو لازم ہو ہے دیدے (خفی نہ رہے کہ مقدار
 واجب کی قیمت دینے میں امام شافعی خلاف کرتے ہیں اور ان کے اوپر قول حضرت
 ساذن جلیف کا حجت ہے جو آنحضرت مکی طرف سے میں والوں کی زکوۃ لیتے تھے کہ انہوں
 نے فرمایا کہ تم چنے اور جو کے بدلے میں مکمل دیدو کہ تمہاری آسان ہو اور مدینہ منورہ میں

۷
 ۱۔ زکوۃ زکوۃ
 ۲۔ زکوۃ زکوۃ
 ۳۔ زکوۃ زکوۃ
 ۴۔ زکوۃ زکوۃ
 ۵۔ زکوۃ زکوۃ
 ۶۔ زکوۃ زکوۃ
 ۷۔ زکوۃ زکوۃ
 ۸۔ زکوۃ زکوۃ
 ۹۔ زکوۃ زکوۃ
 ۱۰۔ زکوۃ زکوۃ
 ۱۱۔ زکوۃ زکوۃ
 ۱۲۔ زکوۃ زکوۃ
 ۱۳۔ زکوۃ زکوۃ
 ۱۴۔ زکوۃ زکوۃ
 ۱۵۔ زکوۃ زکوۃ
 ۱۶۔ زکوۃ زکوۃ
 ۱۷۔ زکوۃ زکوۃ
 ۱۸۔ زکوۃ زکوۃ
 ۱۹۔ زکوۃ زکوۃ
 ۲۰۔ زکوۃ زکوۃ
 ۲۱۔ زکوۃ زکوۃ
 ۲۲۔ زکوۃ زکوۃ
 ۲۳۔ زکوۃ زکوۃ
 ۲۴۔ زکوۃ زکوۃ
 ۲۵۔ زکوۃ زکوۃ
 ۲۶۔ زکوۃ زکوۃ
 ۲۷۔ زکوۃ زکوۃ
 ۲۸۔ زکوۃ زکوۃ
 ۲۹۔ زکوۃ زکوۃ
 ۳۰۔ زکوۃ زکوۃ
 ۳۱۔ زکوۃ زکوۃ
 ۳۲۔ زکوۃ زکوۃ
 ۳۳۔ زکوۃ زکوۃ
 ۳۴۔ زکوۃ زکوۃ
 ۳۵۔ زکوۃ زکوۃ
 ۳۶۔ زکوۃ زکوۃ
 ۳۷۔ زکوۃ زکوۃ
 ۳۸۔ زکوۃ زکوۃ
 ۳۹۔ زکوۃ زکوۃ
 ۴۰۔ زکوۃ زکوۃ
 ۴۱۔ زکوۃ زکوۃ
 ۴۲۔ زکوۃ زکوۃ
 ۴۳۔ زکوۃ زکوۃ
 ۴۴۔ زکوۃ زکوۃ
 ۴۵۔ زکوۃ زکوۃ
 ۴۶۔ زکوۃ زکوۃ
 ۴۷۔ زکوۃ زکوۃ
 ۴۸۔ زکوۃ زکوۃ
 ۴۹۔ زکوۃ زکوۃ
 ۵۰۔ زکوۃ زکوۃ
 ۵۱۔ زکوۃ زکوۃ
 ۵۲۔ زکوۃ زکوۃ
 ۵۳۔ زکوۃ زکوۃ
 ۵۴۔ زکوۃ زکوۃ
 ۵۵۔ زکوۃ زکوۃ
 ۵۶۔ زکوۃ زکوۃ
 ۵۷۔ زکوۃ زکوۃ
 ۵۸۔ زکوۃ زکوۃ
 ۵۹۔ زکوۃ زکوۃ
 ۶۰۔ زکوۃ زکوۃ
 ۶۱۔ زکوۃ زکوۃ
 ۶۲۔ زکوۃ زکوۃ
 ۶۳۔ زکوۃ زکوۃ
 ۶۴۔ زکوۃ زکوۃ
 ۶۵۔ زکوۃ زکوۃ
 ۶۶۔ زکوۃ زکوۃ
 ۶۷۔ زکوۃ زکوۃ
 ۶۸۔ زکوۃ زکوۃ
 ۶۹۔ زکوۃ زکوۃ
 ۷۰۔ زکوۃ زکوۃ
 ۷۱۔ زکوۃ زکوۃ
 ۷۲۔ زکوۃ زکوۃ
 ۷۳۔ زکوۃ زکوۃ
 ۷۴۔ زکوۃ زکوۃ
 ۷۵۔ زکوۃ زکوۃ
 ۷۶۔ زکوۃ زکوۃ
 ۷۷۔ زکوۃ زکوۃ
 ۷۸۔ زکوۃ زکوۃ
 ۷۹۔ زکوۃ زکوۃ
 ۸۰۔ زکوۃ زکوۃ
 ۸۱۔ زکوۃ زکوۃ
 ۸۲۔ زکوۃ زکوۃ
 ۸۳۔ زکوۃ زکوۃ
 ۸۴۔ زکوۃ زکوۃ
 ۸۵۔ زکوۃ زکوۃ
 ۸۶۔ زکوۃ زکوۃ
 ۸۷۔ زکوۃ زکوۃ
 ۸۸۔ زکوۃ زکوۃ
 ۸۹۔ زکوۃ زکوۃ
 ۹۰۔ زکوۃ زکوۃ
 ۹۱۔ زکوۃ زکوۃ
 ۹۲۔ زکوۃ زکوۃ
 ۹۳۔ زکوۃ زکوۃ
 ۹۴۔ زکوۃ زکوۃ
 ۹۵۔ زکوۃ زکوۃ
 ۹۶۔ زکوۃ زکوۃ
 ۹۷۔ زکوۃ زکوۃ
 ۹۸۔ زکوۃ زکوۃ
 ۹۹۔ زکوۃ زکوۃ
 ۱۰۰۔ زکوۃ زکوۃ

اصحاب کے کارآمد ہوں۔ روایت کیا اسکو بخاری نے اور ثابت ہوا ہے کہ آنحضرتؐ نے زکوۃ کے اونٹوں میں ایک اونٹنی نہایت عمدہ دیکھی استفسار فرمایا کہ اسکو زکوۃ میں کیوں لیا ہے لوگوں نے عرض کیا کہ یہ دو اونٹوں کی عوض میں آئی ہے آپ نے فرمایا کہ خیر۔ اس روایت سے بھی مقدار واجب کا بدل لینا ثبوت ہوتا ہے واللہ اعلم اور زکوۃ میں میانہ جانور لینا چاہیے (نہ سب سے اچھا ہو اور نہ سب سے بُرا ہو) اور جو کچھ سر نصاب سے سال کے بیچ میں حاصل ہو وہ نصاب میں ملا لیا جائے (یعنی اگر سال کے بیچ میں اونٹ خواہ گاؤں یا بکریاں اور حاصل ہوئیں تو یہ بھی اسی جنس میں ملا جائیگی کہ گویا برس روز اُنپر لوپڑا ہو گیا) اور اگر باغی خراج اور وہ یکے اور زکوۃ لے لیوں تو دوسری بار نہ لینی چاہیے اور اگر مال والا اپنے مال کی زکوۃ کئی برسوں کی خواہ کئی نصاب کی پیشتر سے ادا کر دے تو جائز ہے۔

مالِ فسخ کی زکوۃ کے بیان

باب۔ مالِ فسخ کی زکوۃ کے بیان میں۔ چاندی اگر وزن میں دوسو درم ہو اور سونا بیس دینار تو ان میں چالیسواں حصہ زکوۃ واجب ہوتی ہے خواہ انکی دلیان ہوں خواہ زیور خواہ برتن (خواہ روپیہ اشرفی) پھر ہر پانچویں حصہ میں درم اور دینار کی تعداد اسی حساب سے ہو (یعنی دوسو پر جب چالیس درم وزن بڑھ گیا اور بیس دینار سو پر جب چار دینار اُرد ہو گئے تو انکا بھی چالیسواں حصہ دینا پڑ گیا) اور زکوۃ کے ادا کرنے اور جب ہونے میں درم اور دینار کا وزن معتبر ہو (یعنی اگر چاندی یا سونے کے برتن کی قیمت مال کی نسبت زیادہ ہو تو اسکا اعتبار نہیں بلکہ وزن کا اعتبار ہے) اور درم و نین وزن سبب ہے یعنی دس درم چاندی کے سات مثقال سونے کے برابر ہونے چاہئیں۔ اور حسین چاندی غالب ہو وہ چاندی ہو نہ اسکا الٹا (یعنی اگر برتن یا روپیہ تانبے کا ملا ہوا ہو تو حسین چاندی

زیادہ ہوگی وہ ایسا ہے جیسا خالص چاندی کا اور جس میں تانبا زیادہ ہو وہ نرے
 تانبے کے حکم میں ہوگا) اور واجب ہے زکوٰۃ اسباب تجارت میں جسکی قیمت مقدار نصاب
 چاندی خواہ سونے کو پہنچ جاوے (یعنی اگر کپڑا خواہ لکڑی یا پیپھر یا گھوڑا یا گدھا تجارت کے
 واسطے لیا تو اگر اُسکی قیمت دوسو درم چاندی کے خواہ بیس دینار سونے کے برابر ہوگی تو اُس کا
 چالیسواں حصہ زکوٰۃ دینی پڑیگی) اور سال کے بیچ میں مقدار مال کا نصاب کم ہو جانا زکوٰۃ کے
 واجب ہونے کو مضر نہیں بشرطیکہ مال کے دونوں سروں پر پوری نصاب ہو اور سب
 تجارت کی قیمت نقد چاندی سونے میں ملا لیا جاوے اور سونے کو چاندی میں قیمت کے
 اعتبار سے ملا لیا جاوے نہ وزن کے اعتبار سے (یعنی اگر سودرم چاندی کے اور دس
 دینار سونے کے جسکی قیمت سودرم ہو تو دوسو درم کی زکوٰۃ کہ بانج درم ہوئے دیدے
 اور وزن کے اعتبار سے نہ ملاوین مثلاً اگر مثال مذکور میں دس دینار سودرم کے نہ ہوں
 بلکہ نوے درم کے ہوں تو اس صورت میں گو وزن کے اعتبار سے آدھی نصاب چاندی
 کی اور آدھی سونے کی ہے مگر زکوٰۃ لازم نہوگی)۔

زکوٰۃ لینے والے کا بیان

باب - زکوٰۃ لینے والے کے بیان میں۔ (جسکو معاشرہ کہتے ہیں) معاشرہ شخص ہے
 جسکو بادشاہ سوداگر نے زکوٰۃ لینے کے واسطے مقرر کرے۔ پس اگر کوئی شخص
 سوداگر دن سے کہے کہ میرے مال پر ابھی برس دن نہیں گزرا یا میرے ذمہ قرض ہے
 یا میں نے خود ایک فقیر کو دیدی ہے یا دوسرے معاشرہ کو حوالہ کی ہے جو اسی سال میں ہوا
 ہو اور ان باتوں پر قسم کھاوے تو اُسکی بات مان لیجاوے گی (یعنی زکوٰۃ اُس سے نہ لیوین)
 مگر چرنے والوں کی زکوٰۃ میں اُس کا قول آپ دیدینے کا مانینگے (یعنی اگر وہ کہے کہ
 میں نے خود ایک فقیر کو زکوٰۃ ان چرنے والوں کا جو روزہ کی دیدی ہے تو باوجود اُسکے قسم

کھانے کے نمائین گے اور دوسری دفعہ اس سے زکوۃ لینے) اور جس باب میں سلمان کا قول مانا جاوے اس میں خبریہ دینے والے کا قول بھی مانا جاوے نہ کافر حرنی کا لیکن اہم ولد کے باب میں کافر حرنی کا قول بھی مانا جاتا ہے (یعنی اگر کوئی حربی امن لیکر دارالاسلام میں سوداگری کو آوے اور اپنی لونڈی کو کہے کہ یہ میری حرم ہے سوداگری کی نہیں تو اس کے قول کو مان لین گے) اور عاشق کو چاہیے کہ مسلمانوں سے چالیسواں حصہ زکوۃ لے اور ذمی سے (یعنی جو کافر جزیرہ یعنی چٹی دیکر دارالاسلام میں رہتا ہو) اس سے (بسیوان حصہ زکوۃ لیوے اور حرنی سے دسواں حصہ بشرطیکہ نصاب پوری ہو اور حرنی بھی مسلمانوں سے لیتے ہوں) یعنی اگر کافر دارالحرب میں مسلمان سوداگروں سے راہداری لیتے ہوں تو عاشق بھی کافر سوداگردن سے لیوے ورنہ نہ لیوے) اور بدون دارالحرب دوبارہ آئیے ایک برس میں دوبار زکوۃ نہ لیجاوے (یعنی اگر حرنی ایک برس میں دوبار دارالحرب سے دارالاسلام میں آمد و رفت کرے تو اس کے دوبارہ وہ یکے نہ لیوے) اور شراب کی وہ یکے لیجاوے نہ سور کی (اس لیے کہ شراب مثلی چیز ہے) میں سے ہے یعنی ایسی چیز ہے کہ اس کے تلف کرنے سے وہی ہی رہتی ہے تو اس کی قیمت جو شراب نہ ہوگی اور سور قیمت والی چیزوں میں سے ہے کہ اس کے تلف سے قیمت دینی پڑتی ہے تو اس کی قیمت اس کی ذات کا حکم رکھتی ہے اور ان دونوں چیزوں کی ذات کا لینا منوع ہے) اور نہ اس چیز کی زکوۃ لین جو اسکے گھر میں ہو اور نہ اس مال کی لین جو کسی نے اس کو تجارت کیلئے دیا ہو اور نہ مال مضاربت کی اور نہ اس شراب کی جو اسکے غلام نے پیدا کیا ہو اس نے تجارت کی اجازت دے رکھی ہو (یعنی اگر کوئی سوداگر ایسا گزرے جس کے گھر میں مال تجارت اتنا ہو کہ اس پر زکوۃ واجب ہو تو اس قدر مال کی زکوۃ لین جو موجود ہے اور جو اسکے گھر میں

ہے اس کی زمین یا سہی حال زکوٰۃ مال بقضاعت اور مال مضاربت اور غلام کی کمائی کا سہہ کہ اُسکو بھی نہ لینا چاہیے) اور وہ یکے دو بار یا لیجاوے اگر خراجیوں نے راہداری لے لی ہو (یعنی اگر باغیچوں نے ملک بادشاہ پر غالب ہو کر حرنی سودا گردن سے راہداری لے لی ہو تو ان سے دوبارہ لی جاوے)

باب
رکاز کی
زکوٰۃ میں

باب رکاز (یعنی زمین کی چیزیں مثل کان اور خزانہ مدفون) کی زکوٰۃ کے ذکر میں کان اگر نقد کی ہو (یعنی سونے اور چاندی کی) خواہ لوہے جیسی چیز کی ہو مثل تانبے اور سیسے کی اس طرح کی کان) اگر زمین خراجی اور وہ یکے والی میں پائی جاوے تو اس میں سے پانچواں حصہ لیا جاوے اور اگر یہ کان پائے والے کے گھر میں یا اسکی ملک کی زمین میں نکلے تو کچھ نہ لیا جاوے۔ اور اگر یہ پانچواں حصہ خزانہ مدفون کا لیا جائے اور باقی چار حصے زمیندار قدیم کر لیں گے اور پارسیوں سے بھی پانچواں حصہ لیا جاوے اور جو دھنہ اور کان کہ دارالحرب میں نکلے خواہ فیروزہ اور موتی اور غنیمت دار الاسلام میں سے نکلے اس میں سے پانچواں حصہ نہ لیوں۔

باب
عشر کے
بیان میں

باب عشر (یعنی محصول زمین میں سے وہ یکے کے لینے) کے بیان میں۔ وہ یکے واجب ہے زمین عسکری کے شہد میں سے اور اس زمین کے پیداوار سے جسکو شہید کا خواہ روکا پانی ہو بچا ہو۔ اور اس میں کچھ شرط مقدار نصیب کی اور باقی رہنے کی نہیں (یعنی ایسی چیزیں خواہ مقوری ہوں خواہ بہت ٹھہری ہوں یا نہیں سب میں سے وہ یکے لیوں) لیکن لکڑی اور نرقل اور گھاس (اگر پیداوار میں) میں وہ یکے نہیں۔ اور بیسواں حصہ لیا جاوے اگر زمین کو چرس اور بڑے ڈل سے پانی دیا ہو اور ضروری کا خرچ مجرانہ دیا جاوے (یعنی وہ یکے اور بیسواں حصہ کل پیداوار سے

بقضاعت وہ مال ہے
سودا گردن کے مال سے
تجارت کرے اور
نفع میں ملک کا ہو

لیا جاوے یہ نکلیا جاوے کہ بیلون اور کارکون کا خرچ مجراوے کر باقی کی دہکے
اور پانچواں حصہ لیا جاوے تغلبی شخص کی زمین عشری کے پیداوار میں گو وہ مسلمان ہو
ہو یا اس سے کسی مسلمان یا جزیہ دینے والے نے خرید لی ہو (اور تغلبی ایک فرقہ
نصارائی میں کا ہے جو جزیہ کے عوض دو چندہ دیکے دیتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے عہد مبارک میں اس طرح ٹھہر گیا ہے) اور اگر زمین عشری کو مسلمان کے
پاس سے کوئی ذمی مول لے لیوے تو خراج لیا جاوے گا اور اگر زمین عشری مذکور کو اس
ذمی کے پاس سے کوئی مسلمان حق شفعہ کی جہت سے لے لیوے یا وہ ذمی اس
زمین کو بیع فاسد ہونے کی جہت سے پھر بائع کو پھیر دے جو مسلمان تھا تو اس صورت
میں وہ یکے لیجاوے گی اور اگر کوئی مسلمان اپنے گھر کو باغ بنالے تو اس کا مقدار واجب
کے ساتھ بدلتا رہتا ہے (یعنی اگر پانی عشر والا دیا تو اس باغ کی پیداوار سے وہ
لیجاوے گی اور اگر پانی خراج کا دیا تو خراج دینا پڑے گا) بخلاف جزیہ دینے والے یعنی ذمی
(کہ وہ اگر اپنے گھر کو باغچہ کر دے گا تو اس میں دونوں صورتوں میں خراج ہی دینا پڑے گا
اور ذمی کے گھر کی زمین آزاد ہے (یعنی اُس پر کچھ واجب نہیں) مانند چشمہ قیر اور لفظ
زمین عشری میں (کہ اُس پر بھی کچھ واجب نہیں) اور اگر یہ دونوں چشمے میں خراجی
ہو وین تو اُس پر خراج واجب ہوتا ہے (واضح ہو کہ عشر کا پانی مینہ اور کنوؤں اور دریا
کا ہو کہ کسی کے تابع حکم نہیں اور خراج کا پانی اُن نہروں کا پانی ہے جو حکومت کے بادشاہ
نے کھدوایا ہے اور اُن چشموں کا جو زمین خراجی میں ہوں اور قیر اور لفظ نون کے
سے گوئند کی طرح کی چیز ہے کہ آگ کے شعلے سے اُٹھتی ہے جیسے رال وغیرہ
باب مال کی زکوۃ کے مصرف کے بیان میں۔ زکوۃ جسکو دیجاوے وہ فقیر

باب مال زکوۃ کے مصرف کے بیان میں۔

مسکین فقیر سے بھی خراب حال ہے (ایسے کہ مشہور یہ ہے کہ فقیر وہ ہے جو مالک نصاب نہ ہو اور مسکین وہ ہے جسکے پاس ایک رات دن کی غذا نہ ہو) اور جو شخص باؤشا کی طرف سے مال زکوۃ کی تحصیل کا عامل ہو۔ اور مکاتب (یعنی وہ غلام اور لڑکی کہ اُسکے مالک نے ایک مقدار معین مال پر اُسکو آزاد کیا ہو) اور قرضدار اور شکستہ حال غازیون میں سے (جو گھوڑا اور ہتھیار نہ رکھتا ہو) اور مسافر (کہ مال اپنے پاس نہ رکھتا ہو) کو وطن میں مالدار ہو (پس مال زکوۃ خواہ ان سب کو دیا جاوے خواہ ایک قسم کے شخص کو۔ اور زکوۃ دمی کو نہ دیا جاوے۔ اور زکوۃ کے سوا اور صدقہ تو نکال سکے دینا جائز ہے۔ اور نہ مال زکوۃ سے مسجد بناوے اور نہ مردے کو کفن دے نہ مردے کا قرض ادا کرے نہ آزا کرنے کے لیے غلام خریدے۔ اور نہ اپنی اصل (یعنی نان باپ دادا دادی نانا نانی وغیرہ کو دے) اور نہ اپنی فرع (یعنی بیٹا بیٹی اور انکی اولاد) کو دے نہ عورت اپنے خاوند کو دے نہ خاوند اپنی بی بی کو نہ اپنے غلام اور مکاتب اور مدبر اور ام ولد کو اور نہ اُس غلام کو جس کا کچھ حصہ آزاد ہو گیا ہے۔ اور ایسے شخص کو بھی نہ دے جو تو انگریز نصاب کے مالک ہونے سے اور نہ اُسکے لڑکے اور غلام کو دے۔ اور نہ بی ہاشم کی قوم کو اور نہ اُنکے آزاد کیے ہوئے کو بھی نہ دیوے (جانتا چاہیے کہ بعض روایتوں کے بموجب بنی ہاشم کے فقر کو زکوۃ نہیں دے سکتے اور بعض روایتوں میں یہ کہ چونکہ دمی فقیر کا حصہ ان لوگوں سے موقوف ہو گیا ہے تو ناچار زکوۃ کا مال اُنکو دینا جائز نہی واللہ اعلم) اور اگر زکوۃ اٹکل سے دیدی پھر معلوم ہو کہ جسکو دمی وہ تو انگریز یا ہاشمی تھا یا کافر تھا یا اُس خود کا باپ یا بیٹا تھا تو جائز ہے اور اگر یہ معلوم ہو کہ وہ شخص اُسکا غلام یا مکاتب تھا تو جائز نہیں (دوبارہ زکوۃ دے) اور مکروہ ہے زکوۃ کا اس قدر

۱۵
مکروہ غلام ہے جسکو
آپ نے کہا کہ ایک قسم
اس نے کہا کہ ایک قسم
ہے اور ام ولد وہ
لڑکی ہے جس کا
سے اولاد ہوئی ہو

دینا کہ فقیر تو انگر ہو جاوے مگر اتنا دینا مستحب ہے کہ (اس دن کے) سوال کی اسکو حاجت نہ رہے اور مکروہ ہے مال زکوٰۃ کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں لیجانا بشرطیکہ دوسرے شہر میں اسکا کوئی رشتہ دار نہیں نہ اول شہر کی نسبت وہاں زیادہ محتاج (اور اگر دوسرے شہر میں اپنے رشتہ داروں کے لیے لیجاوے یا اول شہر کی نسبت دوسرے میں زیادہ محتاج کے لیے دینے کے واسطے لیجاوے تو بلا کراہت درست ہے) اور جس شخص کے پاس ایک دن کی غذا ہو اسکو سوال کرنا نہ چاہیے۔

باب صدقہ فطر کے بیانیں۔ (یعنی اس صدقہ کے بیان میں جسکا دینا بعد رمضان کے روزوں کے واجب ہوتا ہے) صدقہ فطر واجب ہے اس شخص پر جو آزاد اور مسلمان صاحب نصاب ہو اور وہ نصاب اس کے گھر اور کپڑوں اور اسباب اور گھوڑے اور ہتھیار اور غلاموں سے علاوہ ہو اور صدقہ فطر خود اپنی طرف سے اور اپنے لڑکے کی طرف سے جو مالدار نہ ہو اور اپنی خدمت کے غلاموں کی طرف سے اور مدبر اور ام ولد کی طرف سے دیوے (اور اگر بچہ غنی ہو تو اسکی طرف سے اسکے فے واجب نہیں) نہ اپنی بیوی کی طرف سے اور نہ اپنے بڑے بیٹے کی طرف سے اور نہ مکان کی طرف سے اور نہ ایسے غلاموں کی طرف سے جو مشترک ہوں دو شخصوں میں اور اگر کسی غلام کو جا کر بیچ دیا ہے تو اسکا صدقہ ملتوی رہیگا (یعنی اگر خریدار نے اس کو دیا اور اس شخص کی ملک میں آگیا تب اسکو دینا پڑیگا اور اگر خریدار کی ملک میں جاویگا تو اسپر لازم آویگا) اور (مقدار صدقہ) واجب (کی) آدھا صاع گہیون خواہ اسکا آٹا یا ستوا یا خشک انگور (یعنی کشمش) یا ایک صاع چھوٹا ریاجو (کہے) اور صاع اٹھ ٹل کا ہوتا ہے اور ٹل تخمیناً شاہجہانی وزن کے آدھے کے برابر ہے) اور وقت (صدقہ کے) واجب ہونے کا عید کے دن کی صبح ہو پس جو شخص کہ

صدقہ فطر کے بیانیں

۷
شاہجہانی آدھے
نوبت صبح کی رویت
چھوٹا ریاجو

صبح سے پہلے مر جاوے یا صبح کے بعد مسلمان ہو یا پیدا ہوا ہو
اُس پر صدقہ فطر واجب نہ ہوگا۔ اور اگر صدقہ عید کی صبح سے خواہ پیچھے
ادا کرے تو درست ہے۔

کتاب الصوم

اس مین روزے کا بیان ہے (جاننا چاہیے کہ روزہ اسلام کے پانچون کن میں سے
چوتھا رکن ہے اور قدیم سے فرض ہوا ہے کہ پہلی امتوں پر بھی فرض تھا چنانچہ اللہ
تعالیٰ فرماتا ہے کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ یعنی تم پر روزہ
کو فرض کیا گیا جیسے اُن لوگوں پر فرض کیا گیا تھا جو تم سے پیشتر تھے) روزہ اسکو
کہتے ہیں کہ جو شخص روزہ کا اہل ہو (یعنی مرد مسلمان اور عورت پاک حیض و نفاس سے)
وہ نیت کے ساتھ کھانا اور پینا اور صحبت کرنی صبح صادق سے آفتاب کے
اُڑنے تک چھوڑے۔ اور رمضان کا روزہ جو فرض ہے اور نذر معین کا روزہ جو واجب
ہے (مثلاً کہے کہ اس جمعرات کا روزہ رکھو گا) اور نفل کا روزہ ان (تینون روزوں
کے لیے اگر نیت مع تعیین رات سے لے کر دوپہر تک کر لے خواہ مطلق نیت کر لے
یعنی فرض اور واجب اور نفل کو معین نہ کرے) خواہ نفل ہی کی نیت کرے تو درست
ہونگے اور ان تینون قسموں کے سوا اور روزے (جو رہے مثلاً قضا و رمضان اور
کفارے کے اور نذر غیر معین کے جیسے یون کہے کہ خدا کے واسطے روزہ رکھوں گا
تو یہ روزے) درست نہیں ہوتے جب تک کہ نیت رات سے نہ کرے اور تعیین روزہ
کی نکرے اور رمضان چاند دیکھنے سے یا شعبان کے تیس دن ہو جانے سے نہ
ہو جانا ہو اور شک کے روز (یعنی تیسویں تاریخ شعبان کی اگر اُنتیسویں کو ابر و غبار مین

کتاب الصوم
اس مین روزے
کا بیان ہے

چاند معلوم نہوا ہو) روز نفل کی نیت کے سوا نہ رکھا جاوے (جانتا جاہے کہ روز شک
کا روزہ امام شافعی کے نزدیک منوع ہے اسلئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی شک کے روز
روزہ رکھیں گا وہ میری نافرمانی کریگا اور برحان میں مذکور ہے کہ اس روز کا روزہ امام احمدیہ
مزدکیک واجب ہے۔ اور امام اعظم کے نزدیک نفل کی نیت سے روزہ رکھنا جائز ہے اور فرض
رمضان کی نیت سے ناجائز اور اس نیت سے بھی ناجائز نہیں کہ اگر کل رمضان ہو تو
روزہ رکھوگا اور اگر نہیں ہے تو روزہ نہ رکھوگا اور دلیل امام اعظم کی یہ ہے کہ حدیث میں
رمضان کے مہینے سے پیشتر روزہ رکھنے سے ممانعت آئی ہے اور بعضی حدیثوں میں
شروع ماہ شعبان اور اسکے آخر دن کا روزہ رکھنے کے لیے حکم آیا ہے جو امام احمد رحمہ اللہ
کے لیے دلیل ہے ان دونوں حدیثوں کی رعایت کرنے سے روزہ نفل جائز ہوگا اور فرض
رمضان کی نیت سے جائز ہوگا۔ اور ہایہ میں ذکر کیا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ شک کے
روزہ روزہ نہ رکھا جاوے مگر نفل کی نیت سے اور یہ حدیث خواہ مرفوع ہو یا موقوف یعنی
اسکی مسند حضرت عاتکہ پہنچی ہو یا نہ پہنچی ہو اسی مذہب کے موافق ہے۔ اور احتیاطاً زیادہ
اس میں ہے کہ قاضی اور مفتی اور خواص شک کے روز نفل کی نیت سے روزہ رکھیں اور
عوام کو افطار کا حکم کریں) اور جو کوئی چاند رمضان خواہ عید کا دیکھ لے اور اسکی گواہی مانی
جاوے تو اسکو چاہیے کہ روزہ رکھے پس اگر افطار کرے تو صرف ایک روزہ قضا رکھے یعنی کفار
اسپر لازم نہیں۔ اور روزہ رمضان میں اسسبب چاند دیکھنے کے لازم ہے اور عید میں اسسبب
سبب انوخی پیروی کے) اور آسمان میں ابرو غبار کی جہت سے ایک علول کی خبر اگرچہ
وہ غلام یا عورت ہو رمضان کے لیے مقبول ہوگی اور ماہ شوال کے لیے دوم دون خواہ
ایک دواو دو عورتوں کی گواہی لیجاوے گی۔ اور اگر آسمان میں ابرو غبار نہ ہو تو بری جماعت کا دیکھنا

۹۰
دلیل ہے کہ حدیثوں
کی نسبت نیکیان
باید کرتا ہو اور

معتبر ہوگا رمضان اور شوال دونوں میں (اور بڑی جماعت کے لیے چاس آدمی مقرر کیے گئے ہیں) اور عبد الصمعیٰ مانعہ عید فطر کے ہے (یعنی چاند کے دیکھنے میں اور گوہی کے قبول ہونے میں دونوں کا ایک حکم ہے) اور مطلقوں کا مختلف ہونا معتبر نہیں (بہا تک کہ اگر تمام جہان میں ایک ہی جگہ چاند دیکھیں تو پورے پچھم تک اور شمال سے جنوب تک چاند معلوم ہونے کا حکم ہوگا اور بعض علماء کے نزدیک اختلاف اطراف کے مطلقوں کا معتبر ہے اس روایت کے بموجب ہر ولایت میں اسی کے مطلق کا حکم معتبر ہوگا۔)

باب - ان چیزوں کے بیان میں جسے روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور جن سے نہیں ہوتا اگر روزہ دار کھائے یا پیوے یا صحبت کرے (مگر یہ باتیں) مبہول کر (ہو جاوین) یا خواہ بن نہلنے کی حاجت ہو یا شہوت سے دیکھنے کے باعث منی نکل پڑے یا تیل ملے یا سینگلی سے خون نکلواوے یا سرمہ لگاوے یا بوسہ لے اور اس سے انزال ہو یا اسکے گلے میں غبار یا کمی چلی جاوے اور اسکو اپنا روزہ یاد ہو یا اپنے دانتوں میں لگی ہوئی خیر کو کھا جائے یا تھے کرے اور وہ ہٹ کر اسکے حلق میں خود چلی جاوے تو اسکا روزہ نہ ٹوٹے گا اور اگر تھے خود نکل جاوے یا جان بوجھ کر تھے کرے یا کنکر یا لوہے کا ٹکڑا (یعنی جو چیز کھانے کی نہ ہو) نگل جائے تو ان صورتوں میں صرف روزے کی قضا کرے (یعنی کفّار لازم نہ ہوگا) اور جو مرد صحبت کرے خواہ عورت صحبت کی جاوے یا غذا کھاوے یا دو اپوے (اور یہ باتیں) جان بوجھ کر (ہوں) تو روزہ سکی (قضا کرے اور ظہار کا سا کفارہ دے) یعنی یک برہ آزاد کرے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاوے یا دو مہینے برابر روزہ کرے (اور کفارہ لازم ہوگا اگر شرمگاہ کے سوا) (اور کسی عضو) میں صحبت کرنے سے انزال ہوگا اور ایسا ہی حل ہے رمضان کے سوا اور روزے کے توڑنے کا اور اگر حقہ کر اوے یا ناک میں

باب - ان چیزوں کے بیان میں جن سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور جن سے نہیں ہوتا

دوا پر کاوے یا کان مین یا زخم پیٹ یا زخم کھوپری کا علاج کسی خشک خواہ سرد و
 گرمے اور وہ دوا اسکے پیٹ یا دماغ مین پہنچ جاوے تو ان صوم تو نین روزہ ٹوٹ
 جاتا ہے۔ اور اگر سورخ ذکر مین کوئی دوا ڈالے تو روزہ نہ جاوے گا۔ اور مکروہ ہے
 بدون عذر کے کسی چیز کا چکنا اور چبانا اسی طرح ملک کا چبانا (جو ایک قسم کا گوند ہے
 اور عذریہ ہے کہ لڑکے کے لیے چبا لے کہ بدون اس کے چارہ نہو یا کسی درو کے لیے
 چباوے کہ اسکے چبانے سے آرام ہو) اور سرمہ لگانا اور موچھون تیل ملنا اور
 مسواک کرنی اور بوسہ لینا اس شرط سے کہ خوف (صحبت کر بیٹھنے اور انزال ہو جائیکا) نہ ہو کر
 نہین (اور نہ مکروہ ہے)۔ اور امام شافعی ؒ کے نزدیک دن ڈھلے سے غروب آفتاب تک مسواک
 کرنی مکروہ ہے اور انہیں محبت ارشاد آنحضرتؐ کا ہے کہ فرمایا اگر مین اپنی امت پر محنت نہ جانتا تو
 مسواک کا حکم ہر نماز کے وقت کر دیتا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رمضان مین بھی مسواک
 ظہر اور عصر کی نماز کے لیے مسنون ہے اور ابراہیم نے عاصم سے پوچھا کہ آیا روزہ دار
 تر مسواک کرے انہوں نے کہا البتہ اس لیے کہ مسواک کی تری پانی کی تری سے بڑھ کر
 نہین یعنی کلی ہر وضو مین کرتے ہیں اور تری منہ مین پہنچتی ہے پھر مسواک کی تری تو
 اس سے کم ہے۔ ابراہیم نے پوچھا کہ دن کے شروع مین مسواک کرے یا آخر مین
 عاصم نے کہا کہ دونوں وقتوں مین ابراہیم نے پوچھا کہ یہ بات تم کس شخص سے روایت
 کرتے ہو انہوں نے کہا کہ مین انس رضی سے روایت کرتا ہوں اور وہ نبی صلعم سے راوی ہیں
 روایت کیا اس حدیث کو بیہقی نے (فصل جو شخص بیماری کے بڑھ جائیکا خوف رکھتا ہے
 اسکو روزے کا افطار کرنا درست ہے اور (جائز ہے افطار کرنا) مسافر کو (بھی) اور مسافر
 اگر روزہ رکھے تو مستحب ہے بشرطیکہ اسکو ضرر نہ کرے (یعنی مسافر کو اگر شقت اور مہلنگی

فصل

سفر کی نہ ہو تو باوجود افطار کے مُباح ہونے کے روزہ رکھنا مستحب ہے اور اگر
 مشقت ہو تو افطار کرنا مستحب ہے۔ اور بیمار اور مسافر اگر حالت بیماری یا سفر میں مجاہدین
 نواپہ روزے کی قضا نہیں لینے بیمار اگر صحت نہ پاوے اور مسافر نہ ٹھیرے تو اس پر
 لازم نہیں کہ اپنے وارثوں کو وصیت کرے کہ میرے (ان روزوں کا فدیہ دیدینا) اور اگر وہ دونوں
 اپنے وارثوں کو وصیت کر جاویں تو ان کا وارث ہر روزہ کے عوض میں صدقہ دیوے
 مثل صدقہ عید فطر کے (اور بدون وصیت کے لازم نہیں اور میت کی طرف سے روزہ
 اور نماز درست نہیں) اور اگر وہ دونوں روزہ رکھنے پر قادر ہو جاویں تو قضا رکھ لیں بدون
 شرط پے در پے رکھنے کے (یعنی رمضان کے روزوں کی قضا میں یہ قید نہیں
 کہ سب ایک ساتھ ہوں۔ اگر جدا جدا رکھے گا تب بھی جائز ہے) پس اگر اس ضمن
 دوسرا رمضان آجاوے اور اُن کے فمے قضا کے روزے باقی ہوں تو اُن کو چاہیے کہ
 رمضان حال کے روزے اول رکھیں اور قضاے رمضان کے پیچھے اور عورت
 حاملہ اور دودہ پلانیوالی کو افطار کرنا روزہ کا درست ہے بشرطیکہ دونوں کو بچہ کا خوف ہو
 یا حاملہ کو اپنی جان کا خوف ہو اور جائز ہے افطار نہایت بوڑھے شخص کو (جو باطاعتی
 کے باعث روزہ نہ رکھ سکے اور آئندہ کو بھی توقع نہ رکھتا ہو) اور صرف اس طرح کا بوڑھا
 اپنے روزے کی عوض میں فدیہ دیوے (یعنی پیٹ والی عورت اور دودہ پلانیوالی کو
 فدیہ دینا لازم نہیں) اور جائز ہے نفلی روزے کو افطار کرنا (عذر کے ساتھ
 سب روایتوں میں اور) بدون عذر کے ایک روایت میں اور اس روزے کی قضا
 کرے (اسی لیے نفلی کو شروع کر کے اگر توڑ ڈالے گا تو اسکی قضا لازم ہو جاوے گی) اور اگر
 رمضان کے دنوں میں کوئی لڑکا بالغ ہو یا کوئی کافر مسلمان ہو تو اس روزہ اس کا ہے

اور فوتے ایسے ہیں
 کہ بدون عذر افطار
 کرے گا کفر ہے الکافی

(یعنی افطار کرنے والی چیز دن میں سے کچھ نکرے) اور کوئی روزہ اس دیکھی غرض
 قضا نہ رکھے۔ اور اگر کوئی مسافر افطار کی نیت کر کے چلے پھر اپنے شہر کو پھر آئے اور
 روزے کے وقت میں نیت روزے کی کر لے (یعنی دوپہر ڈھلے پہلے پھر نیت کر لے)
 تو اسکا روزہ درست ہوگا اور اگر روزہ دار کو بیہوشی عارض ہو جاوے تو بیہوشی کے
 (ایام) کے روزے قضا کرے مگر جس رات میں بیہوشی ہوئی ہو اسکے دن کے روزے کی
 قضا نکرے (یعنی اگر چند روز رمضان کے مہینے میں بیہوشی رہا تو سب دن کی قضا کرے
 اسلئے کہ نیت روزے کی نہیں پائی گئی مگر اس دن کی قضا نکرے جسکی رات میں بیہوشی ہو اسیلئے
 کہ ظاہر یہی ہے کہ اس رات میں نیت اس روزہ کی کی ہوگی) اور قضا کرے روزہ کو سبب ایسے جنوں
 کے جو مدت تک کا ہو (یعنی مہینے میں کبھی ہو گیا ہو اور کبھی نہ ہو۔ اور اگر تمام مہینے جنوں
 رہا ہو تو اسپر قضا نہ ہوگی اسلئے کہ ماہ رمضان میں اسکو موجود ہونا میسر نہ ہوا جو کہ شرط
 روزے کے واجب ہونے کی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَمِنْ شَهَادَتِكُمُ الشَّهْرُ
 فَلْيَصُومُوهُ یعنی پس جو کہ حاضر ہووے تم میں سے مہینے میں وہ اسکے روزے رکھے) اور بھی
 قضا کرے شخص کہ افطار کی چیز دن سے بدون نیت کے باز رہے (یعنی اگر کوئی
 کچھ نیت نکرے نہ افطار کرنے کی اور نہ روزہ رکھنے کی رمضان کے روزوں میں تو وہ
 شخص ان روزوں کی قضا کرے اسلئے کہ روزہ بدون نیت کے جائز نہیں ہوتا) اور اگر
 دن کو رمضان میں مسافر اپنے شہر میں پہنچ جاوے یا حیض والی عورت پاک ہو
 خواہ رات کے گمان سے سحر کھلے حالانکہ صبح ہو گئی ہو یا رات ہو جائیکے گمان پر افطار
 کر لے حالانکہ آفتاب موجود ہو ایسے لوگ دن کو افطار کی چیز دن باز رہیں اور اس دن
 کی غرض قضا رکھیں اور کفارہ نہ دیں اور یہی حکم ہو بھول کر کھانے کے جان بوجھ کر کھانے کا

(یعنی اگر کسی نے بھول کر کھالیا اور نادانی سے یہ سمجھا کہ میرا روزہ جاتا رہا پھر دستہ
کھالیا تو اسکو روزہ قضا رکھنا پڑیگا کفارہ لازم نہوگا) اسبطرح اگر سوتی ہوئی اور لڑائی
عورت سے صحبت کیجاوے تو ان دونوں پر قضا لازم ہوگی کفارہ نہوگا۔ فصل اور ششم
کہ قربانی کے دن (یعنی عید الضحیٰ کے) روزہ رکھنے کی منت مانے تو وہ اس روزا فطار
کرے اور اسکے عوض دوسرا روزہ رکھے اور اگر اُس منت سے قسم ملاوے تو قسم کا کفارہ بھی
دیوے (اسی لئے کہ اُس دن کا روزہ رکھنا جائز نہیں اسی لیے افطار کر کے قضا رکھے اور قسم
کی نیت میں قسم کا کفارہ بھی لازم آتا ہے اور یہی حکم اور دونوں کے رخصت کی تذکرہ ہے
جنین روزہ رکھنا منع ہے جیسے ایام تشریق اور عید فطر کا روزہ) اور اگر نذر کرے کہ اُس
برس کے روزے رکھوگا تو چاہئے کہ جن دنوں میں روزہ ممنوع ہے یعنی دو عیدوں کے دن
اور تین دن تشریق کے ان پانچوں روزوں میں افطار کرے اور ان کے عوض اور دن رکھے
اور قضا ان روزوں کی لازم نہیں جس صورت میں کہ ان دنوں میں روزہ شروع کر کے
افطار کر لیا ہو (یعنی جس طرح اور روزوں میں ہے کہ فضل میں شروع کر کے افطار
کرنے سے قضا لازم آتی ہے قضا ان روزوں کی لازم نہیں ہوتی)

اور سونا اور خید و فروخت کرنا جس مسجد میں کہ اعتکاف کیا ہو اور مکروہ ہے
بیچنے کی چیز کو مسجد میں لانا (بلکہ صرف زبانی معاملہ داوستد کا کرے) اور مکروہ
ہے اسکو چپ رہنا اور نیک کلام کے سوا دوسری باتیں کرنی۔ اور حرام ہے اسکو
سمعت کرنا اور اس کے لوازم (مثل بوسہ لینے اور گلے چٹانے کے) اور صحبت کرنی
اعتکاف باطل ہو جاتا ہے اور اگر چند روز کے اعتکاف کی نذر کرے تو ان روزوں کی راتیں
بھی اُس پر لازم ہو جاتی ہیں۔ اور دور دور کی اگر نذر کرے تو دور راتیں لازم ہونگی۔

کتاب الحج

کتاب الحج

اس میں حج کا بیان ہے (جاننا چاہیے کہ حج کرنا خانہ کعبہ کا اسلام کے پانچوں رکنوں
میں سے پانچواں رکن ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَدَلِّلْ عَلَی الدَّاسِ حِجَّ الْبَيْتِ
مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا یعنی اللہ کی واسطے ہر لوگوں پر حج کرنا خانہ کعبہ کا جسکو قدرت
ہو اس کی راہ کی) خاص طور پر زیارت کرنا خانہ کعبہ کا حج کے مہینوں میں حج کہلاتا ہے اور وہ عمر بھر میں
ایک بار بغیر پائے جانے شرطوں کے فرض ہے اور شرطیں اس کی یہ ہیں۔ اول آزاد ہونا
دوم۔ بالغ ہونا۔ سوم۔ عاقل ہونا۔ چہارم۔ تندرستی مرض سے۔ پنجم۔ قادر ہونا راہ کے خرچ
اور سواری پر جو رائد ہو اس کے مکان اور ضروری چیزوں سے سترہم۔ قادر ہونا خرچ آنے
جانے اور گھر والوں کے اخراجات پر تہتم راستے کا مومن ہونا۔ آٹھویں شرط عورت کے
لیے ہے کہ محرم (یعنی باپ یا بیٹا) یا خاوند ساتھ ہو اس صورت میں کہ اس کے اور کعبہ کے
درمیان فاصلہ سفر شرعی (یا اس سے بڑھ کر) ہو (اور اگر کعبے سے ایک دو منزل پڑتی
ہو تو محرم کا ہونا شرط نہیں) پس اگر کوئی لڑکا یا غلام احرام باندھے اور بعد احرام کے وہ
لڑکا بالغ ہو جاوے یا غلام آزاد کیا جاوے اور پھر یہ دونوں باقی افعال حج کے

حج کے فرض میں احرام
اور غزوات وغیرہ اور
طواف زیارۃ اور دو
پانچ میں فرفلہ میں
ٹھہرنا اور سیوری
اور طواف صدقہ والوں
کو اور مال ترشوائے

بجلا دین تو اُنکے ذمے سے حج فرض (یعنی حج اسلام) ادا نہ ہوگا (اس لیے کہ احرام بالغ ہونے اور آزاد ہونے سے پیشتر باندھا تھا اور میقات یعنی وہ جگہیں جہاں سے احرام باندھتے ہیں اور بدون احرام کے گذرنا جائز نہیں۔ پانچ ہیں۔ اول ذوالحلیفہ دوم ذات عرق۔ سوم محفہ۔ چہارم قرن المنازل۔ پنجم یلم (انہیں سے ہر ایک جگہ) ان لوگوں کے واسطے جو وہاں موجود رہتے ہیں اور جو اُن پر کو گذرتے ہیں احرام باندھنا ہوتا ہے اور جائز ہے اُن جگہوں سے ہمیشہ تر احرام کا باندھنا مگر ان سے آگے بڑھ کر باندھنا جائز نہیں۔ اور جو لوگ ان جگہوں کے اندر رہتے ہیں اُنکے لیے احرام باندھنے کی جگہ حل ہے (یعنی حرم کے سوا) اور مکہ کے رہنے والوں کی میقات (اگر حج) کی واسطے (احرام باندھیں تو) حرم ہے اور عمرے کے لیے (باندھیں تو) حل ہے۔

باب۔ احرام باندھنے کے بیانیں (حج کے اعمال میں احرام مثل تحریم کے ہے افعال نمازین) اور جب تو احرام باندھنا چاہے تو وضو کرنا اور نہانا مستحب ہے اور (وضو خواہ نہانے کے بعد) ایک تہہ اور چادر کہ دونوں نئی ہوں یا دھوئی پہن اور خوشبو لگا اور دو رکعتیں پڑھ کر یوں کہہ کہ **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَجَّ فَبَسِّرْهُ لِّیْ وَتَقَبَّلْهُ مِنِّیْ** اور نماز کے بعد نیت حج سے تلبیہ کہہ (یعنی یہ الفاظ زبان پر لا) **لَبَّیْکَ اللّٰهُمَّ لَبَّیْکَ لَا شَرِّ لَکَ لَبَّیْکَ اِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَکَ وَالْمُلْکَ لَا شَرِّ لَکَ لَبَّیْکَ** اور ان الفاظ میں چاہے تو ادھر پڑھوے مگر کم نہ کر جب تو نیت حج سے تلبیہ کہہ چکے تو اب تو احرام باندھ چکا تو اب بُری باتوں اور گناہوں اور لڑائی جھگڑے اور شکار کے مارنے اور اُسکی طرف اشارہ کرنے اور اُسکو بتلانے اور کُرتہ اور پاجامہ اور پگڑی اور ٹوپی اور قبا اور مونہ پہننے سے پرہیز کر لیکن اگر جو تیان میسر نہ ہوں تو موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر

۱۷
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے کہ جب حج کے لیے نیت کرتے ہیں تو انہیں یہ کہنا چاہیے کہ میں احرام باندھ رہا ہوں

باب احرام باندھنے کے بیانیں

پہن لے اور درس اور زعفران اور کُسم کا رنگت پہن مگر یہ رنگین کپڑا اگر دھویا ہوا ہو کہ بونہ آتی ہو (تو اسکا مضائقہ نہیں) اور سر اور چہرہ کے ڈھانپنے اور انگوٹھی وغیرہ سے دھونے اور خوشبو لگانے اور اپنے سر کے بال منڈانے اور کترانے اور خن دور کرانے سے بھی پرہیز کر۔ اور نہانے اور حمام میں جانے اور مکان کے خواہ کچا ہو کے سایے میں ٹھہرنے اور ہیبائی کمر میں باندھنے سے (پرہیز کرنا) ضرور نہیں۔ اور جب تو نماز پڑھے یا اونچی جگہ چڑھے یا پستی میں اترے یا سواروں سے ملے اور سحر کے وقت میں تلبیہ کثرت سے پکار کے کہتا رہ۔ اور جسوقت مکہ میں داخل ہو تو اول مسجد حرام میں جا اور خانہ کعبہ کو دیکھ کر اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ زبان پر لا اور پھر حجر اسود کے سامنے جا کر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ کہتا ہوا اسکو بوسہ دے (خواہ ہاتھ لگا کر ہاتھ کو بوسہ دے) برون دوسرے شخص کو تکلیف دینے کے اور خانہ کعبہ کے گرد اپنی جاؤ اپنی بغل کے نیچے سے نکال کر بائیں کندھے پر ڈال کر حطیم کو شامل کر کے سات بار پھیر (اور حطیم ایک دیوار کا ٹکڑا ہے کعبے کے ایک کنارہ کو) اور پھر ناگرد کعبہ کے اپنی وہی طرف سے شروع کر سبجگہ سے جو دروازہ کعبہ کے پاس ہو اور اول کے تین پھیر دن میں مل کر (یعنی مؤخر ہے ہلاتا ہوا جھپٹ کر چل) اور جب حجر اسود کے پاس کو گزرے تو اگر ہو سکے تو بوسے (یا ہاتھ لگا دے) اور ختم کر گردش حجر اسود کے بوسہ دینے پر بعد اسکے دو رکعت نماز مقام ابراہیم میں خواہ جبکہ مسجد میں ہو سکے ادا کر (اور یہ) طواف خانہ کعبہ کے سامنے آئینکا (ہو یعنی اسکو طواف قدم کہتے ہیں) اور یہ طواف مکے کے رہنے والوں کے سوا کے لیے سنت ہے (کیونکہ یہ طواف اول آئینکے واسطے ہو اور اہل مکہ تو وہاں ہی رہتے ہیں دوسری جگہ سے نہیں آتے) پھر مسجد میں سونکھ کر صفا کی پہاڑی پر جا اور خانہ کعبہ کی طرف کو منہ کر کے تکبیر اور

تہلیل کہہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیج اور اپنے پروردگار سے اپنی ملا
 مانگ پھر وہاں سے اتر کر مروہ کی طرف چل اور سبز میلوں کے درمیان میں دوڑ اور مروہ پہنچ کر
 جو کچھ صفا پر کیا تھا وہی افعال بجالا اسطرح ان دونوں کے درمیان میں سات پھیر کر
 کہ شروع پھیر و نکاح صفا سے اور ساؤان پھیر تمام مروہ پر ہو بعد اسکے مکہ میں احرام باندھ
 ٹھیر اور جب تیرا دل چاہے خانہ کعبہ کا طواف کیا کر پھر ساتویں تاریخ ذی الحجہ کو (امام کو چاہیے)
 خطبہ پڑھے اور اس میں افعال حج کے بیان کرے اور آٹھویں تاریخ منے کو جادوین کو
 صبح کی نماز کے بعد عرفات کو جادوایں امام خطبہ پڑھے اور افعال حج کے لوگوں کو تعلیم
 کرے پھر دوپہر ڈھلے ظہر اور عصر کی نماز ایک اذان اور دو تکبیر دن سے پڑھ بستر طیکہ
 امام اور احرام ہو (یعنی اگر احرام نہ باندھے یا اکیلا ہو تو اس صورت میں ایک وقت میں
 دو نمازوں کو ساتھ نہ پڑھنا چاہیے) پھر موقف کی طرف چل اور کوہ رحمت کے قریب
 ٹھیر اور عرفات کا میدان سب ٹھیرنے کی جگہ ہے سوائے میدانِ عمرہ کے اور وہاں تکبیر
 اور تکبیر اور تہلیل اور تلبیہ اور درود اور دعائیں پڑھتا رہے پھر دن چھپے کے بعد زلفہ
 کی طرف چل اور کوہِ قزح کے پاس اتر اور جماعت کے ساتھ مغرب اور عشا کی نماز
 ایک اذان اور ایک تکبیر سے پڑھ اور نماز مغرب کو راہ میں پڑھنا درست نہیں پھر نماز فجر کی اندھیرے
 میں پڑھ کر تکبیر اور تہلیل اور تلبیہ اور درود اور دعائیں پڑھتا ہوا توقف کر اور زلفہ میدان
 ٹھیر کے سوا سب جگہ ٹھیرنے کی ہے پھر روشنی ہو جائیکے بعد منیٰ کو چل اور (وہاں پہنچ کر)
 جمرہ عقبہ کو پست نالے کے بیچ میں کھڑا ہو کر سات کنکریاں ایسی مار جنکو انگلی سے مار سکیں
 اور ہر تھہری کے ساتھ اللہ اکبر کہہ اور لبیک کہنا اول ہی کنکری کے مارنے سے شروع کرے
 پھر قربانی کر پھر سر کے بال مسٹا یا کترا اور مسٹا نہ مسٹا ہے ان کا مونکے بعد پھر راجع الی

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

ممنوع چیزیں سوا عورت سے صحبت کر نیکے جائز ہو جاؤ نیکی پھر اسی تاریخ دسویں کو یا گیارہویں خواہ بارہویں کو مکے میں آؤ طواف رکن کے (جسکو طواف زیارت بھی کہتے ہیں) سات پھیرے بدون رمل اور صفامروہ دوڑنے کے بجالا اگر یہ دنوں باتین طواف قدم میں کر لی ہوں اور اگر نہ کی ہوں تو طواف رکن میں کیا دوں۔ اس طواف کے بعد حج عورت سے صحبت کرنا درست ہو جاؤ گیک اور مکروہ ہے اس طواف کو فوج کے دنوں میں (یعنی دسویں گیارہویں بارہویں تاریخ) سے پیچھے ڈالنا۔ پھر (طواف رکن کر نیکے بعد) منے کو جاؤ اور قربانی کے دو سو دن (یعنی گیارہویں کو) دوپہر ڈھلے سے پیچھے تینوں جہروں کو سات کنکریاں مارو شروع اس جہرے سے کہ جو مسجد خیف کے قریبے پھر جو اسکے قریبے پھر جہرہ عقبہ کو مارو اور جس کنکرے مارنے کے بعد دوسرا کنکرہ مارنا ہو تو اس کے بعد کچھ توقف کر (یعنی جہرہ اول اور دوسرے کو کنکرہ مارنے کے بعد توقف کر اور جہرہ عقبہ کو مارنے کے بعد توقف مت کر) پھر گیارہویں کو اسی طرح کر اور بارہویں کو بھی ایسا ہی کر اگر نہ میں ٹھیرا ہے اور اگر تیرہویں تاریخ کو کنکرہ مارے تو زوال سے پہلے کنکرہ مارنا درست ہے اور اگر دویم جہرہ کو کنکریاں پیادہ ہو کر مارنی چاہئیں اور تیسرے کو سوار ہو کر بھی مارنا درست ہے اور مکروہ ہے کہ اپنا اسباب اور سامان مکے کو روانہ کر دے اور خود کنکریاں مارنے کو کسی میں ٹھیرا ہے۔ پھر محصب میں پہنچ (اور محصب ایک تھمڑی زمین مکہ کے کنارہ پر اور وہ ان رات کو رہنا سنت ہے پھر محصب سے مسجد حرام میں داخل ہو کر) طواف رخصت کے سات پھیرے جہرہ اور یہ طواف سوائے اہل مکہ کے اور واپس واجب ہے (اسکو طواف صدر بھی کہتے ہیں) اہل مکہ کے واسطے نہیں کہ وہ اپنے وطن کو رخصت نہیں ہوتے (پھر طواف رخصت کے بعد) زمزم کا پانی پی اور ملتزم سے لپٹ (اور یہ جگہ حجر اسود سے لیکر دروازہ کعبہ تک)

۴
یعنی گیارہویں

فصل

اور خانہ کعبہ کے گرد و گولہ اور دیوار سے لگ کر اور دعا مانگ کر گریہ و زاری کرتا علیحدہ ہو۔

فصل اور جو شخص مکہ میں نہ جاوے اور عرفات میں ٹھہرے اُسکے ذمہ سے طوافِ قدوم جانا نہ ہوگا اور جو شخص عرس کے روز زوال کے بعد سے دسویں کی صبح تک ایک ساعت بھی توقف کرے گا تو اُسکا حج پورا ہو جاوے گا گو بے جا نہ پاسوتے ہوئے خواہ بیہوشی کی حالت میں توقف کرے اور اگر اُسکی طرف سے بیہوشی کی جہت سے اُسکا رفیق احرام باندھ لے تو جائز ہے (یعنی اُسکا حج ہو جائیگا) اور (حج کے تمام افعال میں) عورت کا حکم مثل مرد کے ہے اتنا فرق ہو کہ عورت اپنا منہ کھولے مگر سر نہ کھولے اور لبیک بلند آواز سے نہ کہے اور نہ طواف میں مونڈھے ہلاوے اور نہ سبز سیلون کے درمیان دوڑے اور نہ سر منڈاوے بلکہ بال تھوڑے سے کتر ڈالے اور سیاہو اکپڑا پہنے (مترجم کہتا ہے کہ عورت مرد میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ عورت کو سیاحت ہندو حلیوں کے طواف رکن میں تاخیر کرنی درست ہے) اور جو شخص کہ نفل کی بد نہ یعنی قربانی کے گلے میں خواہ مندر کی بد نہ کے خواہ شکار کے عوض کے بد نہ کے گلے میں خواہ اور اُسکی مانند (مثل تمتع کے بد نہ کے) کلاوہ باندھے اور اُسکو حج کے ارادہ سے اپنے ساتھ لے کر کعبے کی طرف متوجہ ہو تو اس کا احرام بندھ گیا (یعنی بدون تلبیہ کے اس عمل سے محرم ہو جاتا ہے اور اس مسئلہ میں امام شافعی کا خلاف ہے اور دلیل اُن پر ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ آپ نے فرمایا جو کوئی کلاوہ باندھے بد نہ کو تو وہ محرم ہو گیا) پس اگر بد نہ کو اول روانہ کرے بعد اُسکے خود روانہ ہو تو محرم نہ ہوگا جب تک راہ میں اُس سے نہ ملے۔ مگر بد نہ تمتع میں (کہ بدون ملنے کے محرم ہو جاتا ہے) پھر اگر اس بد نہ پر چھوٹ پڑے یا اُسکے کو ہان میں زخم لگا دیا یا بکری کے گلے میں کلاوہ باندھا تو محرم نہ ہوگا

باب قرآن کے بیان میں

اس لیے کہ عمرہ
سعی میں دانستہ
تأخیر کی اور اس سے
پہلے حج کا طواف
ترتیباً

اور بد نہ شریعت میں اونٹ اور گائے کا معتبر ہے۔ (بکری کا نہیں)
باب۔ قرآن کے بیانیین (جانتا چاہیے کہ حج کے افعال تین قسم ہیں۔ قرآن اور تمتع
 اور افراد۔ قرآن ایک احرام سے حج اور عمرے کے ادا کرنے کو کہتے ہیں۔ اور تمتع ایک
 سفر اور دو احرام سے حج اور عمرہ کرنے کو کہتے ہیں۔ اور افراد اکیلا حج بدون عمرہ کے
 کرنے کو کہتے ہیں۔ ان تینوں قسموں میں سے) افضل قرآن ہے (اس لیے کہ اس میں دو عمل
 ادا کرنے ہوتے ہیں اور احرام بہت دنوں تک رہتا ہے جس میں سب کاموں کی نسبت زیادہ
 مشقت ہوتی ہے) قرآن کے بعد تمتع ہے (اس لیے کہ اس میں دو عمل ادا ہوتے ہیں
 لیکن چونکہ احرام اول کے بعد طہال ہو جاتا ہے اس لیے اس میں محنت کم ہوتی ہے نسبت
 قرآن کے) اور تمتع کے بعد افراد ہے (کہ اس میں صرف حج کا ادا کرنا ہے نہ عمرے کا
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے آل محمد احرام باندھو حج اور عمرہ کا ایک ساتھ
 اس حدیث کو ملحوظی نے بیان کیا ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک قرآن کی نسبت تمتع
 بہتر ہے واللہ اعلم) اور قرآن کی صورت یہ ہے کہ میقات (یعنی احرام باندھنے کی جگہ) سے
 حج اور عمرہ کا احرام اٹھا باندھے اور یہ دعا پڑھے **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَیَسِّرْهُمَا**
لِیْ وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّیْ پھر مکہ میں داخل ہو کر طواف اور سعی عمرے کی کرے پھر موجب
 بیان گذشتہ بالا کے حج ادا کرے۔ پس اگر حج اور عمرہ کے لیے دو طواف کر گیا اور وہی سعی
 کر گیا یعنی صفا اور مروہ میں دو بار دوڑ گیا تو جائز ہو گا مگر اگر کر گیا (یعنی اس طرح کرنا مکروہ ہے)
 اور جب قربانی کے روز جمرہ عقبہ کو لکڑیاں مار چکے تو ایک بکری یا بد نہ کا ساتواں حصہ
 فدیج کرے (اس لیے کہ یہ فدیج واجب ہے) اور شخص فدیج کرنے سے عاجز ہو دے وہ
 دس روزے رکھے اس طرح کہ تین تو ساتویں اور آٹھویں اور نوین تا سبچ کو

رکھے اور سات روز جبکہ افعال حج سے فارغ ہو چکے گو کے ہی میں ٹھیرا رہے اور اگر قربانی کے دن تک روزہ نہ رکھے گا تو ذبح کرنے کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا اور اگر قرآن والا کے میں نہ جاوے (کہ حج سے پہلے عمرہ ادا کرے) اور عرفات میں توقف کرے (یعنی حج کے ارکان شروع کر دے) تو اُس پر عمرے کے چھوڑنے کا دم دینا لازم ہو گا اور عمرے کی قضا کرے۔

باب
تمتع کے
بیان میں

باب - تمتع کے بیان میں۔ اُسکی صورت یہ ہے کہ میقات پر عمرے کا احرام باندھ پھر طواف عمرے کا اور سعی کرے اور سر کے بال سنڈاوی یا کتراوے اور احرام کھول کر حلال ہو جاوے ایسا شخص طواف کے اول ہی پھیرے میں لبیک کہنا موقوف کر دے پھر آٹھویں تاریخ ذی الحجہ کی احرام حج کا حرم سے باندھے اور حج کرے اور ذبح کرے پس اگر فیج سے عاجز ہو تو اُسکا حکم گندچکا (کہ دس دن روزے رکھے) اور اگر تین روز کا ماہ شوال میں رکھے (یعنی حج کے مہینوں میں سے کوئی سے تین دن رکھے) اور روزوں کے بعد عمرہ کرے تو (یہ روزے) تمتع (کے تین روزوں) کے عوض کافی ہوں گے لیکن اگر عمرہ کا احرام باندھ کر طواف عمرہ سے پیشتر (تین روزے) رکھے گا تو (البتہ تمتع کے روزوں کی عوض میں) کافی ہوں گے پس اگر تمتع کرنے والا قربانی اپنے ساتھ لیجانا چاہے (کہ یہ دوسری قسم تمتع کی ہے) تو وہ احرام باندھ کر قربانی کو ہانکتا چلے اور اُسکے گلے میں توشہ دان یا جوتی ڈال دے مگر اُسکے کو ہان میں زخم نہ کرے اور عمرہ کرنے کے بعد (احرام کی تہیین لگی رکھے) حلال ہو جاوے اور آٹھویں تاریخ کو حج کے لیے احرام باندھے اور (آٹھویں سے) پہلے باندھنا مستحب ہے پھر جب دسویں کو بال سنڈا چکے اسوقت دونوں احراموں (یعنی عمرہ اور حج سے حلال ہو جاوے۔ اور کہہ اور اُسکے قریب کے باشندوں کو تمتع اور قربان

درست نہیں پس اگر تمتع کرنے والا اپنے شہر کو عمرے کے بعد لوٹ آوے اور قربانی کو روانہ نہ کیا تو اسکا تمتع باطل ہو جاوے گا اور اگر قربانی روانہ کر چکا تھا (اور عمرے کے بعد اپنے شہر کو واپس آیا) تو تمتع باطل نہ ہوگا۔ اور جو شخص عمری کے طواف میں کمتر پھیرے (یعنی تین پھیرے یا ان سے کم) حج کے مہینوں کے پیشتر کر لے اور حج کے مہینوں میں اس طواف کے باقی پھیرے پورے کرے اور حج ادا کرے تو تمتع اسکا باقی رہے اور اسکے برعکس کی صورت میں (یعنی حج کے مہینوں میں زیادہ پھیرے کرے بلکہ کمتر کرے تو وہ) تمتع والا نہ ہوگا اور حج کے مہینے ماہ شوال اور ذیقعدہ اور دس روز ذیحجہ کے ہیں اور حج کے لیے ان مہینوں سے پیشتر احرام باندھنا جائز ہے مگر مکروہ ہے اور اگر کسی کو فہم کے رہنے والے نے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور مکہ میں خواہ بصرہ میں ٹھہر گیا (یعنی اپنے وطن کو واپس نہ گیا) اور حج کیا تو اسکا تمتع جائز ہوگا اور اگر عمرے کو فاسد کر دیا اور مکہ خواہ بصرہ میں ٹھہرا اور عمرہ فاسد کو قضا کر کے حج کیا تو (اس صورت میں) تمتع والا نہ ہوگا مگر ایک صورت کہ اپنے وطن کو واپس جاوے (اور پھر آوے۔ اور عمرہ فاسد کو حج کے مہینوں میں قضا کر کے حج ادا کرے اس صورت میں البتہ اسکا تمتع درست ہوگا) اور انہیں سے جو ان سے کو فاسد کر دے چاہیے کہ اسکے افعال کرتا رہے اور بیع لازم نہ ہوگا (اس لیے کہ حج خواہ عمرے کے فاسد کر دینے سے تمتع والا نہ رہا) اور اگر کسی نے تمتع کیا اور قربانی کی تو یہ قربانی تمتع کے دم کے عوض نہ ہوگی (اس لیے کہ تمتع کا دم قربانی کے سوا ہے) اور اگر عورت احرام باندھنے کے وقت حائض ہوگی تو طواف کے سوا سب ارکان حج کے ادا کرے اور اگر طواف رخصت کر نیکی وقت حائض ہو تو طواف رخصت کو چھوڑ دے اور اپنے وطن کو چلی جائے (یعنی اس طواف کے چھوڑ نیسے اس پر کچھ لازم نہ ہوگا) جیسے وہ شخص کہ مکہ میں

رہنا اختیار کر لے (یعنی حج کے بعد اگر کوئی شخص مکے کی اقامت اختیار کرے تو اس پر بھی طواف رخصت لازم نہیں رہتا)

باب احرام اور حج کے اعمال میں قصور و بیان میں (فج کرنا) ایک بکری (کا) واجب (ہوتا ہے) اگر محرم (اپنے) ایک عضو (کامل) پر خوشبو لگا دے اور اگر (ایک عضو سے) کم کو لگا دے تو صدقہ دے اور اگر اپنے سر کو مہندی سے رنگین کرے یا زیتون کا تیل ملے یا کپڑا سیاہوا اپنے یا دن بہر سر کو چھپا دے تو (ان صورتوں میں) بکری فسخ کرے اور (ایک روز سے) کم (اگر سر کو) چھپا دے تو صدقہ دے اور اگر چٹھائی سر کے خواہ ڈاڑھی کے بال منڈا دے تو دم دے اور (چٹھائی سے) کم میں صدقہ دے مثل منڈنے والے کے (یعنی اگر محرم کسی کے بال منڈے تو اُس صدقہ واجب ہو تاہی) اور اگر گردن کے بال خواہ دونوں بھلونکے یا ایک کے یا پچھنے لگانے کی جگہ کے منڈا دے تو (ان سب صورتوں میں) دم دے اور سوچھ منڈانے میں حکم ایک مرد عاقل کا ہے (کم جو کچھ وہ کہے صدقہ دے ڈالے) اور محرم شخص اگر حلال آدمی کی موچپن مونڈے یا ناخن کترے تو کھانا دے اور اگر یہ دونوں ہاتھ پاؤں کے ناخن ایک مجلس میں کاٹے یا ایک ہاتھ خواہ ایک پاؤں کے کاٹے تو دم دے اور (اگر اس سے) کم کترے تو صدقہ دے اور یہی حال ہے اگر پانچ ناخن متفرق (دونوں ہاتھ پاؤں میں سے) لے ڈالے اور اگر ٹوٹا ہوا ناخن دور کرے تو کچھ واجب نہیں ہوتا۔ اور اگر کسی عذر کی جہت سے (مثلاً بیماری کے باعث) خوشبو لگا دے یا سیاہوا کپڑا اپنے یا سر منڈا دے تو بکری فسخ کرے یا تین صاع گہہون چھ سکینوں کو دے یا تین روکے رکھے (اور بدون عذر کے ان چیزوں کے مرکب ہونی سے فسخ کر نیکی سوا اور کوئی چیز درست نہیں)

باب احرام اور حج کے اعمال میں قصور و بیان میں

فصل

پہلے اگر چہ عین
عرفات پر ہو تو
بہرہ وقت کی جگہ
اور بعد ہوا تو
کے بعد دوم دن
پہرے میں اگر
دس اور عہد
کے اور عہد
کے بعد کس
موت دے

فصل ۱۔ اور کچھ واجب نہیں ہوتا اُس صورت میں کہ محرم کسی عورت کی شرمگاہ کیطرح شہوت سے دیکھے اور منی نکل پڑے اور اگر بوسہ دے خواہ شہوت سے اسکو چھو کر یا اپنے حج کو فاسد کر دے اس طرح کہ عرفات میں ٹھہرنے سے پیشتر صحبت کر بیٹھے تو دم دے اور اعمال حج کے لیے چلا جاوے اور اسکی قضا کرے اور مرد و عورت (جنہوں نے ہم بستری کی ہو) قضا کرنے میں (حج کے) یہ ضرور نہیں کہ جدا جدا ہوں اور اگر عرفات ٹھہرنے کے بعد صحبت کی ہو تو بد نہ واجب ہوگا اور حج فاسد نہ ہوگا۔ اور اگر صحبت کر کے (حج میں) بعد سر منڈانے کے یا عمرے میں طواف کے پھر دن (یعنی چار یا زیادہ) سے پیشتر تو دوم دے۔ اور عمرہ اس صحبت سے فاسد ہو جاوے گا اسکے اعمال بجا لاوے اور اسکو قضا کرے اور اگر (عمرے میں) طواف کے اکثر پھیرے کے بعد صحبت کرے گا تو عمرہ فاسد نہ ہوگا (مگر اس صورت میں دم دینا لازم ہوگا) اور بھول کر صحبت کرنی مثل جان بوجھ کر صحبت کرنے کے ہے اور بکری فہج کرے جس صورت میں کہ طواف رکن نے وضو کر کے اور بد نہ فہج کرے اگر طواف رکن حالت ناپاکی میں کرے اور اُس طواف کو (اس وقت میں) دوبارہ کرے اور اگر طواف قدوم کو یا طواف رخصت کو بے وضو کرے تو صدقہ دے اور بکری ہے اگر طواف رکن میں سے کتر پھیرے چھوڑے اور اگر زیادہ (پھیرے) کو اس طواف کے (چھوڑ دیگا تو محرم ہی بنا رہیگا (جا بیٹے کہ اسکو دوبارہ کرے بدون نئے احرام کے) اور بکری دے اگر طواف رخصت کے اکثر پھیرے ترک کرے یا اسکو حالت ناپاکی میں کرے اور اگر اس طواف میں سے کتر پھیرے (یعنی تین یا دو یا ایک) ترک کرے تو صدقہ دے اور بکری دے اگر طواف رکن بے وضو کرے اور طواف رخصت با وضو یا تم تشریق کے آخر دن میں (یعنی تیرہویں یا سب سے آخر) کرے اور اگر طواف رکن کو

حالت جنابت میں کرے تو دو دم (واجب ہوتے) ہیں۔ اور بکری فوج کرے۔ اگر عمرے کا طواف اور سعی بے وضو کرے لیکن اس عمرے اور سعی کا دوبارہ کرنا لازم نہیں اور بکری ہے اگر سعی چھوڑے یا عرفات پر سے امام سے پیشتر چلا آوے یا مزدلفہ میں رہنا چھوڑے یا سب دنوں کی کنکریاں مارنے کو خواہ ایک دن کی کنکریں مارنے کو ترک کرے یا بال بارہویں تاریخ کے بعد منڈاوے یا طواف رکن کو بارہویں کے بعد کرے یا سر کو حرم کے باہر حل میں منڈاوے۔ اور اگر قرآن کرنے والا ذبح سے پیشتر سر کے بال منڈاوے تو دو دم دینے لازم ہونگے۔

فصل

فصل۔ اگر کوئی محرم شکار کو مار ڈالے یا ایسے شخص کو شکار بتلاوے جو ہنکوار ہو تو اس پر جزا واجب ہوتی ہے اور (جزا شکار کی) وہ قیمت ہے جو دو دم و عادل اُسکے مار ڈالنے کی جگہ میں یا اُسکے قریب ٹھیراویں (اور امام شافعیؒ کے نزدیک صورت منکوتہ میں اُس شکار کی صورت کا جانور واجب ہوتا ہے اور دلیل انہی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ مثل شکار پر تم میں کے دو صاحب عدل حکم کریں اگر صورت کا مثل اس سے مراد لیا جاوے تو دو شخصوں کے حکم کی کیا حاجت ہے صورت کے یکساں ہونے کو تو ہر کس انداز کا پس پہچانتا ہے پس ضرور ہو کہ مثل سے غرض مال میں یکساں ہونا ہے اور وہ قیمت ہے صورت نہیں) پس اس قیمت سے ہماری خرید کر کے فوج کرے اگر قیمت میں ہدی کی گنجائش ہو اور اگر اتنی قیمت نہ ہو تو اس سے جو اور گھوڑے خرید کر مساکین پر صدقہ کرے مثل صدقہ فطر کے (یعنی ہر مسکین کو ایک صاع جو اور نصف صاع گھوڑے) یا ہر مسکین کے پویمہ صدقہ کے عوض میں ایک روزہ رکھے (یعنی حساب کرے کہ یہ اناج کتنے مساکین کو تقسیم ہوگا اسی قدر روک رکھے اور اگر حساب میں مسکینوں کو دیکر

نصف صاع سے کم بیچ رہے تو اسکو خیرات کر دے یا اس کے عوض ایک دن روزہ رکھے اور اگر شکار کو زخمی کرے یا اسکا عضو کاٹ ڈالے یا بال اکھاڑے تو (ان افعال سے) جس قدر نقصان شکار کی قیمت میں ہو جاوے اس قدر دام لیکر صدقہ کرے۔ اور اگر شکار کے شہپر اکھاڑ ڈالے یا اس کے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے یا اسکا دودھ دوہے یا اسکا انڈا توڑے یا اس میں سے مردہ بچہ نکلے (تو ان سب صورتوں میں ہر ایک کی پوری) قیمت واجب ہوگی۔ اور کوئے اور چیل اور بھڑیے اور سانپ اور بچھو اور چوہے اور باؤلے کتے اور مچھر اور چنٹی اور پستو اور کلنی اور کچھوے کے مار ڈالنے سے کچھ لازم نہیں ہوتا اور جون اور ٹڈی کے مار ڈالنے میں جو یا ہے صدقہ دے (مثلاً ایک ٹھھی انانج خواہ اور ایسی ہی چیز خریدے) اور ورنہ کے مار ڈالنے میں ایک بکری سے زیادہ قیمت نیکجاو گی (یعنی اگرچہ قیمت ورنہ کی زائد ہو اگر بکری سے زیادہ واجب نہیں ہوتی) اور اگر ورنہ محرم پر حملہ کرے تو اس کے مار ڈالنے سے کچھ واجب نہیں بخلاف بے اختیار کے (یعنی اگر محرم بھوک سے مجبور ہو کر شکار کو کھانے کے لیے مارے تو اسپر جز لازم آتی ہے) اور محرم کو ذبیح کرنا بکری اور گائے اور اونٹ اور مرغی اور گھڑ کی پلی بطح کا جائز ہے۔ اور اگر یا موز کو تر کو یا پلے ہوئے ہرن کو ذبیح کرے تو جز لازم ہوتی ہے۔ اور اگر محرم کسی شکار کو ذبیح کرے تو وہ حرام ہو جاتا ہے اور تاوان دے اگر اسکو کھالے (یعنی ذبیح کیے ہوئے کو کھالے تو قیمت اسکی مسکین صدقہ کرے) اور اگر اس جانور کو دوسرا محرم کھالے تو اسپر کچھ (تاوان) واجب نہیں اور محرم کو اس شکار کا گوشت حلال ہے جسکو حلال شخص نے مار کر ذبیح کیا ہو بشرطیکہ محرم نے اسکو شکار نہ بتلایا ہو اور نہ حکم شکار مار لیا گیا ہو۔ اور مرد حلال اگر محرم

بے عمل اور دم میں
شکار کی اور دم میں
دودھ کی اور دم میں
انڈے کی اور دم میں
چوہے کی اور دم میں
بکری کی اور دم میں
کچھوے کی اور دم میں
شکار نہیں ۱۲

شکار کو ذبح کرے تو واجب ہے کہ اُسکی قیمت خیرات کرے نہ روزہ رکھنا (یعنی روزہ نہ رکھے جیسا شکار مارنے میں رکھتا تھا) اور جو شخص کہ حرم میں شکار ساتھ لاوے تو اُسکو چھوڑ دینا چاہیے پس اگر اُسکو بیچ لے اور شکار موجود ہو تو اس بیچ کو واپس کرنا چاہیے اور اگر شکار مر جاوے تو اس شخص بایع پر خبر لازم ہوگی۔ اور اگر کوئی شخص احرام باندھے اور اُسکے گھر میں یا اُس کے ساتھ بنجرے میں شکار ہو تو اسپر لازم نہیں کہ اُس شکار کو چھوڑ دے۔ اگر کوئی حلال شخص شکار پکڑ کر احرام باندھ لے تو جو کوئی اُسکو چھوڑ دے وہ وائد بھرتے (اس لیے کہ احرام کی حالت کے سوا میں شکار ممنوع نہ تھا جو پکڑنے والا نقصان اٹھاوے تو اُسکے چھوڑنے والے پر تاوان لازم ہوگا) اور اگر کوئی محرم اُس شکار کو پکڑے تو چھوڑنے والا تاوان نہ دے (اس لیے کہ پکڑنا شکار کا حالت احرام میں ممنوع ہے تو اُسکے چھوڑنے والے پر تاوان نہ ہوگا) پھر اگر کسی دوسرے محرم نے اُسکو مار ڈالا تو دونوں محرم تاوان دین (اول تو شکار پکڑنے کی جہت اور دوسرے مار ڈالنے کے سبب) اور جس نے شکار پکڑا تھا وہ اپنا تاوان مارنے والے سے بھرتے (اس لیے کہ اگر وہ نہ مارتا تو شاید پکڑنے والا اُس شکار کو خود چھوڑ دیتا تو اُسکے ذمے کچھ بھی واجب نہ ہوتا اب جو تاوان دینا پڑا تو اُسکے مار ڈالنے کی جہت سے دینا پڑا) پس اگر محرم کی گھاس کاٹے یا ایسا درخت جو کسی ملک نہ ہو اور نہ اُن چیزوں میں سے ہو جنکو لوگ بویا کرتے ہیں تو اسکی قیمت کا تاوان دے لیکن اگر گھاس اور درخت خشک ہو تو اس میں کچھ تاوان نہیں۔ اور حرام ہے حرم کی گھاس کا چرانا اور کٹنا سو اُذخر کے (اور وہ ایک گھاس خوشبودار ہے۔ اسکا کاٹ لینا حاجت کے واسطے درست ہے) اور جو قصور ایسے ہیں کہ اُنکے باعث تنہا حج کر نیوالے پر اکینم لازم آتا ہے تو انکی

اس کے احرام باندھنے کے بعد اگر وہ شکار کرے تو اسکو چھوڑ دینا چاہیے

جہت سے قرآن والے پر دو دم لازم آتے ہیں (ایک حج کی واسطے اور ایک عمرے کے لیے) مگر ایک صورت میں کہ قرآن والا احرام باندھنے کی جگہ سے بدون احرام کے آگے بڑھ جاوے (تو اس صورت میں تنہا حج کرنے والے اور قرآن والے پر دونوں پر ایک دم سے زیادہ لازم نہیں) اور اگر دو محرم ملکر ایک شکار مارین تو جزا دو دینی پڑیگی اور اگر دو حلال ملکر حرم کا شکار مارین تو ایک جزا سے زیادہ لازم نہوگی (اس لیے کہ یہ جزا حرم محترم کی تعظیم کے لیے ہے اور وہ ایک ہی ہے اور پہلی جزا احرام میں امر ممنوع کرنے کی جہت سے ہے اور وہ دو شخصوں سے سرزد ہوا ہے) اور اگر محرم شکار کو بیچے یا خریدے تو یہ خرید و فروخت باطل ہے اور اگر کوئی شخص حرم میں سے ہرنی پکڑ لاوے اور اسکے بچہ پیدا ہو اور دونوں مرد جاوین تو اسکو دونوں کا تاوان دینا چاہیے اور اگر وہ ہرنی کا تاوان دے چکے اُسکے بعد وہ بچہ جنے اور دونوں مرد جاوین تو نیچے کا تاوان نہ دے۔

باب میقات پر سے بدون احرام کے آگے بڑھنے کے بیان میں جو شخص بدون احرام کے میقات سے گذر جاوے اور پھر میقات کو احرام باندھ کر لبیک کہتا ہوا لوٹ آوے یا بدون احرام کے آگے بڑھ گیا تھا پھر عمرے کا احرام باندھ لیا اور عمرے کو فاسد کر کے اسکو قضا کیا (اسطرح کہ دوسرا احرام میقات پر سے باندھا) تو (جو) فسخ کرنا اسکے فسخ میقات پر سے بدون احرام نکل جانیکے باعث لازم ہوا تھا وہ) ساقط ہو جاوے گا اور اگر کوفے کا کوئی رہنے والا (یا کسی اور شہر کا) بنی عامر کے باغ میں کسی اپنے کام آوے (اور یہ باغ حرم کے باہر میقاتوں کے اندر واقع ہے) تو اس شخص کو مکے میں بدون احرام داخل ہونا جائز ہے اور (حج کے واسطے) اُس شخص کی میقات وہی باغ ہے اور جو کوئی مکہ میں بدون احرام کے داخل ہو پھر اسی سال میں اپنی عمرے پر کے حج اسلام کو

باب میقات پر سے
بدون احرام
آگے بڑھنے کے
بیان میں

ادا کرے تو یہ حج عوض اس حج کے جو اسکے ذمے پر کے مین بدون احرام داخل ہونے سے ہوا تھا جائز ہوگا اور اگر سال بدل جاوے (یعنی حج اسلام دوسرے برس کرے) تو (اسکی عوض) جائز نہ ہوگا (عوض کہ جو کوئی مکہ میں بدون احرام چلا آتا ہے اُسپر حج لازم ہو جاتا ہے اور اگر اُسی سال میں حج اسلام ادا کرے تو دوسرے حج کی ضرورت نہیں ایک ہی دونوں کے عوض ہو جائے گا)

باب۔ ایک احرام سے دوسرا احرام کر لینے کے بیان میں۔ ایک مکہ کے رہنے والے نے عمرے کے طواف کا ایک پھر کیا پھر احرام حج کا باندھ لیا تو حج کو ترک کرے اور اُسپر حج اور عمرہ دونوں کی قضا اور دم لازم ہوگا واسطے ترک کرنے حج کے پھر اگر حج اور عمرے کے افعال پورے کر دیے تو جائز ہوگا اور دم لازم آویگا (کہ مکی ہو کر دونوں کو اکٹھا کیا) اور اگر کسی شخص نے حج کا احرام کیا پھر قربانی کے دن (یعنی سوین تا یحج) دوسرے حج کا احرام کر لیا تو اگر اول حج میں اس نے بال مُنڈائے ہین تو اس کو دوسرا حج کرنا لازم ہوگا اور دم دینا نہ پڑے گا اور اگر بال نہ مُنڈائے ہین تو حج دوم لازم ہوگا اور دم دینا بھی پڑے گا گو بال کتروائے یا نہ کتروائے (یعنی دوسرے احرام میں کہ پہلے احرام کے بعد باندھے بال کترانے سے دم ساقط نہ ہوگا اور کترانے سے مراد دور کرنا بالوں کا ہے خواہ مُنڈانے سے ہو یا کترانے سے اور) جو شخص سوئے بال مُنڈانے کے اپنے عمرے کے سب افعال سے فایغ ہو جاوے پھر احرام دوسرے عمرے کا باندھ لے تو اُسپر دم لازم آویگا (اسی لیے کہ اُسے دو احراموں کو جمع کر دیا) اور جس شخص نے احرام حج کا باندھا پھر عمرے کا احرام کر لیا پھر عرفات میں ٹھہرا تو اُسے عمرے کو ترک کیا اور اگر صرف عرفات کی طرف چلے تو (جب تک وہاں توقف نہ کرے عمرہ) کا ترک کرنا مستحق

ایک احرام سے
دوسرا احرام
کر لینے کے
بیان میں

اس میں کہ عورت
قرآن کی پونجی اور
مکی کو قرآن درست نہیں

نہوگا۔ پھر اگر حج کا طواف کر کے عمرے کا احرام باندھ لے اور اُنکے اعمال بجا لاوے تو ذبح کرنا اُسپر واجب ہے اور مستحب ہے کہ اُس عمرے کو ترک کرے۔ اور اگر قربانی کے روز عمرے کا احرام باندھے تو عمرہ لازم ہو جاتا ہے مگر اسوقت اُسکا ترک کرنا لازم ہے اور اس عمرے کی قضا مع دم کے لازم ہے اگر اسوقت عمرے کو نہ چھوڑا اور حج اور عمرے کے افعال دونوں کیے تو جائز ہو جاویگا اور دم دینا پڑے گا۔ اور جس شخص سے حج فوت ہو جاوے پھر وہ عمرے یا حج کا احرام کر لے تو دونوں کو اُس وقت ترک کرے (اور عمرے کی قضا میں تو صرف عمرہ کرے اور حج کی قضا میں حج اور عمرہ دونوں کرے) باب حج اور عمرے سے رُک جانے کے بیان میں۔ جو شخص کہ دشمن یا مرض کی وجہ سے حج خواہ عمرے سے رُک گیا ہو اُسکو چاہیے کہ ایک بکری روانہ کرے۔ اور اگر قرآن والا ہو تو دو دم روانہ کرے یہ دم اُسکی طرف سے ذبح کیا جاوے اُس کے بعد وہ احرام کھولے اور اس دم کا ذبح ہونا حرم میں چاہیے۔ یہ نہیں کہ قربانی کے روز ذبح ہو جاوے جو کوئی کہ حج سے رُک کر حلال ہو جاوے تو اُسپر قضا ایک حج اور ایک عمرے کی ہے اور اگر عمرے سے رُکا ہے تو ایک عمرے کی قضا ہے اور قرآن والے پر ایک حج اور دو عمرے کی قضا ہے۔ پھر اگر وہی کے روانہ کر نیکے بعد رُکاوٹ جانی رہی اور وہ شخص ہدی کو پکڑ سکتا ہے اور حج ادا کر سکتا ہے تو حج کو چلا جاوے ورنہ نہ جاوے (ہدی رُکاوٹ کو کافی ہوگی اور حج یا عمرے کی قضا کر دے) اور جب عرفات میں ٹھہر چکا تو پھر روکا جانا معتبر نہیں (اسلئے کہ اسکا حج پورا ہو گیا۔ اور جو رکن سب میں عمدہ تھا وہ تو ادا ہو گیا باقی رابطواف رکن اور طواف نخصت اور سر مُٹھانا تو ان اعمال کو دیر سے ادا کر لے گا) اور جو شخص دور کنون سے روکا جاوے (یعنی عرفات پر

باب حج اور عمرے سے رُک جانے کے بیان میں
اور ذبح کا ہونا حرم
اسلئے معلوم ہو سکتا ہے
کہ بجا نیوانے کے بعد
کہ غلان دن اسکو ذبح
کرنا بیجا اس دن کے
بعد احرام کھول دینا

ٹھہرنے اور طواف رکن کرنے سے) وہ اگرچہ مکہ معظمہ میں ہی ہو روکا ہوا کہلائے گا ورنہ روکا ہوا نہ ہوگا۔

باب حج کے نہ ملنے کے بیان میں جس شخص کا حج عرفات پر نہ ٹھہرنے کے باعث فوت ہو جاوے تو اُسکو چاہیے کہ عمرہ کر کے حلال ہو جاوے اور اس پر سال آئندہ میں حج بدون ذبح لازم ہوگا (یعنی حج کی تضامین دم دینا واجب نہ ہوگا) اور عمرہ فوت ہونے کی چیز نہیں اور عمرہ یہ ہے کہ احرام کے بعد طواف اور سعی کرے (اور سر مٹاوے یا بال کتراوے) اور یہ تمام سال میں جائز ہے مگر عرفے کے روز اور قربانی کے دن اور ایام تشریق میں مکروہ ہے اور عمرہ سنت مؤکدہ ہے (واللہ اعلم)

باب دوسرے کی طرف سے حج کرنے کے بیان میں عبادت مالی میں (جیسے کوفہ یا صدفہ فطر کے دینے میں) نیابت (دو لون صورتوں میں) ہو سکتی ہے آدمی خود قادر ہو یا نہ ہو اور عبادت بدنی میں (مثل نماز اور روزے کے) کسی صورت میں نیابت نہیں (جہل سکتی) اور جو عبادت کہ مرکب ہو مالی اور بدنی سے (جیسا حج اور عمرہ ہے) اسمیں نیابت جب چل سکتی ہے کہ نائب کرنے والا عاجز ہو (اور اگر خود قادر ہو تو نیابت درست نہیں) اور (حج کرانے کے لیے) یہ شرط ہے کہ جسکی طرف سے حج ہو وہ ہمیشہ کو اپنے مرنے تک عاجز ہو اور یہ شرط حج فرض کے لیے ہے نہ نفل کے لیے (یعنی نفل حج میں دوسرا شخص اگر قادر بھی ہو تو باوجود قدرت کے نائب کر دینا جائز ہے) اور جو شخص دو آدمیوں کی طرف سے احرام باندھے وہ جتنا خرچ ہوا ہو ان دو لون کو ہٹاوے (اسی لیے کہ حج ہر ایک طرف سے جدا جدا چاہیے تھا وہ نیابت نہیں ہوا) اور رک جانیکا دم بھیجنے والے کے فے ہو اور قرآن اور قصور کا دم نائب کے فے ہے اگر نائب حج کے راستے میں مرجعے تو جسکی طرف سے حج کو گیا تھا اُسے ترک نہیں کرنا چاہیے

باب حج کے نہ ملنے کے بیان میں

کیونکہ اول صورت میں مال کا فطر زکوٰۃ کی نیابت سے دوسرے شخص سے بھی حاصل اور اس صورت میں نیابت کی نیابت سے دوسرے شخص سے بھی حاصل ہو سکتی ہے

باب
ہدی کے
بیان میں۔

تہائی لے کر حج اسکی طرف سے اُسی جگہ سے کر لیا جاوے جہاں وہ رہتا تھا (اُناس جگہ سے جہاں نائب مرا ہے) اور جو شخص حج کے لیے اپنے ماں باپ دونوں کی طرف سے احرام باندھے بھڑکے بعد اُن میں سے ایک کے لیے معین کر دے تو جائز ہوگا۔

باب ہدی کے بیان میں (جو حرم میں ذبح کے لیے بھیجی جائے) کم سے کم ہدی بکری ہے (اُناس سے کمتر درست نہیں) اور ہدی اونٹ اور گائے اور بکری سب کی ہو سکتی ہے اور جو جانور قربانی کے لیے درست ہیں وہ ہدی میں جائز ہیں اور بکری ہر قصور میں درست ہے مگر جو طوافِ فرض (یعنی طوافِ رکن) ناپاکی میں کیا ہو یا بعد عرفات پر ٹھہرنے کے صحبت کی ہو (توان صورتوں میں بکری جائز نہیں بد نہ لازم آتا ہے جو اونٹ اور گائے کا ہوتا ہے) اور صرف ہدی نفل اور تمتع اور قرآن کا کھانا درست ہے (یعنی اگر صاحب ہدی چاہے تو ان میں سے کھاوے) اور تمتع اور قرآن کے دم کا ذبح کرنا قربانی کے روز مخصوص ہے صرف (اسی روز ذبح کرے اور لے سوا) اور دم جب چاہے ذبح کرے) اور تمام اقسام ہدی کا ذبح کرنا حرم میں مخصوص ہے فقیر حرم پر مخصوص نہیں (بلکہ غیر حرم کے فقیر و نکو بھی اُن کا دینا درست ہے) اور واجب نہیں ہدی کا عرفات کو لیجانا۔ اور ہدی کی جھول اور نکیل کو صدقہ کر دے اور قصائی کی مزدوری اُس میں سے نہ لے اور بدول سخت ضرورت کے اُس پر سوار نہو اور نہ اُس کا دھڑکا لے اور اُس کے ٹھنوں پر ٹھنٹا پانی چھڑک دے۔ (کہ دودھ نہ ٹپکے۔ کنز میں جو نقاح کا لفظ ہے وہ نون کے پیش اور قاف اور خا رجحہ سے آب سرو کے معنوں میں ہے) پس اگر ہدی واجب مرا جوے یا عیب دار ہو (یعنی اس میں ایسا عیب ہو جائے جو ہدی میں درست نہیں) تو اُس کی جگہ دوسری ہدی قائم کرے اور عیب دار اسکی خود کی رہے گی۔ (اسکو جو چاہے کرے) اور اگر ہدی نفل کی ہو اور عیب دار ہو جو چاہے

و اسکو بیچ کر دے اور اُس کے خون سے اسکے سُم بھروسے اور ایک چھاپہ خون کا اسکی
 لرون کی طرف اگا دے (جس سے معلوم ہو کہ ہڈی ہے اور اسکو کوئی غنی نہ کھا دے
 اور کلاوہ صرف نفل کے بدنہ اور قرآن اور تمتع کے بدنہ کے گلے میں باندھا جاوے
) یعنی اُنکے سوا اور دم مثل رُک جانے کے اور قصور کے دم کے گلے میں کلاوہ نہ
 باندھیں) اور اگر لوگ اس بات کی گواہی دین کہ حاجی عرفات میں عرفے سے ایک روز
 پہلے ٹھہرے ہیں تو انکی گواہی قبول کی جاوے گی (یعنی دوسرے روز بھر عرفات پر
 ٹھہرنا چاہیے۔ اور اگر یہ لوگ گواہی دیں کہ عرفہ سے (ایک روز) بعد (ٹھہرے ہیں تو)
 قبول نہ کیا جاوے گی) اور مرد و گواہی سے ماہ ذی الحجہ کے چاند نہ کھنے کی گواہی ہر اس طرح کہ عرفات
 پر ٹھہرنا عرفے کے روز سے ایک دن پہلے یا بیچے لازم آوے۔ حاصل یہ ہے کہ اگر
 عرفات پر ٹھہرنے کی خطا کا تذکرہ ممکن ہو تب تو گواہی قبول کی جاوے گی ورنہ مقبول
 نہوگی) اور اگر کوئی شخص اول حجرے کو کنکریں مارنی گیا رھوین تاریخ ترک کرے تو (اُسکی
 قضائین چاہے) سب کو بتربیب کنکریان مارے خواہ صرف اول کو مارے (اور یہی
 حال ہے بارہویں اور تیرھویں تاریخ کا بخلاف روز اول کے یعنی دسویں کے کہ اس میں
 سولہ جمرہ عقبہ کے اور جمرات کو کنکریں نہیں مارتے) اور جو شخص اپنے اور حج کو پیادہ
 واجب کر لے مثلاً نذر وغیرہ سے تو اسکو چاہیے کہ سوار نہ ہو جب تک کہ طواف رکن نہ کر لے
 (اس لیے کہ یہ طواف فرض ہے اور حج کے ارکان اس پر تمام ہو جاتے ہیں۔ بعد اس طواف
 کے اُس کو اختیار ہے چاہے سوار ہو یا پیادہ رہے) اور جو شخص کہ محرم لوٹدی خریدے
 (اور اُس سے صحبت چاہے تو) چاہیے کہ اسکو پہلے حلال کر لے اور پھر صحبت
 کرے (یعنی لوٹدی کے احرام میں یہ نہ چاہیے کہ اس سے صحبت کرے اور اپنی صحبت سے

اسکو حلال کرے بلکہ پہلے اسکو حلال کر لے پھر صحبت کرے۔ واللہ اعلم بالصواب

کتاب النکاح

نکاح

اس میں نکاح کا بیان ہے (جائنا چاہیے کہ نکاح دنیا کی ضروری باتوں میں سے ہے مثل کھانے اور پینے اور لباس اور رہنے کے مکان کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نکاح کرنا میری سنت ہے جو شخص کہ میری سنت سے منہ پھیرے وہ میری امت میں سے اور میرے طریق پر نہیں) نکاح ایک معاملہ ہے کہ عورت سے فائدہ لینے کے لیے قصد اہوا کرتا ہے (یعنی اس معاملہ میں قصد اصلی صحبت کا حلال کرنا ہوتا ہے ورنہ لوٹڈی کے خریدنے میں بھی صحبت حلال ہو جاتی ہے مگر قصد اولیٰ سے نہیں ہوتی بلکہ اول ملک اس لوٹڈی کی خود کی ہوتی ہے اسکی تبعیت میں صحبت حلال ہو جاتی ہے) اور نکاح سنت ہے اور جب کہ خواہش صحبت زیادہ ہو اس صورت میں نکاح واجب ہے تاکہ زنا میں مبتلا ہونے سے محفوظ رہے) اور نکاح (ایک کے) ایجاب اور (دوسرے کے) قبول سے ہو جاتا ہے (مگر شرط یہ ہے کہ ایجاب اور قبول ایسے الفاظ سے ہوں) جو زمانہ گذشتہ کے لیے بنائے گئے ہوں (خواہ دونوں (زمانہ گذشتہ کے لیے موضوع ہوں) یا ایک (مثلاً مرد کہے کہ میں تجھ سے نکاح کیا اور عورت کہے کہ میں نے قبول کیا یہاں دونوں ماضی ہیں یا عورت کہے کہ مجھ سے بیاہ کر لے اور مرد کہے کہ میں تجھ سے بیاہ کر لیا اس میں ایک لفظ ماضی ہے) اور نکاح لفظ نکاح اور تزویج اور ان لفظوں سے درست ہوتا ہے جو اسی وقت چیز کے مالک کر دینے کے لیے بنائے گئے ہیں (مثلاً یہ کہ لفظ سے درست ہو جاوے گا۔ لیکن ایجاب کے لفظ سے درست نہ ہوگا اس لیے کہ لفظ اجارہ چیز کی ملکیت کیواسطے

نہیں بنا بلکہ نفع کے مالک کر دینے کو بنا ہے اور وصیت کے لفظ سے بھی درست نہیں
 (اس لیے کہ وصیت اسی وقت چیز کی ملکیت کے لیے نہیں ہے بلکہ بعد موت کے مالک
 کر دینے کو بنتی ہے) اور (شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول) دو آزاد مردوں خواہ ایک آزاد
 مرد اور دو آزاد عورتوں کے سامنے ہو اور وہ دونوں عاقل اور بالغ اور مسلمان ہوں
 اگر یہ گناہگار ہوں یا گالی دینے کے بدلے میں انکو سزا شرعی ہوئی ہو یا دونوں اندھے
 ہوں یا دونوں غاوند بی بی کی اولاد ہوں۔ اور اگر کوئی مسلمان مرد کسی ذمی عورت
 سے دو ذمیوں کے سامنے نکاح کرے (یعنی گواہ نکاح کے دو ذمی ہوں) تو یہ نکاح
 درست ہے اور جس شخص نے کسی دوسرے سے کہا کہ میری صغیر لڑکی کا نکاح کر دے
 اور اس نے ایک مرد کے سامنے نکاح کر دیا اور باپ موجود تھا تو نکاح درست ہو گا اور
 اگر موجود نہ ہو گا تو (نکاح) درست نہ ہو گا (اس لیے کہ باپ کے موجود ہونے سے باپ خود
 نکاح پڑھنے والا مانا جاوے گا اور دو مرد اجنبی اور ایک جسکو نکاح کر دینے کو کہا تھا دونوں
 گواہ ٹھہریں گے اور اگر باپ موجود نہ ہو گا تو صرف ایک شخص اجنبی گواہ رہے گا اور یہ درست نہیں)

فصل آن عورتوں کے بیان میں جسے نکاح کرنا حرام ہے۔ حرام ہے نکاح کرنا اپنی
 ماں سے اور بیٹی سے اگر یہ دور کی ہوں (یعنی نانی ہو یا دادی یا نواسی ہو یا پونی یا ایک
 مرتبہ کی ہو یا کئی مرتبہ کی) اور (حرام ہے نکاح کرنا) اپنی بہن اور بھانجی اور بھتیجی اور
 پھوپھی اور خالہ اور ساس اور اپنی بی بی کی لڑکی سے بشرطیکہ بی بی سے صحبت کر چکا
 ہو (اور اگر صحبت نہ کی ہو تو نکاح اسکی لڑکی سے درست ہے) اور اپنے باپ کی بیوی
 سے اور اپنی بیوی سے اگر یہ باپ اور بیٹا دور کا ہو (یعنی دادا ہو یا توتا انکی بی بی سے نکاح
 کرنا حرام ہے) اور یہ سب رشتے دودھ کے نالتے سے بھی حرام ہیں (جیسے نسب

(من حرام ہیں) اور (حرام ہے) جمع کرنا دو بہنوں کا نکاح میں یا صحبت میں خریدنے کی
 جہت سے (یعنی دو بہنوں کو نہ نکاح میں جمع کرنا چاہئے نہ خرید کر ایک ساتھ حرم بنانا چاہئے)
 پس اگر کوئی شخص اپنی لونڈی سے صحبت کر لے پھر اسکی بہن سے نکاح کرے تو اربعہ لون
 دوں میں سے ایک کے ساتھ بھی ہم بستر نہ ہو (اسلیئے کہ دو بہنوں کا جمع کرنا صحبت میں
 لازم آجا وگیا گو ایک کی صحبت نکاح سے ہوگی اور دوسری کی ملکیت کی جہت سے)
 جب تک کہ خریدی ہوئی لونڈی کو بیچ نہ لے (اسکے فروخت کے بعد منکوحہ سے
 صحبت جائز ہو جاوے گی) اور اگر کسی مرد نے دو بہنوں سے دو عقدوں میں نکاح کیا
 اور یہ معلوم نہیں کہ اول کسکا ہوا تو اس مرد اور ان دونوں بہنوں میں جدائی کر دیا
 اور ان دونوں بہنوں کو آدھا مہر ملیگا۔ (اسلیئے کہ صحبت پہلے جدا ہونے کی صورت
 میں آدھا مہر لازم آتا ہے اور یہ معلوم نہیں کہ کسکو ملنا چاہئے اس واسطے یہ آدھا مہر
 دونوں کو نصف نصف ملیگا) اور (نہیں درست ہے جمع کرنا) ایسی دو عورتوں کا کہ جن میں سے
 ان میں سے مرد مفروض کیا وے تو دوسری کے ساتھ اسکا نکاح درست نہ ہو (مثلاً
 پہلے بھی اور بھتیجی کو ایک ساتھ نکاح میں نہ رکھے اس لیے کہ انہیں سے جسکو مرد فرض
 کرے تو اسکا نکاح دوسری سے درست نہیں) اور زنا کو شہوت سے ہاتھ لگانا اور
 مرد کو شہوت سے عورت کی شرمگاہ کا دیکھنا یا اسکا عکس ن سب باتوں سے حرمت
 دامادی ثابت ہو جاتی ہے (یعنی حسب طرح منکوحہ کی بان حرام ہے اسی طرح جس عورت
 سے زنا کیا ہو یا اسکو شہوت سے ہاتھ لگایا ہو یا اسکی شرمگاہ کو شہوت سے دیکھا
 اسکی بان سے بھی نکاح کرنا حرام ہے اور (حرام ہے) اپنی طلاق دی ہوئی بیوی کی
 بہن سے نکاح کرنا جب تک کہ وہ طلاق کی عدت میں ہو اور (اسی طرح) اپنی لونڈی

سے نکاح کرنا اور غلام کو اپنی مالکہ سے نکاح کرنا اور مسلمان کو نجوسی اور بت پرست عورت سے نکاح کرنا (جائز ہے) اور درست ہے کتابیہ عورت سے (یعنی یہودی خواہ نصرانی سے) نکاح کرنا اور صابیہ عورت سے (بھی جائز ہے صابی ایک فرقہ نصرانی کا ہے جو زبور پڑھتے ہیں اور بعضے ستاروں کی تعظیم کرتے ہیں لیکن انکی تعظیم عباد کے طور پر نہیں کرتے تاکہ مشرک ہو جائیں) اور (درست ہے) احرام والی عورت سے نکاح کرنا اگرچہ مرد بھی محرم ہو۔ اور دوسرے کی لونڈی سے (نکاح کرنا) گو (وہ لونڈی) اہل کتاب (میں سے) ہو اور (درست ہے) لونڈی (کے نکاح) پر آزاد عورت سے نکاح کرنا اسکا عکس (یعنی یہ جائز نہیں کہ آزاد عورت اگر نکاح میں ہو تو اس پر لونڈی سے نکاح کرے) گو (یہ لونڈی کا نکاح اُس عورت آزاد کی عدت کے دنوں میں ہو۔ تاہم جائز نہ ہوگا) اور نکاح کرنا صرف چار عورتوں آزاد کا خواہ چار لونڈیوں کا درست ہے (یعنی چار عورتوں کے سوا نکاح میں جمع کرنا درست نہیں خواہ وہ آزاد ہوں یا لونڈیاں اور غلام کو صرف دو عورتوں سے نکاح کرنا درست ہے (خواہ آزاد ہوں یا لونڈیاں) اور نکاح اُس عورت کا جسکو زنا سے پیٹ ہو درست ہے نہ دوسری طرح کا پیٹ (یعنی جس عورت کا حمل زنا سے نہ ہو اس کا نکاح درست نہیں) اور جائز ہے نکاح اس عورت کا جس سے صحبت ملک کے باعث یا زنا کے طور کی ہو (یعنی بعد صحبت کے نکاح اس سے درست ہے) اور (درست ہے نکاح) اس عورت کا جو حرام عورت کے ساتھ عقد میں آئی ہو (اسطرح کہ ایک عقد میں دو عورتوں سے نکاح کیا کہ ایک دونوں میں سے اس پر حرام تھی تو دوسرے کا نکاح درست ہوگا) اور مہر جتنا ٹھہرایا ہو تمام و کمال اُس عدل عورت کا ہوگا (اُس حرام عورت کو کچھ نہ ملے گا) اور باطل ہے نکاح متعہ

اور میعاد ہی (متعے کی صورت یہ ہے کہ کسی عورت سے کہے کہ مجھ سے اس قدر روپیہ لے لے تاکہ میں تجھ سے اتنے دنوں کام نکالوں اور یہ معاملہ شروع اسلام میں مشروع تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ اور میعاد ہی نکاح کی صورت یہ ہے کہ کسی عورت سے نکاح کی سب شرطوں کے ساتھ نکاح کرے اور کہے کہ میں نے ایک مہینہ کے واسطے تجھ سے نکاح کیا ہے اس نکاح کا حال یہی متعے کا سا ہے) اور جائز ہے مرد کو صحبت کرنی ایسی عورت سے جو یہ دعوے کرے کہ تو نے مجھ سے نکاح کیا ہے اور گواہوں کی رو سے اس پر حکم نکاح کا کر دیا جاوے حالانکہ (واقع میں) نکاح نہوا ہو (یعنی ایک عورت نے قاضی کے سامنے دعوے کیا کہ اس مرد نے مجھ سے نکاح کیا ہے اور اس دعوے پر گواہ گزارنے اور قاضی نے گواہی مانکر دونوں میں حکم نکاح کا کر دیا تو اس صورت میں اس مرد کو اس عورت سے صحبت کرنی جائز ہے گو واقع میں نکاح نہیں ہوا تھا اور گواہوں نے جھوٹی گواہی دی تھی اور اس مسئلہ میں امام شافعی رحمہ کا خلا ہے وہ کہتے ہیں کہ چونکہ حقیقت میں نکاح نہ تھا اس لیے صحبت درست نہیں اور دلیل امام اعظم رحمہ کی یہ ہے کہ اگر پہلے نکاح نہ تھا تو اب ہو گیا یعنی قاضی کے حکم نے گویا نیا عقد کر دیا لیکن اس عورت کا حلال ہو جانا اس امر پر مشروط ہے کہ کوئی اور سبب مانع نکاح کا اس مرد و عورت میں نہ ہو مثلاً ایک دوسرے کے محرم نہ ہوں۔ اور دودہ کا رشتہ نہ ہو اور روایت صحیح ہے کہ یہ مقدمہ حضرت علی رضی کی خلافت میں واقع ہوا تھا کہ ایک شخص نے ایک عورت پر دعویٰ نکاح کا کیا اور جھوٹے گواہ گزارا دیو حضرت علی رضی نے اُن دونوں میں نکاح کا حکم کر دیا عورت نے عرض کیا کہ بہتر اگر اب کچھ چارہ نہیں تو میرا نکاح اس سے کروا سیلئے کہ واقع میں نکاح نہیں ہوا آپ نے فرمایا کہ انہیں گواہوں نے

تیرا نکاح کر دیا یعنی حاجت دوسرے نکاح کی نہیں)

باب بیان مین ولیوں اور کفوون (یعنی ہمسروں) کے جو عورت کہ آزاد اور عاقل اور بالغ ہوا سکا نکاح بدون اجازت اسکے ولی کے جائز ہے (اور اس مسئلے میں امام شافعی کا خلاف ہے کہ کنگے نزدیک بدون ولی کی اجازت کئے نکاح نہیں ہوتا۔ اور دلیل الم اعظم کی یہ ہے کہ آیات قرآنی میں معاملات کی نسبت عورتوں کی طرف بہت جگہ ہے چنانچہ آیت مین فَلَا مَنَاحَ عَلَیْکُمْ فَمَا فَعَلْتُمْ فِی الْفُسُحَۃِ اور اس آیت مین فَلَا تَعْزِمُوْهُنَّ اَنْ یَّکُنَّ اَرْوَاحَهُنَّ اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت مالک عقد کی ہوتی ہے) اور بارہ عورت یعنی کنواری اگر بالغ ہو تو ولی کو نہیں پہنچتا کہ زبردستی سے اُسکا نکاح کر دے (اس مسئلے میں بھی امام شافعی رحمہ کا خلاف ہے اور دلیل امام اعظم رحمہ کی قول رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ کنواری سے اسکے خود کے باب میں اجازت طلب کی جائے اور اُسکا چپ رہنا اجازت ہے اور اسکے موافق بہت سے قصوں مین ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور احمد اور دارقطنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے پس اگر ولی نے کنواری سے اجازت مانگی اور وہ چپ ہو رہی یا سنس پڑی یا یکہ ولی نے اُسکا نکاح کر دیا اور وہ نکاح کو سنکر چپ ہو رہی تو یہ اذن مین داخل ہے لیکن اگر ایسا شخص اجازت مانگے جو ولی نہ ہو تو زبان سے اجازت دینی ضرور ہے جیسے اُس عورت کی اجازت جو کنواری نہ ہو (یعنی اُسکا چپ رہنا یا سنس دینا اجازت مین کافی نہیں۔ زبان سے کہنا معتبر ہے) اور جس عورت کی بکارت کو دینے سے خواہ حیض سے خواہ زخم سے خواہ بہت دنوں ٹھیرنے سے خواہ زنا سے جاتی رہی ہو تو وہ زبردستی نکاح کرنے اور اجازت مانگنے مین مثل کنواری (کے) ہے۔ اور اگر عورت اور شوہر

باب بیان مین ولیوں اور کفوون

۴

ابن ماجہ اور احمد اور دارقطنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے پس اگر ولی نے کنواری سے اجازت مانگی اور وہ چپ ہو رہی یا سنس پڑی یا یکہ ولی نے اُسکا نکاح کر دیا اور وہ نکاح کو سنکر چپ ہو رہی تو یہ اذن مین داخل ہے لیکن اگر ایسا شخص اجازت مانگے جو ولی نہ ہو تو زبان سے اجازت دینی ضرور ہے جیسے اُس عورت کی اجازت جو کنواری نہ ہو (یعنی اُسکا چپ رہنا یا سنس دینا اجازت مین کافی نہیں۔ زبان سے کہنا معتبر ہے) اور جس عورت کی بکارت کو دینے سے خواہ حیض سے خواہ زخم سے خواہ بہت دنوں ٹھیرنے سے خواہ زنا سے جاتی رہی ہو تو وہ زبردستی نکاح کرنے اور اجازت مانگنے مین مثل کنواری (کے) ہے۔ اور اگر عورت اور شوہر

چپے بنے میں مختلف ہوں تو عورت کا قول معتبر ہوگا اور ولی کو اختیار ہے چھوٹے لڑکے اور لڑکی کے نکاح کرنے کا (خواہ ولی باپ ہو یا کوئی اور) اور ولی عصبہ ہوتا ہے وراثت کی ترتیب پر یعنی جو شخص ارث میں مقدم ہے وہ ولی نکاح ہونے میں بھی مقدم ہے (اور ان دونوں کو بعد بالغ ہونے کے اختیار عقد کے توڑنے کا ہے بشرطیکہ نکاح باپ داد کے سوا کسی اور نے کیا ہو اور قاضی کا حکم بھی واسطے اس عقد کے توڑنے کے) شرط ہے (یعنی نابالغ کو چاہیے کہ بعد بالغ ہونے کے قاضی کے یہاں رجوع کرے تاکہ وہ اُس نکاح کو توڑ دے) اور صغیر کا اختیار جاتا رہتا ہے جس صورت میں کہ حال نکاح کا اُس نے اپنے کنوارے پن میں جانا اور بعد بالغ ہونے کے چپے ہی اور صغیر کا اختیار بعد ابوغ کے چپ رہنے سے نہیں جاتا جب تک راضی نہ ہو جاوے گو رضامندی حال کی ولایت سے معلوم ہوتی ہو اور اگر ان دونوں میں سے نکاح کے ٹوٹنے سے پیشتر کوئی مرعہ لگا تو دوسرا اسکے ترکہ سے وراثت پاویگا اور غلام نابالغ اور دیوانے کو ولی ہونے کا حق نہیں اور نہ مرد کا فرسماں عورت کا ولی ہو سکے اور جس صورت میں عورت کے کوئی عصبہ نہ ہو تو ولایت مان کو ہے پھر حقیقی بہن کو پھر عماتی بہن کو پھر اخیانی بھائی یا بہن کو پھر ذوی الارحام کو (مثلاً نواسے کو یا بھانجے کو) اور اگر نہ بھی ہوں تو حاکم کو ^{جس کا اب ایک ہو} ^{یعنی باپ یا بھائی} ولایت ہے (یعنی بادشاہ یا قاضی کو) اور اگر ولی قریب موجود نہ ہو بلکہ اتنے فاصلہ پر ہو کہ وہاں تک جانے میں نماز قصر سے پُرسی جاوے تو دور کے ولی کو اختیار نکاح کے کر دینے کا ہے اور اسکا نکاح کیا ہو اقرب ترکے ولی کے آنے سے جاتا رہے گا (بلکہ بستور صحیح رہے گا) اور دیوانی عورت کا ولی اسکا لڑکا ہوتا ہے باپ نہیں ہوتا۔

فصل

فصل جو عورت غیر کفو سے نکاح کر لے تو ولی خاوند بنی کو جہاد کر دے اور اُسکے بعض ولیوں کا راضی ہونا ایسا ہے جیسا سب کا راضی ہونا اور اُسکے خاوند سے مہر کا لینا اور اسطرح کی بات کرنی (مثلاً اُسکے جہیز کا سامان کر دینا) رضامندی ہے چپ ہونا رضامندی نہیں۔ اور مہسری اور برابری نکاح میں نسب کی راہ سے معتبر ہوتی ہے پس قریشی آپس میں ایک دوسرے کے کفو اور برابر ہیں اور عرب کے لوگ سوائے قریش کے سب آپس میں کفو (ہیں) اور (برابری کا اعتبار) آزادی اور مسلمان ہونے میں (بھی چاہئے) اور جب کا باپ اور دادا آزاد اور مسلمان ہوں مثلاً اُس شخص کے ہوں جس کی پشتہا پشت ایسی ہی ہوں (یعنی جو شخص باپ اور دادا سے مسلمان اور آزاد ہو وہ ایسے شخص کا کفو ہے جسکی بہت پشتیں آزاد مسلمان ہوں) اور (برابری کا اعتبار) پرہیزگاری اور بدکاری اور تو انگری اور پیشہ وری کے راہ سے بھی چاہئے جیسے لوہار اور بڑبڑی اور حولاہا اور گندھی اور چار اور جارب کش کہ انہیں سے ہر ایک اپنے ہم پیشہ کے برابر ہے) اور اگر عورت اپنے نکاح میں مہر مثل سے گھٹا دے تو ولی کو اختیار ہے کہ نکاح کو توڑ دے یا مہر کو کامل کر دے اور اگر کوئی شخص اپنے بچے کا نکاح غیر کفو سے کرے یا مہر بہت سا گھٹا کرانڈھے تو نکاح درست ہے مگر سوا باپ اور دادا کے اور کسی کو یہ امر جائز نہیں۔

فصل

فصل بچا کے بیٹے کو اختیار ہے کہ اپنے چچا کی دختر کا نکاح اپنے آپ سے کر لے اور (اگر عورت نے کسی کو) وکیل (اپنے نکاح کو دینے کا کیا ہو تو اُس) کو بھی اختیار ہے (کہ اُس) وکیل کرنے والے کو اپنے نکاح میں لے آوے۔ (اس لیے کہ یہ دونوں اگر اپنے سوا کسی دوسرے سے اُن عورت کو نکاح کر دیں تو جائز ہوتا ہے اگر خود اپنی ذات سے

کر لین گے تب بھی درست ہوگا) اور اگر غلام یا لونڈی بدون اجازت آقا کے اپنا نکاح کر لے تو یہ نکاح آقا کی اجازت پر موقوف رہے گا جیسے فضولی کا نکاح ذکر وہ بھی طرین کی اجازت پر موقوف رہتا ہے اور اگر اجازت دین تو درست ہو جاتا ہے ورنہ باطل نکاح میں فضولی اُسکو کہتے ہیں کہ مرد عورت کی اجازت بدون خواہ بغیر ایک کی اجازت کے بالابال نکاح کر دے) اور نصف عقد فائش شخص کے قبول کرنے پر موقوف نہیں رہتا (یعنی اگر ایک طرف سے ایجاب ہو اور دوسری جانب وہاں موجود نہ ہیں تو یہ ایجاب اُسکی حاضری پر موقوف نہ ہوگا بلکہ اُسکے آنے کے بعد نئے سرے سے ایجاب کرنا چاہیے پھلا ایجاب جو ہوا تھا بیکار گیا) اور اگر کسی شخص نے دوسرے کو وکیل کیا ہو کہ میرا نکاح ایک عورت سے کر دے اور وہ دو عورتوں سے اُسکا عقد کر دے تو وہ شخص اُسکے حکم کا خلاف کرنے والا ہوگا (یعنی اُسکا عقد کرنا نئی اجازت پر موقوف رہے گا) اور اگر لونڈی سے اُسکا عقد کر دے گا تو پہلی ہی اجازت سے جائز ہوگا۔

باب
مہر کے
بیان میں

باب مہر کے بیان میں نکاح بدون ذکر مہر کے بھی درست ہے اور مہر کم سے کم دس درم ہے (اور امام شافعی رحمہ کے نزدیک جو چیز کسی کار آمد شئی کی قیمت ہو سکے خواہ تھوڑی ہو یا بہت وہ مہر کے ہونے کی لیاقت رکھتی ہے اور دلیل امام اعظم رحمہ کی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ مہر دس درم سے کمتر نہیں روایت کیا اس حدیث کو حاکم نے اور قول حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا بھی ایسا ہی ہے۔ روایت کیا اسکو دارقطنی اور بیہقی نے) پس اگر مہر دس درم ٹھہرایا اُس سے کم تو صحبت کر سے خواہ میان بی بی میں سے ایک کے مر جانے سے دس درم واجب ہو جاتے ہیں اور قبل صحبت کے طلاق دیدینے سے مہر مذکور آدھا رہتا ہے۔ اور اگر مہر

نہ کیا ہو یا کیا ہو کہ مہر نہ دے گا تو (ان صورتوں میں) عورت کو مہر مثل (یعنی اس جیسی) عورت کا مہر) بشرط صحبت یا مرجانے فاوند کے لیگا اور اگر صحبت سے پیشتر فاوند اُسکو چھوڑ دے تو جوڑا لیگا اور اس میں تین کپڑے ہن پیر ہن اور دامنی اور چادر اور جو چیز کہ عقد نکاح کے بعد ٹھہری ہو یا مہر پر بڑھائی گئی ہو اُسکو نصف نکرین (یعنی اگر صحبت سے پیشتر طلاق دین تو اصل مہر کا نصف دلاوین جو زیادتی بعد ہوئی ہو اُسکو نصف نکرین) اور جائز ہے عورت کا اپنے مہر کو گھٹا دینا (یعنی اگر مہر زیادہ بندھا ہوا ہو عورت کہے کہ میں اس قدر کم کیے دیتی ہوں تو جائز ہے) اور عورت سے خلوت کرنی بدون مرض کے (کہ نہ خود مریض ہو نہ عورت) اور بدول حیض اور بدول اپنے اور اُسکے احرام کے اور بدول روزہ فرض کے صحبت کرنے کے حکم میں ہے اگرچہ مرد ذکر کٹا یا نامرد یا خبیثہ نکالا ہوا ہو (کہ ان سب کا عورت کے ساتھ علیحدہ ہونا ایسی طرح کہ عذر شرعی صحبت کے نہ کرنے کا موجود نہ ہو خلوت صحیحہ ہوتی ہے) اور عورت کو ان سب صورتوں میں (بعد طلاق کے یا فاوند کے مرجانے کے احتیاطاً) عدت واجب ہے (اگرچہ واقع میں صحبت کا ہونا ان شخصوں سے محال ہے) اور مستحب ہے جوڑا دینا سوائے مفوضہ کے ہر ایک طلاق والی عورت کو (خواہ اُس سے صحبت کی ہو یا نہین اور اگر مفوضہ کو پہلے صحبت کے طلاق دی ہو تو اُسکو جوڑا دینا واجب ہے۔ اور مفوضہ عورت ہے جس کا نکاح بدون ذکر مہر کے ہو (ہو) اور نکاح شغار میں مہر مثل واجب ہے۔ (اور شغار اُس نکاح کو کہتے ہیں کہ ایک شخص اپنی لڑکی خواہ بہن کا نکاح دوسرے شخص سے اس شرط سے کرے کہ دوسرا بھی اپنی لڑکی خواہ بہن کو اول شخص سے بیاہ دے اور سو اُس شرط کے اور مہر کچھ نہ ٹھہرے پس اس صورت میں یہ شرط لغو ہوگی اور مہر مثل لازم آوے گا)

اور اگر نکاح اس شرط پر کیا کہ شوہر آزاد منکوحہ کی خدمت بجالاویگا اسکو قرآن پڑھاویگا تو ان دونوں صورتوں میں بھی مہر مثل واجب ہوتا ہے (نہ خدمت اور قرآن کا پڑھانا) ہاں اگر شوہر غلام ہو (اور شرط خدمت کرے) تو البتہ (اس صورت میں) عورت کو دیکھا مہر مثل کے شوہر سے خدمت لینا لازم ہوگی اور اگر کسی عورت کا مہر ہزار تھا اور خاوند سے ہزار مہر کی بات لیکر سی کو سہہ کر دے پھر اس عورت کو صحبت سے پہلے طلاق ہو گئی تو خاوند آدمی مہر یعنی پانسو عورت سے اور لے (اس واسطے کہ ہزار جو مہر کے واجب تھے وہ اُس نے دیدئے تھے مگر پہلے صحبت کے طلاق دیدینے سے اُسکے ذمے صرف پانسو ہی لازم ہوئے اسلئے پانسو عورت سے ہٹا لیوے اور وہ جو ہزار لے چکا ہو وہ سب کے تھے مہر سے اُنکو کچھ علاقہ نہیں) پھر اگر ایسی صورت ہو کہ عورت ہزار نہ لے یا پانسو ہی لے اور ہزار خاوند کو سہہ کرے یا جو اسباب کہ مہر میں تھا اسکو قبضہ کرنے سے پہلے یا تیجے خاوند کو سہہ کر دے۔ اور پھر صحبت سے پہلے طلاق دیکھاوے تو اس صورت میں خاوند اس سے کچھ نہ پھیرے (اسلئے کہ اس صورت میں عورت کے پاس کچھ زائد نہیں پہنچا ہی کہ خاوند اُس سے واپس کرے اور صورت مہر کے اسباب کو قبضہ سے پہلے سہہ کرنے کی یہ ہے کہ خاوند نے کوئی چیز مہر کے ادا کرنے پر ٹھہرائی تھی عورت نے وہ چیز قبول لیکر خاوند کو سہہ کر دی) اور اگر کسی عورت سے اس شرط سے نکاح کیا کہ اسکو اس کے وطن سے باہر لجا دیا جائے یا اس پر دوسرا نکاح کر دیا اور ہزار مہر کے ٹھہرائے یا یہ شرط کی کہ اگر اسکو اس کے وطن میں رکھو گنا تو ہزار دو دینا اور وطن سے باہر لجاؤ گنا تو دو ہزار دو دینا پس اگر شرط کو پورا کیا اور اس کے وطن ہی میں رہا تب تو اسکو ہزار دینے پڑیں گے اور اگر (شرط) پوری نہ کی (اور اُس کے وطن میں اُس کے ساتھ نہ ٹھہرایا) تو اسکو مہر مثل دینا ہوگا۔ اور اگر مہر عورت کا نکاح میں

دو غلاموں سے ایک کو کھا (معین نہ کیا کہ کونسا ہے اور ان دونوں غلاموں کی قیمت مختلف ہے) لہذا صورت میں مہر مثل (کو) حکم کیا جاوے گا (یعنی مہر مثل جس غلام کی قیمت کے موافق ہوگا وہی غلام مہر میں رہے گا) اور اگر نکاح کیا کسی گھوڑے یا گدے کے عوض (یعنی گھوڑا اور گدہ معین نہ کیا) تو بیچ کی جنس دینی واجب ہوگی (یعنی بہت اچھا نہ بہت برا دینا ہوگا) خواہ میانہ جانور کی قیمت واجب ہوگی۔ اور اگر مہر ایک بھان کپڑے کا مقرر کیا یا شراب یا سور کو ٹھہرایا یا کہا کہ اس کے پر (نکاح کرتا ہوں) اور وہ شراب تھی یا (کہا کہ) اس غلام خاص پر اور وہ آزاد تھا تو (ان سب صورتوں میں) مہر مثل واجب ہے۔ اور اگر دو غلاموں معین کو مہر ٹھہرایا اور (ان میں سے) ایک آزاد نکلا تو مہر (صرف وہی) غلام (باقیمانہ) ہوگا اور نکاح فاسد میں مہر مثل صرف صحبت واجب ہوتا ہے اور وہ بھی (جس قدر خاوند بی بی نے) مقرر کیا تھا اس) مقدار سے نائد دینا نہ چاہیے اور نکاح فاسد سے بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے (یعنی والد الزنا کھلا دیا گیا) اور عدت بھی (عورت پر لازم ہوتی ہے) اور مہر مثل عورت کے باپ کی قوم کا معتبر ہوتا ہے جب دونوں (عورتین) عمر (میں) اور خوبصورتی (میں) اور مال اور شہر اور زمانہ (میں) مختلف اور دنیا رسی اور کنواری ہونے میں برابر ہوں اور اگر اس طرح کی عورت باپ کی قوم میں نہ پائی جاوے تو اجنبی عورت کا (جو اس کی برابر ان چیزوں میں ہو مہر معتبر ہوگا) اور اگر عورت کا ولی (خاوند کی طرف سے) مہر کا ضامن ہو جاوے تو درست ہے اور عورت کو اس صورت میں (اختیار ہے) چاہے مہر کا مطالبہ اپنے ولی (ذمہ دار) سے کرے خواہ خاوند سے (مانگے) اور عورت کو پہنچتا ہے کہ اپنے مہر کے لینے کے واسطے مرد کو صحبت کر نیسے اور وہ شہر میں لیجانے سے روکے (گواہ اس سے) صحبت کر چکا ہو اور اگر عورت

غلام یا گدہ یا کپڑے کا مقرر کیا ہو تو مہر مثل واجب ہے اور اگر وہ آزاد نکلا تو مہر (صرف وہی) غلام (باقیمانہ) ہوگا اور نکاح فاسد میں مہر مثل صرف صحبت واجب ہوتا ہے اور وہ بھی (جس قدر خاوند بی بی نے) مقرر کیا تھا اس) مقدار سے نائد دینا نہ چاہیے اور نکاح فاسد سے بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے (یعنی والد الزنا کھلا دیا گیا) اور عدت بھی (عورت پر لازم ہوتی ہے) اور مہر مثل عورت کے باپ کی قوم کا معتبر ہوتا ہے جب دونوں (عورتین) عمر (میں) اور خوبصورتی (میں) اور مال اور شہر اور زمانہ (میں) مختلف اور دنیا رسی اور کنواری ہونے میں برابر ہوں اور اگر اس طرح کی عورت باپ کی قوم میں نہ پائی جاوے تو اجنبی عورت کا (جو اس کی برابر ان چیزوں میں ہو مہر معتبر ہوگا) اور اگر عورت کا ولی (خاوند کی طرف سے) مہر کا ضامن ہو جاوے تو درست ہے اور عورت کو اس صورت میں (اختیار ہے) چاہے مہر کا مطالبہ اپنے ولی (ذمہ دار) سے کرے خواہ خاوند سے (مانگے) اور عورت کو پہنچتا ہے کہ اپنے مہر کے لینے کے واسطے مرد کو صحبت کر نیسے اور وہ شہر میں لیجانے سے روکے (گواہ اس سے) صحبت کر چکا ہو اور اگر عورت

و مرد مہر کی مقدار مختلف بیان کریں تو مہر مثل کا حکم کیا جاوے گا (جسکے بیان سے مہر مثل ملتا ہو گا وہی معتبر ہوگا) اور اگر پہلے صحبت سے طلاق دیدی ہو (اور مہر میں اختلاف واقع ہو) تو (اس صورت میں) جوڑے کا حکم کیا جاوے گا اور اگر اصل مہر میں تکرار ہو (کہ ایک کہے کہ مہر کچھ ٹھہرا ہے اور دوسرا کہے کہ کچھ نہیں ٹھہرا) تو مہر مثل واجب ہوتا ہے گو دونوں خاوند بی بی مر جاوین اور اگر (خاوند بی بی کے) وارث (بعد ان دونوں کے مر جائیں) مقدار مہر میں اختلاف کریں تو مرد کے وارثوں کا قول معتبر ہوگا (عورت کے وارثوں کا نہ ہوگا) اور جو شخص اپنی بی بی کو کچھ بھیجے پھر وہ عورت دعوے کرے کہ وہ چیز ہدیہ تھی اور مرد کہے کہ وہ مہر میں تھی تو (اس صورت میں) قول مرد کا معتبر ہوگا ان چیزوں میں جو کھانے کی جنس سے نہوں (یعنی کھانے کی چیزوں کو مہر میں سے تصور نہ کریں گے گو مرد بیان کرے کہ میں نے مہر کی نیت سے بھیجی تھی اس لیے کہ ظاہر حال سے وہ جھوٹا معلوم ہوتا ہے) اور اگر کوئی جزیہ دینے والا مرد جزیہ دینے والی عورت سے نکاح کرے کسی مرد اور جانور کے عوض میں خواہ بدولت مہر کے اور یہ امر ان کے یہاں جائز ہو پھر اس سے صحبت کی جاوے یا قبل صحبت کے طلاق دی جاوے یا خاوند مر جاوے تو اس عورت کا مہر کچھ نہ ملے گا۔ اور یہی حال حربی عورتوں کا ہے کفرستان میں (کہ ان صورتوں میں انکو مہر نہ ملے گا) یعنی اگر وہ عورتین قاضی کے یہاں نالاش کر نیگی تو قاضی خاوند پر مہر کا حکم دے گا) اور اگر کوئی زنی کسی عورت سے معین شراب کے عوض یا معین سور کے عوض میں نکاح کرے پھر وہ دونوں مسلمان ہو جاوین یا ایک (ان میں سے مسلمان ہو جائے) تو عورت کو وہی شراب اور سور ملین گے اور اگر شراب اور سور کو معین نہ کرے تو تنہا کی قیمت ملے گی اور سور کی صورت میں مہر مثل دلا یا جاوے گا۔

یعنی اس جیسی عورت کا جوڑا جسکے بیان سے مطالبہ کرے گا وہی معتبر ہوگا

باب
غلام کے
نکاح کے
بیان میں

باب غلام کے نکاح کے بیان میں۔ غلام اور لونڈی اور مکاتب اور مدبر اور خاوند سے اولاد والی لونڈی کا نکاح بدون مالک کی اجازت کے جائز نہیں پس اگر کوئی غلام آقا کی اجازت سے نکاح کرے تو مہر میں بیچہ الا باویگا اور مدبر اور مکاتب (یعنی جو آقا کے مرنے کے بعد یا کسی قدر مال پر آزاد ہو تو یہ دونوں مہر میں) بیچے نہ جاویں گے (بلکہ) مکالمہ اور اگر بیچے۔ اور اگر آقا کو غلام کے نکاح کر لینے کی خبر ہوئی اور اُس نے غلام سے کہا کہ اُس عورت کو طلاق دے (یہ لفظ اجازت (نکاح کی تصور) ہوگا) اس لیے کہ طلاق جہی مہی ہے جس میں پھر عورت سے رجوع کرنا درست ہو) اور اگر اُس نے یہ کہا کہ اُس عورت کو طلاق دیدے یا الگ کر دے (تو ان الفاظ سے نکاح کی) اجازت نہ ہوگی اور اجازت نکاح فاسد کو بھی شامل ہے (یعنی آقا نے اگر اجازت دی اور غلام نے نکاح فاسد کیا تو یہ نکاح بھی آقا کی اجازت سے شمار ہوگا) اور اگر مالک اپنے کسی غلام کا نکاح کسی عورت سے کر دے اور اس غلام کو تجارت کی اجازت دے رکھی ہو تو یہ نکاح جائز ہوگا اور عورت اپنے مہر کے باب میں اور قرض خواہوں کی شریک ہوگی۔ (یعنی غلام پر اگر کوئی تجارت میں قرض ہوگا تو عورت کا مہر بھی منجملہ قرضوں کے تصور ہوگا) اور جو شخص اپنی لونڈی کا نکاح کر دے تو اسکے ذمے یہ لازم نہیں کہ اسکے لئے کوئی جگہ بھی علیحدہ سونے کی مقرر کر دے بلکہ وہ عورت آقا کی خدمت کرے اور خاوند کو جب موقع ملے اُس سے ہم بستر ہو اور آقا کو اپنے غلام اور لونڈی کا نکاح زبردستی کرنا درست ہے (یعنی انکادول چاہے یا نہ چاہے آقا کو اختیار ہے کہ نکاح کرے) اور آقا اگر اپنی لونڈی کو شوہر کی صحبت سے پہلے ارڈالے تو اس کا مہر ساقط ہو جاتا ہے لیکن اگر آزاد عورت اپنے آپ کو صحبت سے پہلے ارڈالے تو اس کا مہر نہ جاویگا

بیچہ و عورت مجتبیٰ
کے مہر میں بدل سکے
" **مستحب**
مہر کا بدلہ
مہر کے بدلے

(اُسکے وارثوں کو مہر کا دعویٰ پہنچتا ہے) اور عزل کے باب میں اجازت آقا کی چاہیے (لوٹندی کا قول معتبر نہیں۔ عزل اُسکو کہتے ہیں کہ صحبت کے وقت انزال سے پہلے ذکر نکال لے تاکہ لطفہ باہر گرے اور حمل نہ رہے اور یہ حرکت کراہت کے ساتھ درست ہے) اور اگر کوئی لوٹندی یا مکاتبہ (نکاح کے بعد) آزاد ہو جاوے تو اُنکو (نکاح کے باقی رکھنے اور توڑ دینے کا) اختیار دیا جو اسے گا اگر وہ انکا شوہر آزاد ہو (اسمین امام شافعی رحمہ کا خلاف ہے اور جس صورت میں کہ ان کا شوہر غلام ہو تو اُنکو بالاتفاق اختیار ہے) اور اگر لوٹندی بدون اجازت (آقا کے) نکاح کرے اور پھر آزاد کیا جوے تو اسکا نکاح (کہ موقوف تھا اب) بدون اختیار کے جاری ہو جاوے گا۔ پھر اگر اسکا شوہر (اُسکے) آزاد ہونے سے پیشتر (اُس سے) صحبت کے ترتیب مہر آقا کو ملیگا اور اگر آزاد ہونے کے بعد صحبت کرے تو مہر لوٹندی کا ہوگا۔ اور اگر کوئی شخص اپنے بیٹے کی لوٹندی سے صحبت کرے اور اُس سے بچہ پیدا ہو اور وہ اُسکا دعویٰ کرے (کہ میرا ہے) تو اُس بچے کا نسب باپ سے ثابت ہوگا اور وہ لوٹندی اُسکی حرم ہو جاوے گی اور اسکی قیمت (اپنے بیٹے کے مالک کو) دینی پڑے گی صحبت کا تاوان اور بچے کی قیمت نہ دینی ہوگی اور اگر باپ نہ ہو (اور دادا یہی بات کرے) تو دادا سے کا حال بھی باپ ہی کا سا ہے اور اگر بیٹا اپنی لوٹندی کا نکاح باپ سے کر دے اور اُس سے اولاد ہو تو وہ لوٹندی باپ کی حرم نہ ہوگی (بلکہ اُسکی منکوحہ ہے) اور (اس صورت میں باپ پر اسکی قیمت واجب نہ ہوگی بلکہ مہر واجب ہوگا اور اُسکی اولاد آزاد ہوگی) اسلئے کہ لوٹندی کی اولاد کا مالک اُسکا آقا ہو کرتا ہے اور اس صورت میں آقا اولاد کا علیٰ تہ بھائی ہے اسی جہت سے وہ بھائی پر آزاد ہوگی (جواز اور عورت کہ غلام کے نکاح میں ہو

وہ اگر اپنے شوہر کے آقا سے کہے کہ اسکو میری طرف سے ہزار کے عوض آزاد کرے اور وہ ایسا ہی کرے تو نکاح فاسد ہو جاوے گا (اسلیے کہ اس کلام کے کہنے سے عورت مذکور اپنے خاوند کی مالک ہو جاتی ہے اور پھر وہ آزاد ہوتا ہے اور عورت کو اپنے شوہر کا مالک ہونا نکاح کا مفسد ہے) اور اگر ہزار کے عوض نہ کہے تو البتہ نکاح فاسد نہ ہوگا (اسلیے کہ عورت شوہر کی مالک نہ ہوتی) اور اس صورت میں غلام کی ولادت آقا کو پہونچے گی نہ کہ اس عورت کو کیونکہ آزاد کرنے والا وہی ہے اور پہلی صورت میں ولا عورت کو پہونچے گی کہ وہ آزاد کرنے والی ہے اور آقا صرف وکیل ہے۔ والا اس مال کو کہتے ہیں کہ مرنے کے بعد اگر میت کا کوئی وارث قرابت دار نہ ہو تو اسکے آزاد کرنے والے کو وہ ترکہ پہونچے گا۔

باب کافر کے نکاح کے بیان میں۔ اگر کوئی کافر کسی عورت سے بدون گواہوں کے نکاح کر لے یا ایسی عورت سے نکاح کر لے جو دوسرے کافر کی عدت میں تھی اور یہ امر ان کے دین میں درست ہو تو اب اگر وہ دونوں مسلمان ہو جاوے گئے تو انکا وہی پہلا نکاح قائم رکھا جاوے گا لیکن اگر عورت اس مرد کی محرم ہوگی (مثلاً بہن یا بیٹی وغیرہ) تو (اس صورت میں) ان دونوں کو جدا کر دیا جاوے گا (اگر وہ ان کے دین میں درست ہو) اور جو مرد خواہ عورت کہ مرد ہو گئے ہوں (یعنی دین اسلام سے پھر گئے ہوں) وہ کسی سے نکاح نہ کریں (یعنی نہ مسلمان سے نہ ذمی سے نہ مرتد سے اسلیے کہ مرتد کا نکاح جائز نہیں) اور اگر کمالن باپ کے دین میں بہتر کا تاج ہوتا ہے (یعنی اگر شوہر مسلمان ہو اور عورت اہل کتاب میں سے تو انکی اولاد کو مسلمان تصور کریں گے) اور اگر آتش پرست بنسبت یہودیوں اور نصرانیوں کے برابر اس کے یہ نکلا کہ حوالہ اہل کتاب اور آتش پرست عورت ہوگی وہ اہل کتاب ہوگی (اور اگر میان بی بی

باب کافر کے نکاح کے بیان میں

میں ایک مسلمان ہو جاوے تو دوسرے کو مسلمان ہونیکو کہا جاوے اگر وہ بھی مسلمان ہو جاوے تو بہتر ہے (نکاح باقی رہے گا) ورنہ دونوں کو جلا کر دیا جاوے اور اگر مرد مسلمان ہو نیسے انکار کر گیا تو اس کا انکار طلاق متصور ہوگا۔ لیکن عورت کا انکار طلاق نہ ہوگا بلکہ صرف جدا ہونا ہوگا) اور اگر دونوں میں سے ایک دارالحرب میں مسلمان ہو تو عورت نکاح سے جدا ہوگی جب تک کہ تین باحیض سے نہو لے اور اگر کتاب والی عورت کا شوہر مسلمان ہو جاوے تو دونوں کا نکاح باقی رہیگا (اس لیے کہ مسلمان کو کتابی عورت کا نکاح جائز ہے) اور دو ملکوں کا علیحدہ ہونا جدائی کا سبب ہے نہ قید میں آنا (یعنی اگر مرد و عورت میں سے ایک مسلمان ہو کر کفرستان سے دارالاسلام میں چلا جاوے تو جدائی ہو چکی اور اگر سیکہ انہیں سے قید کر کے اسی ملک میں رکھیں تو جدائی نہوگی جب تک کہ اسکو دارالاسلام میں نہ لاوین) اور جو عورت کہ دارالحرب سے ہجرت کر کے دارالاسلام کو چلی آئے اور اسکو حمل نہو وہ بدوین عدت میں بیٹھنے کے نکاح کر لے (حائل جو عبادت کمزیرین ہے اسکے معنی جو عورت حاملہ نہو) اور دونوں میں سے کسی کا مرتد ہو جانا اس وقت نکاح کا ٹوٹ جانا ہے پس جس عورت سے صحبت کی ہو اسکا تمام مہر لازم ہوگا اور جس سے صحبت نہ کی ہو اسکا نصف مہر دینا پڑیگا (یعنی جس صورت میں کہ مرد مرتد ہو جاوے اور اگر عورت مرتد ہو تو اسکو مہر نہ ملیگا) اور مسلمان ہونے سے انکار کر دینا مرتد ہونے کے حکم میں ہے۔ (یعنی جب دونوں میں سے ایک مسلمان ہو جاوے۔ اور دوسرے کو مسلمان ہونے کو کہا جاوے اور وہ انکار کرے اور اس انکار سے دونوں میں جدائی طاقع ہو تو مہر کے واجب ہونے اور نہ ہونے میں اس انکار کا حکم مرتد ہونیکا سا ہے جو اوپر مذکور ہوا) اور اگر دونوں اکٹھے مرتد ہو جاوین اور ساتھ ہی مسلمان ہوں تو عورت و مرد میں جدا

نہوگی لیکن اگر گئے پیچھے مسلمان ہونگے تو جدائی ہو جاوے گی۔

باب عورتوں کی نوبت کے بیان میں۔ نوبت کے باب میں کنوارائی اور بیاہی برابر ہے۔ اور نئی اور پرانی اور مسلمان عورت اور کتاب والی بھی برابر۔ اور آزاد عورت کی باری لوٹدی کی نسبت دونی ہے (اگر ایک روز منکوحہ لوٹدی کی باری کا ہو تو دور و آزاد منکوحہ کے مقرر کرے) اور مرد کو اختیار ہے کہ جس بیوی کے ساتھ چاہے سفر کرے (اُس میں باری کی رعایت نہیں مگر قرعہ ڈالنا مستحب ہے جسکے نام قرعہ نکلے اُسی کو ساتھ لیاوے) اور عورت کو اختیار ہے کہ اگر اپنی باری دوسری عورت کو بخش دی ہو پھر اُس سے لے لے (واللہ اعلم)

کتاب الرضاع

اس میں دودھ پینے کا بیان ہے۔ دودھ پینا اسکو کہتے ہیں کہ شیر خواجہ یا کفاح قوت میں کسی عورت کی چھاتی سے دودھ پیوے اور اسکے باعث اگرچہ تیس مہینے کے اندر کم ہی بیاہودہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو قرابت نسب سے تھے مگر دودھ کی بہن کی ماں اور اسکے بیٹے کی بہن (کہ نسب میں حرام تھی اور دودھ میں حرام نہیں ہیں اس لیے کہ نسبی بہن کی ماں یا اپنی حقیقی ماں کی یا باپ کی بی بی ہوگی جو دونوں حرام ہیں اور نسبی لڑکے کی بہن یا اپنی بیٹی ہوگی یا اپنی اس زرد جب کی بیٹی ہوگی جس سے صحبت کر چکا ہے اور یہ دونوں بھی حرام ہیں بخلاف دودھ کے کہ اُس میں یہ رشتے حلال ہیں واضح ہو کہ امام شافعی رحمہ کے نزدیک دودھ پینے سے حرمت کی شرط یہ ہے کہ بچہ بار دودھ پیوے اور امام اعظم رحمہ کے نزدیک ایک بار کے پینے سے بھی حرمت ثابت ہے اور انکی دلیل قول اللہ تعالیٰ کا ہے وَأَمَّا تِلْكَ الْأُمَّةُ الَّتِي أَسْرَفْنَا عَلَىٰ يَدَيْهِمْ دُرُودَهُمْ

بیاہی کنوارائی
عورتوں میں
سے بیان میں

یعنی جسکی اول نکلے
یعنی بیاہی
ہے اور جسکے
اسکی دوسری نکلے
بیوی ہووے

کتاب الرضاع

حرام میں بیاہودہ
بیاہی جنہوں نے
دودھ پیا یا

ارشاد ہوا یا بچہ کی قید نہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ دودھ پینے سے
وہ رشتے حرام ہیں جو نسب کے ہیں اس میں بھی شرط گنتی اور تھوڑے اور بہت کی نہیں
اور اسطرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور نیز امام شافعی
کے نزدیک دودھ پینے کی مدت دو برس ہے یعنی اسی کے اندر پینے سے حرمت ثابت
ہوتی ہے اور امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک تیس مہینے ہیں اور انکی دلیل یہ آیت ہے وَحَلَّالُہُ
وَفِصَالُہُ ثَلَاثُونَ شَہْرًا ظاہر اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ حل اور دودھ چھڑانے
کی ہر ایک مدت تیس مہینے ہیں لیکن چونکہ حل کی مدت دو برس سے زیادہ نہیں ہوتی
تو دودھ چھڑانے کو تیس مہینے قائم رکھے اور اگر یہ بھی مان لیا جاوے کہ مدت جو اس
آیت میں مذکور ہے وہ دونوں چیزوں کے مجموعے کے لئے ہے تو جس صورت میں کہ
حل کی کمتر مدت چھ مہینے اختیار فرمائی ہو تو دو برس بھی کمتر مدت دودھ کی ہوگی اور
دودھ پلانیو الیکادہ خاوند جس سے اسکے دودھ پیدا ہوا ہے وہ شیر خوار بچے کا باپ ہوگا
اور اسکا بیٹا اس بچے کا بھائی اور اسکی بیٹی بچے کی بھن اور اسکا بھائی بچے کا چچا اور اسکی
بھن اسکی بھوپھی ہوگی اور اپنے بھائی کی دودھ کی بہن اور بیسی بہن حلال ہو سکتی ہیں
(دودھ کی صورت تو ظاہر ہے مگر نسب کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کے دو لڑکے دو
بیبیوں سے ہوں اور ان بیبیوں میں سے ایک کے ایک لڑکی بھی ہو دوسرے خاوند سے
تو لڑکی دوسری بی بی کے لڑکے کو حلال ہوگی اسی لئے کہ ان دونوں میں کوئی قرابت
نہیں مگر اسی بی بی کے لڑکے کو حلال نہیں اس لئے کہ وہ اخیا فی بہن اسکی ہے اور
دوسرے شیر خوار جنہوں نے ایک بھائی سے دودھ پیا ہوا نہیں حلت نہیں (یعنی ان دونوں کا
خلع نہیں ہو سکتا اس لئے کہ وہ دونوں بھائی بھن ہیں) اور نہ کوئی دودھ منے والی

۱۲۔ اور اس کا حمل اور دودھ سے چھوٹا تیس مہینے میں ۱۲

اپنی دودھ پلانیوالی کے لڑکے یا پوتے کو حلال ہو سکتی ہے (جاننا چاہیے کہ یہ مسئلہ پہلی عبارت سے بھی سمجھ میں آتا ہے لیکن مصنف نے تاکید اور تصریح کے لیے جو اس باب میں مندرج ہے اُسکو دوبارہ بیان کیا اور دودھ کے مسائل کی جامع یہ بیت مشہور ہے۔

از جانب شمشیرہ ہمہ خویش شوند نہ وز جانب شیر خوار زو جان و ذروع بلعینے دودھ پینے والے کے اصول مثل باپ دادے کے اور انکی اولاد یعنی شیر خوار کے بھائی اور چچا یہ لوگ دودھ پلانیوالی اور اسکی بیٹی پوتی پر حرام نہیں ہوتے اور جو دودھ کچے کو کھانے میں ملا کر دیا جاوے خواہ دودھ غالب ہو یا کھانا وہ حرام نہیں کرتا (اس لیے کہ حکم کھانا کا ہے نہ دودھ کا) ہاں اگر دودھ کو پانی میں یا دوا میں یا بکری کے دودھ یا دوسری عورت کے دودھ میں ملا کر دیا تو ان صورتوں میں اگر دودھ غالب ہوگا تب حرمت ہوگی (اگر دوسری چیز غالب ہوگی تو وہی کہلاو گی اور حرمت اُس سے متعلق نہ ہوگی مگر دوسری صورت دودھ کی صورت میں ایک کی حرمت ضرور ہوگی جسکا کہ دودھ غالب ہوگا) اور کتواری عورت کے اگر دودھ اُتر آوے اور مری ہوئی عورت کا دودھ دونوں حرام کرنے والے ہیں لیکن اگر دودھ کا حقہ بچہ کو کیا جاوے (یعنی پاجانہ کی راہ سے دودھ اندر پہنچایا جاوے) یا مرد کے دودھ اُتر آوے یا بکری کا دودھ دو بچے پیوین (تو ان صورتوں میں حرمت نہ ہوگی اور اگر کوئی عورت اپنی دودھ پیتی سوت کو دودھ بلاوے تو یہ دونوں مرد پر حرام ہو جائی تین (اس لیے کہ ماں بیٹی کا نکاح میں رکھنا حرام ہے اور اس صورت میں بڑی کو مہر نہ ملے گا اگر اُس سے شوہر نہ صحبت نہ کی اور چھوٹی کو نصف مہر دیوے اور یہ دو مہر بڑی سے لیوے اگر اسنے جان بوجھ کر نکاح کو فاسد کیا ہو ورنہ کچھ نہ لے اور جس کو ایسی مال نہ ملے اُسی سے دودھ کا پینا بھی ثابت ہوتا ہے (یعنی دودھ من خواہ ایک مرد

دو عورتوں کی گواہی سے دودھ کا پینا ثابت ہو جاتا ہے۔

کتاب الطلاق

اس میں عورت کو چھوڑ دینے کا بیان ہے (واضح ہو کہ سب مباح چیز و نہیں سے زیادہ بُری طلاق ہے اس لیے کہ اس میں کُلاَح کا دور کرنا ہے جو سنت یا واجب ہے۔ لیکن جب بعد نکاح کے ناموافقیت ہو تو جدائی کے سوا کوئی علاج نہیں اس واسطے نہ رعیت نے اس کو درست کیا جو قید کہ نہ شریعت کے کُلاَح کی باعث ہوتی ہے اس کے دور کرنے کو طلاق کہتے ہیں (بہر طلاق کی تین قسمیں ہیں ایک یہ ہے کہ عورت کو ایسے طہر میں جس میں صحبت نہ کی ہو ایک طلاق دیکر چھوڑ دے یہاں تک کہ اس کی عادت پوری ہو جاوے اس (طرح کی طلاق) کو احسن کہتے ہیں (دوم یہ کہ تین طہروں میں طلاق دے اس کو حسن اور سُنّی کہتے ہیں (یعنی انکافا ہو اس سنت کا ثابت ہوا تیسرے یہ کہ تین طلاقیں ایک طہر میں یا ایک لفظ میں دے مثلاً یہ کہے کہ میں تجھ کو تین طلاقیں دینا) اس کو بدعی کہتے ہیں (یعنی منسوب بہت کفر یا ہے اور جس عورت سے صحبت نہ ہوئی ہو اس کو طلاق سنی حالت حیض میں بھی ہو سکتی ہے

(یعنی اسکے حق میں حیض حکم طہر کا رکھتا ہے طلاق کے باب میں) اور جس عورت کو حیض نہ آتا ہو اس کی طلاق کو مہینوں پر منقسم کرنا چاہیے (یعنی اگر ایسی عورت کو طلاق سُنّی دیا وے تو طہر کی عوض میں ایک مہینا ہوگا) اور صحبت کے بعد انکو طلاق دینا جائز ہے اور جس عورت سے صحبت کر لی ہو اس کو حالت حیض میں طلاق دینی بدعت ہے پس (ایسی طلاق کے بعد) عورت سے رجعت کر لے اور دوم یہ طہر میں اس کو طلاق دے اور اگر ایسی صحبت کی ہوئی ہے کہ اتنے کچھ کہ تین طلاق میں بطور سنت کے تو طہر پر ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر شوہر نہایت کر لے کہ تینوں طلاقیں اسی ساعت میں طہر میں

کتاب الطلاق

دھورت اعتدال
عصمت کے نکاح
سُنّی اور بدعت
غالبہ نہوت اور بدعت
زمانہ بننا اور بدعت
طہران دونوں کے لیے
جس عورت کو لے کر

ایک ایک پڑے تو جائز ہے اور طلاق ایسے شوہر کی پڑا کرتی ہے جو عاقل و بالغ ہو گو اس سے کسی نے زبردستی طلاق دلوائی ہو اور مست کی طلاق اور گونگے کی طلاق اشائے سے اور غلام کی (بھی واقع ہوتی ہے) مگر طے کی اور دیوانے کی اور سوتے ہوئے شخص کی اور آقا کی طلاق جو اپنے غلام کی منکوحہ کو دے نہیں پڑی اور طلاق (کی گنتی کا اعتبار عورتوں سے ہے اور وہ آزاد عورت کے حق میں تین تین (گو شوہر آزاد ہو یا غلام) اور لونڈی کے حق میں دو ہیں (اگر شوہر آزاد ہو یا غلام)

باب صریح طلاق کے بیان میں (صریح طلاق کے یہ الفاظ ہیں کہ) تو طلاق دالی ہے یا طلاق دی ہوئی ہے یا میں نے تجھ کو طلاق دی اور ان (الفاظ) سے ایک طلاق صحیح پڑتی ہے اگر نہایت زیادہ کی کرے یا بائن کرنے کی یا کچھ نہ کرے اور اگر یہ (الفاظ) کہے کہ انت الطلاق وانت طالق الطلاق وانت طالق طلاقاً تو ان لفظوں سے) ایک طلاق رجعی پڑے گی بشرطیکہ نہایت کچھ نہ ہو یا نہایت ایک طلاق کی خواہ دو کی کرے لیکن اگر نہایت تین طلاقتوں کی کرے گا تو تین پڑ جائیں گی اور اگر طلاق کو تمام عورت کی طرف منسوب کیا یا ایسی چیز کی طرف جس سے تمام بدن بیان کیا جاتا ہے مثلاً گردن اور گلا اور روح اور بدن اور جسم اور شرکاء اور سر اور چہرہ یا اسکے حصہ غیر معین کی طرف منسوب کیا جیسے آہا اور تھائی ہو تو ان صورتوں میں طلاق پڑ جائے گی (اور) اگر ہاتھ اور پاؤں اور انگلی اور مقام یا ناک کی طرف نسبت کیے مثلاً کہا کہ تیری انگلی پر طلاق ہے تو (طلاق) نہ پڑے گی (اس لئے کہ ان اعضا سے تمام بدن کو تعبیر نہیں کرتے) اور (اگر کہے کہ) آدمی طلاق (ہے) یا تھائی طلاق (ہے) تو پوری طلاق ہوگی اور دو طلاق کے تین نصف کہے تو تین طلاقیں ہوں گی اور (اگر یوں کہے کہ ایک طلاق سے لے کر دو تک درمیان میں (ہے تو) ایک طلاق پڑے گی۔ اور

باب صریح طلاق کے بیان میں
 طلاق دالی ہے یا میں نے تجھ کو طلاق دی ہوئی ہے یا میں نے تجھ کو طلاق دی اور ان (الفاظ) سے ایک طلاق صحیح پڑتی ہے اگر نہایت زیادہ کی کرے یا بائن کرنے کی یا کچھ نہ کرے اور اگر یہ (الفاظ) کہے کہ انت الطلاق وانت طالق الطلاق وانت طالق طلاقاً تو ان لفظوں سے) ایک طلاق رجعی پڑے گی بشرطیکہ نہایت کچھ نہ ہو یا نہایت ایک طلاق کی خواہ دو کی کرے لیکن اگر نہایت تین طلاقتوں کی کرے گا تو تین پڑ جائیں گی اور اگر طلاق کو تمام عورت کی طرف منسوب کیا یا ایسی چیز کی طرف جس سے تمام بدن بیان کیا جاتا ہے مثلاً گردن اور گلا اور روح اور بدن اور جسم اور شرکاء اور سر اور چہرہ یا اسکے حصہ غیر معین کی طرف منسوب کیا جیسے آہا اور تھائی ہو تو ان صورتوں میں طلاق پڑ جائے گی (اور) اگر ہاتھ اور پاؤں اور انگلی اور مقام یا ناک کی طرف نسبت کیے مثلاً کہا کہ تیری انگلی پر طلاق ہے تو (طلاق) نہ پڑے گی (اس لئے کہ ان اعضا سے تمام بدن کو تعبیر نہیں کرتے) اور (اگر کہے کہ) آدمی طلاق (ہے) یا تھائی طلاق (ہے) تو پوری طلاق ہوگی اور دو طلاق کے تین نصف کہے تو تین طلاقیں ہوں گی اور (اگر یوں کہے کہ ایک طلاق سے لے کر دو تک درمیان میں (ہے تو) ایک طلاق پڑے گی۔ اور

(ایک سے) تین تک (خواہ ایک سے تین تک) درمیان میں کہنے سے) دو طلاقیں ہوتی ہیں اور (اگر کہے) ایک در دو (تو) ایک طلاق ہوگی۔ اگر کچھ نیت نکرے یا نیت ضرب کی کرے اور اگر (ان لفظوں سے) ایک اور دو ملو لے تو اس صورت میں (تین ٹرین گی) جتنا چاہی کہ ضرب کے معنی فقہائے نزدیک یہ ہیں کہ مضروب کے اجزاء بقدر مضروب فیہ کے زیادہ ہو جاویں پس ایک کی ضرب تین میں یہ ہے کہ ایک کے تین جز ہو گئے یہ معنی نہیں کہ ایک کے تین بار اعتبار کرین جیسا کہ حساب میں ہوتا ہے) اور دو در دو کہنے میں (دو طلاقیں ہوں گی) گو ضرب کی نیت کرے اور (اگر یوں کہے کہ) یہاں سے شام تک طلاق ہے (تو اس سے) ایک طلاق رجعی ہوگی اور (اگر کہے کہ) مکہ سے پاس یا مکہ کے اندر (یا گھر کے اندر طلاق ہے تو یہ طلاق) اس وقت پڑ جاتی ہے اور (اگر یوں کہے کہ) جب تو مکہ میں داخل ہو (تو تجھے طلاق ہے) تو یہ الفاظ معلق یعنی مشروط کرنے کے ہیں (جب عورت مکہ میں داخل ہوگی اس وقت طلاق پڑگی) اور مخفی نہ رہے کہ شام اور مکہ کا ذکر مثال کے لئے ہے ورنہ ایک شہر اور گائون کا یہی حکم ہے)

فصل

فصل جس صورت میں کہے تو طالق (یعنی طلاق والی) ہے کل کو یا کل میں تو اس سبب طلاق صبح ہونے پر پڑے گی اور اگر (شوہر ان لفظوں سے) نہایت عصر کے وقت کی کرے تو صرف دو کے لفظ میں جائز ہوگی (یعنی اگر کہا کہ کل میں طالق ہے) اور (اگر کہا کہ تو طالق ہے) آج کل یا کل آج (تو ایسے الفاظ) میں اول لفظ کا اعتبار کیا جاتا ہے (دوسرا کجا اعتبار نہیں پس جو لفظ زبان سے اول کہا ہے اس میں طلاق پڑگی) اور (اگر کہے کہ) تو طالق ہے ہمیشہ اس سے کہ میں تجھ سے نکاح کروں یا تو کل طالق تھی حالانکہ اس سے نکاح آج کیا ہے تو یہ طلاق لغوی (اسی لیے کہ نکاح سے پہلے طلاق دینے کے کچھ معنی نہیں) اور

اس سے نکاح کل سے پیشتر کر چکا تھا تو طلاق اس وقت پڑے گی (اسلیے کہ گذرے ہوئے زمانے میں طلاق نہیں پڑ سکتی تو ضرور ہوا کہ جس وقت طلاق دیتا ہوا اس وقت پڑے) اور اگر لون کہے کہ تو طالق ہے جس وقت میں کہ میں تجھ کو طلاق دوں اور (یہ کہہ کر) چپ ہو رہا تو طلاق پڑ جاوے گی (اسلیے کہ جب چپ ہوا تو ایک وقت ایسا ثابت ہوا کہ اس میں طلاق نہ دی حالانکہ وہ وقت طلاق دینے کے قابل تھا پس اس وقت میں طلاق پڑ جاوے گی اور (اگر یہ کہے کہ) تو طالق ہے اگر میں تجھ کو طلاق دوں تو (یہ طلاق) نہیں پڑنی جب تک کہ ایک اُن دونوں میں سے نہ مر جاوے اور (اگر لون کہے کہ) تو طالق ہے اس وقت میں کہ میں طلاق نہ دوں تو طالق ہے تو اس سے پہلے لفظ سے طلاق پڑ جاوے گی اور (اگر کہے کہ) تو طالق ہے جس روز کہ میں تجھ سے نکاح کروں اور نکاح اُس سے رات کو کیا تو طلاق پڑ جاوے گی (اسلیے کہ مراد مرد کی روز سے مطلق وقت تھا دن ہو یا رات) بخلاف اس (صورت) کے (کہ اپنی عورت سے کہے کہ) تیرا اختیار تیرے ہاتھوں میں ہے جس روز ایسا معاملہ ہو (اور اس اختیار سے اس کی نیت طلاق کی ہو پھر وہ معاملہ ملت کو واقع ہو تو طلاق نہ پڑے گی) اور (اگر کہے میں) تجھ سے طلاق والا ہوں (تو یہ لفظ) لغو ہے اگرچہ طلاق کی نیت کر لے (اسلیے کہ طلاق مرد کی طرف سے عورت کو ہوا کرتی ہے نہ مرد کو عورت کی طرف سے) اور اگر یہ کہے کہ میں تجھ سے جدا ہوں یا حرام ہوں تو عورت جدا ہو جاتی ہے اور (اگر یہ کہے کہ) تو طلاق والی ہے ایک طلاق سے یا نہیں یا تو طلاق والی ہے (میرے مرنے کے ساتھ خواہ اپنے مرنے کے ساتھ) (تو یہ الفاظ) لغو ہیں اسلئے طلاق نہیں ہوتی اور اگر شوہر عورت کے کل یا جزو کا مالک ہو جاوے یا عورت اپنے شوہر کے کل خواہ جزو کی مالک ہو تو نکل جاتا رہتا ہے پھر اگر شوہر اپنی منگھ سے طلاق نکالتا پڑے گی (اسلیے کہ خریدنے کے بعد نکاح جاتا رہا وہ عورت طلاق

کی جگہ ہی نہ ہی اگر یوں کہے کہ جب ہی تیرا قاتل تجھے آزاد کرے تب ہی تجھ کو دو طلاق ہیں پس
 آقا نے اُسے آزاد کر دیا تو شوہر کو اس سے رجوع کر لینے کا اختیار ہے (اس لیے کہ طلاق
 آزادی کے ساتھ پڑی ہے تو دو طلاق سے وہ بائن نہ ہوگی لونڈی رہتی تو وہ بائن ہو جاتی
 اور اگر لونڈی کا آزاد ہونا اور دو طلاقیں کل کے آنے پر مشروط کر دی جائیں تو کل کے آنے پر شوہر
 کو رجوع کا اختیار نہ رہے گا اور (اُس عورت کی) عدت تین حیض ہونگی (اس مسئلہ کی صورت
 یہ ہے کہ شوہر نے اپنی منکوحہ لونڈی کو کہا کہ جب اگلی کل ہو تو تجھ کو دو طلاقیں ہیں اور اُس
 لونڈی کے آقا نے کہا کہ جب کل ہو تو تو آزاد ہے پس جمبوقت دوسرا دن ہو گا وہ عورت دو
 طلاق سے بائن ہو جائیگی اور رجعت کے قابل نہ رہے گی اس لیے کہ طلاق تو مکے پڑنے کے وقت
 وہ لونڈی تھی مگر عدت اُسکی تین حیض ہونگی کہ عدت کے وقت میں بلاشبہ آزاد ہے اور
 آزاد کی عدت تین حیض ہیں اور فرق اول مسئلے اور دوسرے مسئلے میں یہ ہے کہ اول میں لونڈی
 کے آزاد ہونیکے بعد طلاق پڑتی ہے کیونکہ عرف میں اس عبارت سے ہی سمجھا جاتا ہے اور دوسرے
 میں آزادی سے پہلے پڑتی ہے) اور (اگر کہے کہ) تو طلاق ہوتی اور اشارہ تین انگلیوں کر دے تو
 تین طلاقیں پڑیں گی (اور اگر کہے کہ) تو طالق ہے بائن یا بتدایا سبے فاحش تر طلاق یا شیطان
 کی طلاق یا بدعت کی طلاق یا سخت تر طلاق یا پہاڑ جیسی یا مثل ہزار کے یا گھر بھر کر یا
 طلاق سخت (یا نبی یا چوری تو ان سب الفاظ سے) ایک بائن طلاق پڑے گی (شبہ طلاق)
 تین کی نیت نہ کرے اور اگر تین کی نیت نہ کرے تو تین پڑیں گی۔) فصل صحبت سے پہلے طلاق
 دینے کے بیان میں جو عورت غیر مدخولہ ہو (یعنی شوہر نے اس سے صحبت نہ کی ہو)
 اسکو اگر شوہر تین طلاقیں اکٹھی دیوے تو تینوں پڑ جائیں گی (اور اگر جدا جدا کر کے دیوے)
 تو عورت پہلے ہی طلاق میں نکاح سے باہر ہو جائیگی اور اگر طلاق کہہ کر

فصل

ذکر کرنے پایا تھا کہ عورت مگر کسی تودہ طلاق نہ ہوئی (اس لیے کہ شوہر نے کلام پورا کیا تھا تو گویا کچھ منہ سے نکالا ہی نہ تھا اور اگر کہا کہ تو طالق ہے ایک اور ایک یا ایک سے پہلے ایک یا ایک جس کے بعد ایک ہو تو ان سب صورتوں میں) ایک ہی پڑے گی (اس لیے کہ عورت غیر منحولہ تھی ایک سے بائن ہو گئی دوسری کا محل نہ رہی) اور اگر کہا کہ تو طالق ہے ایک کے بعد ایک طلاق سے یا ایک طلاق سے جس کے پہلے ایک ہو یا ایک سے جس کے ساتھ ایک ہو تو ان سب میں دو طلاقین واقع ہوتی ہیں (اس لیے کہ دونوں ایک ساتھ پڑیں آگے پیچھے نہ پڑیں اور اگر آگے پیچھے تھیں تو بولنے سے پیشتر صرف خیال اور تصور میں تھیں اس لیے ایک بار کی پڑیں) اور (اگر یوں کہے کہ) جب تو داخل ہو تو تو طالق ہے ایک اور ایک پس وہ داخل ہوئی تو ایک طلاق پڑ گئی اور اگر شرط کو پیچھے بولے (یعنی یوں کہے کہ تو طالق ہے ایک اور ایک جب داخل ہو) تو دو پڑیں گی۔

باب کنایہ کے لفظوں سے طلاق دینے کے بیان میں۔ کنایات سے عورت کو طلاق نہیں پڑتی مگر نیت سے یا قریبہ کے باعث اگر (شوہر) کہے کہ تو عدت میں بیٹھ اور اپنے رحم کو صاف کر اور انت واحدہ (تو ان صورتوں میں) ایک طلاق حبی پڑتی ہے اور ان (الفاظ) کے سوا (اگر دوسری کنایات بولیں) تو ایک طلاق بائن پڑ گئی اگرچہ دو کی نیت کرے۔ اور جائز ہے تین طلاقوں کی نیت کرنی کنایات میں اس مسئلے میں امام شافعی رحمہ کا خلاف ہے کہ ان کے نزدیک کنایات میں طلاق حبی پڑتی ہے اور دلیل امام اعظم رحمہ کی یہ ہے کہ طلاق بائن دینے کی ضرورت تو ہوا ہی کرتی ہو پس شوہر اپنی ملک میں اگر اس قسم کا صرف کرے تو جائز ہو گا بلکہ صریح طلاق میں بھی قیاس ہے کہ ضرورت صحیح میں حکم رجعت کا کیا گیا ہے اور روایت کیا ہے عبد الرزاق نے

باب کنایہ کے لفظوں سے طلاق دینے کے بیان میں

یعنی تو طالق ہے بطلاق واحد ۱۱۲: ۱۱۳

کہ کنایات سے طلاق بائنہ کا واقع ہونا اکثر صحابہ کا قول ہے مولیٰ حضرت ابن عمر اور ابن مسعود کے اور امام محمد نے اپنی کتاب الآثار میں اسی طرح کہا ہے اور (الفاظ) کنایات (کے یہ) ہیں کہ تو بائن اور بتہ اور بتلہ (یعنی جدا ہے) حرام (ہے) خالی (ہے) پاک (ہے) تیرا دور تیرے موند ہے پر ہے اپنے سیکے میں جا مل میں نے تجھے تیرے سیکے کو دیا تجھے میں نے جدا کیا میں تجھ سے الگ ہوا تو جانے تیرا کام تو آزادی اختیار کر گھونگٹ نکال جا رہیں۔

چھپ جا دو رہو باہر نکل جلی جا اٹھ کھڑی شوہر تلاش کر۔ اگر شوہر نے تین بار کھا کہ تو حیض شمار کر اور اول سے نیت طلاق کی کی اور دو بار حیض کے شمار سے (عدت) مراد لی تو اسکا قول مانا جاویگا۔ اور اگر ان دو پچھلے حیضوں کے شمار کرنے سے کچھ نیت نہ کی تو تین طلاقیں ہونگی اور اگر کھا کہ تو میری بیوی نہیں یا میں تیرا خاوند نہیں اور طلاق کی نیت کی تو طلاق پڑ جاوے گی۔ اور طلاق صریح طلاق صریح اور بائن دونوں سے ملتی ہے اور بائن صرف صریح سے ملتی ہے نہ بائن سے مگر جس صورت میں کہ بائن کسی شرط پر موقوف ہو (تو اس صورت میں بائن سے بھی لمباتی ہے اول مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی عورت کو کہا کہ میں تجھ کو طلاق دی یا طلاق کنایہ سے دی پھر اس طلاق کی عدت میں دوسری طلاق صریح دی تو یہ دوسری طلاق بھی پہلی طلاق سے لمبا دیگی اور اس پر دو طلاقیں واقع ہونگی اسی طرح اگر پہلی طلاق صریح دی اور پھر بائن دی تو وہ صریح سے لمبا دیگی لیکن اگر پہلے بائن دی اور دوبارہ پھر بائن دی تو یہ اول کے ساتھ نہ ملیگی اسلیئے کہ جب طلاق اول سے عورت جدا ہو چکی تو پھر طلاق کی محل نہ رہی ہاں اگر پہلی طلاق بائن کسی شرط پر موقوف ہوگی تو اسکا پڑنا شرط کے ہونے پر ہوگا اس سے پہلے نہ ہوگا اس لئے دوسری بھی اس اثنا میں پڑ سکتی ہے

باب عورت کو طلاق کے سبب ذکر کرنے کے بیان میں۔ اگر شوہر اس میں بی بی

بائن کنایہ سے ہون
جائز ہے اور بتلہ
بائن سے حیض کے
بائن سے عدت کے
بائن سے عدت کے
بائن سے عدت کے
بائن سے عدت کے
بائن سے عدت کے
بائن سے عدت کے
بائن سے عدت کے

باب عورت کو طلاق کے سبب ذکر کرنے کے بیان میں

اور اس سے نیت طلاق کی کرے اور وہ عورت اسی مجلس میں اپنے آپ کو اختیار کر لے تو ایک طلاق سے بائن ہو جاوے گی۔ اور اس صورت میں اگر شوہر تین طلاقیں نیت کرے (اگر گناہ درست) نہوے گی پھر اگر وہ عورت وہاں سے اٹھ جائے یا وہ کام کرنے لگے تو اسکا اختیار جاتا رہے گا۔ اور اس باب میں (یعنی اختیار کے ثابت ہونے میں) یہ شرط ہے کہ ذکر نفس کا یا اختیار کا دونوں میں سے ایک کے کلام میں پایا جاوے (مثلاً یا مرد کہے کہ اختیار کر اپنے نفس کو خواہ طلاق کو یا عورت کہے کہ میں نے اپنے نفس کو خواہ طلاق کو اختیار کیا اور اگر دونوں کے کلام میں سے کسی میں نہ پایا جاوے گا تو اختیار کا ثبوت درست نہ ہوگا اور اگر شوہر نے عورت سے کہا کہ تو اختیار کر اور عورت نے جواب دیا کہ میں اپنی ذات کو اختیار کرتی ہوں یا میں نے اپنی ذات کو اختیار کیا تو طلاق پڑ جاوے گی اور اگر عورت سے میں بار کہے کہ اختیار کر اختیار کر اختیار کر اور عورت جواب دے کہ میں نے اول کو یا دوم کو یا چھٹی کو اختیار کیا یا ایک اختیار کو اختیار کیا تو تین طلاقیں بدون نیت کے پڑ جاوے گی اور اگر کہے کہ میں نے اپنی ذات کو طلاق دے لی یا اپنی ذات کو ایک طلاق سے اختیار کیا تو اس صورت میں ایک طلاق سے بائن ہو جاوے گی اور اگر شوہر عورت سے کہے کہ تیرا معاملہ تیرے ہاتھ ہے ایسا طلاق کے باب میں یا یہ کہ ایک طلاق اختیار کر لے اور (اسکے جواب میں) عورت اپنی ذات کو اختیار کر لے تو ایک طلاق جمی پڑے گی (اس لیے کہ شوہر کے کلام میں صریح لفظ طلاق کا موجود ہے اور صریح طلاق میں حکم حجت کا ہے اور اگر شوہر نے کہا کہ تیرا معاملہ تیرے ہاتھ ہے اور تین طلاقیں کی نیت کی اور عورت نے جواب دیا کہ میں نے اپنی ذات کو ایک دفع سے اختیار کیا تو تین طلاقیں پڑیں گی اور اگر کہے کہ میں نے اپنے نفس کو ایک طلاق دے یا اپنی ذات کو ایک طلاق سے اختیار کیا تو ایک طلاق سے بائن ہو جاوے گی۔ اور اگر

شوہر کہے کہ تیرا معاملہ تیرے ہاتھ ہے آج اور پرسون تو اس قول میں رات داخل ہوگی (یعنی اختیار دن کو رہیگارت کو نہ ہوگا) اور اگر عورت اختیار اس دن کا نہ ملے تو اس روز کا اختیار باطل ہو جائیگا اور پرسون کا اختیار اسکو رہیگا۔ اور اگر اختیار میں شوہر نے قید آج اور کل کی لگائی تو اس میں رات بھی شامل رہیگی اور اگر اس روز کے اختیار کو عورت نہ مانگی تو اسکی کل کو بھی اسکو اختیار رہیگا (اس لیے کہ اختیار کے وقت میں کوئی زمانہ اختیار نہ ہونے کا نہیں) اور اگر اختیار دیئے جانے کے بعد عورت نے ایک دن کی دیر کی اور کھڑی نہ ہوئی یا کھڑی تھی مٹیھی گئی یا بیٹھی تھی تکیہ لگا لیا یا تکیہ لگائے تھی مٹیھی گئی یا اپنے باپ کو مشورہ کیلئے بلایا یا گواہوں کو گواہ کرنے کو طلب کیا تھا سواری پر تھی سواری کو روک لیا تو ان سب صورتوں میں اسکا اختیار باقی رہیگا اور اگر سواری کو چلایا تو اختیار نہ رہیگا۔ اور کشتی کا حال گہر کا سا ہے (یعنی کشتی اگر چہ چلتی ہو عورت کا اختیار باقی رہتا ہے سواری کی طرح نہیں کہ چلنے سے اختیار جاتا رہتا ہے) اور اگر شوہر نے کہا کہ تو اپنے نفس کو طلاق دے لے اور اس سے کچھ نیت نہ کی یا ایک طلاق کی نیت کی اور عورت نے طلاق دلی تو ایک طلاق جمی پڑے گی اور اگر تین طلاقیں دے لیو گی اور شوہر نے تین کی نیت کی ہوگی تو تینوں پڑ جائیں گی اور اگر عورت کہے کہ میں اپنی ذات کو جدا کیا تو طلاق پڑ جائیگی لیکن اگر کہے کہ میں نے اختیار کیا تو نہ پڑیگی اور اس اختیار دینے سے (مرد رجوع کرنے کا مالک نہیں رہتا اور اختیار عورت کی مجلس تک ہوتا ہے) یعنی بعد اس مجلس کے ہو چکنے کے اسکو اختیار طلاق کا نہیں رہتا) ہاں اگر شوہر اختیار دینے میں یہ بھی کہہ دے کہ جب تجھے چاہے ایسا کر تو اس صورت میں عورت اس مجلس کے بعد بھی اپنے آپ کو طلاق دے سکتی ہے اور اگر شوہر کسی آدمی کے کہے کہ میری منکوحہ کو طلاق دیدے تو یہ اجازت فقط اس مجلس پر منحصر ہے گی اس مرد کو

جب ل چاہے طلاق دیے) لیکن اگر شوہر یوں کہے کہ تو چاہے تو طلاق دیکر اس صورت میں
 بعد اُس مجلس کے گزر جانے کے اختیار نہ رہے گا اور اگر شوہر اپنی منکوحہ کہے کہ اپنی ذات کو
 تین طلاقیں دے لے اور عورت نے ایک طلاق دے لی تو یہ طلاق بڑھاؤگی اور اسکے آٹھ
 میں (یعنی مرد کہے کہ ایک طلاق دے لے اور عورت تین طلاقیں دے تو) واقع نہ ہوگی۔
 اور اگر مرد کہے کہ تین طلاقیں دے لے اگر چاہے اور عورت ایک دے اور مرد کہے کہ ایک ٹیٹے
 اگر چاہے اور عورت تین دے لے اس صورت میں کچھ واقع نہ ہوگی۔ (ایک ذمہ) اور اگر
 شوہر نے اُس کو طلاق بائن یا رجعی کے دینے کو کہا اور عورت نے اسکی اجازت کے بغیر
 کیا (تو اس صورت میں) وہی پڑے گی جسکی اجازت شوہر نے دی تھی (اور اگر شوہر نے
 کہا کہ) تو طالق ہے اگر چاہے اور عورت نے کہا کہ میں نے چاہا اگر تو چاہے پھر شوہر نے
 کہا کہ میں نے چاہا اور اس کلمے سے طلاق کی نیت کی یا یہ کہ عورت نے کہا کہ میں نے چاہا بشرطیکہ
 ایسا ہو اور ایک امر معاوم کا نام لے دیا تو دونوں صورتوں میں یہ فعل باطل ہو جاگا
 اور اگر کسی ایسے امر کا ذکر عورت نے کیا جو ذکر گیا ہو تو طلاق بڑھاؤگی اور اگر عورت نے
 کہا کہ تو طالق ہے جب چاہے یا جب کبھی چاہے اور عورت اسکو رد کرے تو وہ نہ ہوگا اور
 نہ مجلس پر مقید ہوگا مگر اس لفظ سے صرف) ایک طلاق اپنے آپکو دے سکتی ہو اور اگر شوہر
 نے کہا کہ) جتنی بار کہ تو چاہے طالق ہے تو عورت کو اختیار ہے کہ تین طلاقیں علیحدہ علیحدہ
 دے لے اور ایک ساتھ تین نہیں دے سکتی اور اگر اس اختیار کی رو سے بعد نئے شوہر کے
 پھر طلاق دیوے تو واقع نہ ہوگی (یعنی دوسرا نکاح کر کے اگر پھر شوہر اول کے پاس اتفاقاً
 آوے تو اسوقت وہ پہلا اختیار باقی نہیں رہتا) اور اگر کھاکہ تو طالق ہے جہاں اور جس جگہ چاہے
 تو تین نہ گن سکے کہ اسی مجلس میں چاہے اور اگر کہا کہ حسب طرح چاہے اور عورت نے

طلاق دے لی تو رجعی پڑے گی اور اگر عورت نے طلاق بائن چاہی یا تین طلاقیں اور شوہر کی نیت بھی تھی تو وہی پڑ جاوے گی اور اگر شوہر نے کہا کہ تو طالق ہے جتنی چاہے اور جو چاہے اسی مجلس میں طلاق دے اور اگر عورت اس اختیار کو رد کرے تو رد ہو جاتا اور اگر شوہر کہے کہ اپنی ذات کو تین میں سے جتنی چاہے طلاق دے لے تو عورت کو تین سے کم کا اختیار نہ ہوگا (یعنی ایک یا دو کے دینے کا)

باب طلاق کو کسی شرط پر مقید کرنے کے بیان میں۔ طلاق کا مشروط کرنا اس صورت میں درست ہے کہ شرط ملک نکاح میں واقع ہو یا خود ملک نکاح سے وابستہ ہو مثلاً (شوہر) اپنی منکوحہ سے کہے کہ اگر تو میرے پاس آوے گی تو تو طالق ہو تو یہ شرط نکاح میں نہیں (اگر اجنبی سے کہے کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تو طالق ہے) تو یہ شرط ملک نکاح کے ہونے پر ہوتی ہے (تو ایسی صورتوں میں شرط کے بعد طلاق پڑ جاتی ہے) یعنی نکاح یا پاس آنے کے بعد اوپر کی مثالوں میں طلاق ہو جاوے گی اور اگر اجنبی عورت سے کہے کہ اگر تو میرے پاس آوے گی تو تو طلاق والی ہو پھر اس سے نکاح کیا اور وہ آئی تو طالق نہ ہوگی (اس لیے کہ شرط نہ تو نکاح میں تھی نہ خود نکاح کو شرط کیا تھا) اور الفاظ شرط کے یہ ہیں اگر جو جو کچھ شوہر جتنی بار جب جب بھی ان الفاظ میں اگر شرط پائی جاوے گی تو قسم تمام ہو جاوے گی۔ یعنی حکم مشروط کرنے کا ختم ہو جاوے گا مگر لفظ کلمہ (یعنی جتنی بار) میں (حکم شرط کا تمام نہ ہوگا) اس لئے کہ وہ فعلوں کے عام ہونے کو چاہتا ہے جیسے لفظ کل (جس کے معنی ہر چیز ہیں) اسموں کے عام ہونے کو چاہتا ہے پس اگر شوہر کہے کہ جتنے بار میں کسی عورت سے نکاح کروں تو وہ طالق ہو تو ہر بار کے نکاح کو قسم طلاق ہوگی (گو ایک ہی عورت) دوسرے شوہر کے بعد اس سے نکاح

بشرط طلاق کو کسی شرط پر مقید کرنے کے بیان میں

مشروط کرنا جائز نہیں ہر بار کے نکاح میں

کرے) اور ملک نکاح کے جاتے رہنے سے شرط باطل نہیں ہوتی پس اگر شرط ملکیت پائی جاوے تو عورت طالق ہو جاوے گی اور حکم شرط کا پورا ہو جاوے گا اور اگر شرط ملک نکاح میں نہ پائی جاوے گی تو عورت کو طلاق نہوگی مگر حکم شرط کا اس صورت میں بھی تمام ہو جاوے گا (مثلاً شوہر نے کہا کہ اگر تو گھر میں جاوے تو تجھے طلاق ہے تو اگر وہ عورت نکاح کی حالت میں جاوے گی تو طلاق بھی پڑے گی اور شرط بھی جاتی ہے گی اور اگر نکاح نہ رہنے کے بعد عورت گھر میں جاوے گی تو طلاق بھی نہ پڑے گی اور شرط بھی نہ پڑے گی یعنی آئندہ اگر بعد نکاح کے وہ عورت گھر میں جاوے گی تو پہلی شرط کے رو سے اسکو طلاق نہ پڑے گی) اور اگر شرط کے واقع ہونے میں عورت و مرد اختلاف کریں تو مرد کی بات معتبر ہوگی مگر جس صورت میں کہ عورت گواہ (اپنے دعوے کے) پیش کرے (اُسی کا قول معتبر ہوگا) اور جو امور ایسے ہیں کہ وہ عورت ہی کے بتلنے سے معلوم ہوتے ہیں انہیں عورت ہی کا قول معتبر ہوگا مگر غرض اُسی کے باب میں مثلاً اگر شوہر نے کہا کہ جب تو حیض سے تو توار فلانی عورت طالق ہے یا یہ کہا کہ اگر تو مجھ سے محبت رکھتی ہے تو توار فلانی عورت طالق ہے پس عورت نے کہا کہ میں حیض سے ہوئی یا میں تجھ سے محبت رکھتی ہوں تو (اُسی صورت میں) صرف وہی عورت طالق ہوگی (دوسری پر صرف اسکے کہنے سے طلاق نہ پڑے گی) اور (جس صورت میں کہ طلاق کو حیض پر مشروط کیا ہو) بغور خون دیکھنے کے طلاق نہ پڑے گی پس اگر خون میں دیکھ کر بیکار طلاق اسوقت سے پڑے گی جب خون دیکھا ہوگا اور اگر یہ کہا ہوگا کہ اگر تجھ کو ایک حیض آوے تو طلاق ہے۔ (تو اس صورت میں) طلاق اسوقت پڑے گی جب وہ حیض سے پال ہوگی (اسلیے کہ ایک حیض سے حیض کامل ملتا ہوتا ہے) اور اگر شوہر نے کہا کہ تیرے لڑکا پیدا ہو تو تو ایک طالق سے طالق ہے اور اگر تیرے لڑکی ہو تو دو طلاقیں سے پہلے اس عورت کے لڑکا

اور لڑکی تو اُم ہوئے اور یہ معلوم نہوا کہ اول کون ہوا تو قاضی کے حکم کی رو سے تو اس پر ایک طلاق
 پڑیگی اور اعتیاد کی رو سے دو پڑیگی اور عدت بھی اُسکی گزر جاوے گی (۱) اس لیے کہ اول بچہ ہونے سے
 تو اسکو طلاق پڑیگی اور دوسرے کے ہونے پر عدت پوری ہوگی کیونکہ حاملہ عورت کی عدت
 بچہ ہونے تک ہوتی ہے) اور ملک نکاح دو شرطوں میں سے پہلی کے لیے شرط ہے (مثلاً
 اگر کہے کہ تو زید اور عمرو سے کلام کریگی تو تو طالق ہے بعد اس کے اس عورت کو دوسری
 طلاق دیکر بائن کر دیا اور اس عورت نے زید سے کلام کیا پھر شوہر اول نے اس سے نکاح
 کر لیا پھر اس نے عمرو سے کلام کیا تو طلاق پڑ جاوے گی اور اگر زید سے کلام کرنے کے وقت تو
 نکاح میں ہو اور عمرو سے کلام کرنے کے وقت منکوحہ نہ ہو تو طلاق نہ پڑے گی) اور اگر تین
 طلاقوں کو ایک شرط پر موقوف کیا اور پھر تین طلاقیں ہی وقت دیدین تو پہلی شرط اس سے باطل
 ہو جاوے گی۔ اور اگر تین طلاقوں کو یا لوٹڑی کے آزاد ہونے کو صحبت پر مشروط کیا تو صحبت
 کے وقت زیادہ ٹھہرنے سے اجرت زنا کی دینی نہ پڑیگی اور طلاق رجعی کی صورت میں
 اس سے زیادہ ٹھہرنے سے رجعت ثابت نہ ہوگی ہاں اگر اپنے ذکر کو نکال کر دوبارہ پھر غل
 کر گیا (تو رجعی کی صورت میں رجعت ثابت ہوگی اور اول صورت میں زنا کی اجرت دینی پڑیگی
 (۱) اس لیے کہ صحبت کرنے میں ایک ہی حال پر زیادہ توقف کرنا دوسری بار صحبت کرنا نہیں
 کہ اس سے اجرت یا رجعت درست ہو) اور اگر شوہر کہے کہ اگر فلا فی عورت سے میں
 تیرے اوپر نکاح کر دین تو اسکو طلاق ہے پھر منکوحہ کو طلاق بائن دیکر اس عورت سے نکاح
 کیا تو اسکو طلاق نہ پڑیگی (۱) اس لیے کہ شرط نہیں بائن لگی کیونکہ طلاق بائن کے بعد حکم نکاح
 کا باقی نہیں رہتا کہ عورت عدت میں ہو) اور اگر مرد نے کہا کہ تجھ کو طلاق ہے انشاء اللہ
 کہ انشاء اللہ ملا کہ تو طلاق نہ پڑیگی اگر عورت انشاء اللہ کہنے سے بچے جائے۔

اور اگر شوہر کہے کہ تجھ کو ایک کم تین طلاقیں ہیں تو دو پڑھنی اور ایک کم دو کہیگا تو ایک پڑھنی اور اگر کہے کہ تین کم تین طلاقیں ہیں تو تین پڑھنی (اس لیے کہ ایک یا دو کا کالنا تین میں سے ہو سکتا ہے مگر تین کو تین میں سے کالنا ناممکن ہے اس واسطے استثنائو ہو گیا اور تین طلاقیں پڑھنی باب بیمار کے طلاق دینے کے بیان میں۔ اگر شوہر اپنے مرض میں منکوحہ کو طلاق حبی یا بائن دے اور اس کی عدت میں مر جاوے تو وارث ہوگی۔ اور اگر بعد عدت کے مرے تو وارث نہ ہوگی۔ اور اگر طلاق بائن عورت کی اجازت سے دے یا عورت مال دیکر طلاق لے لیوے یا شوہر کے اختیار دینے کی جہت سے وہ اپنی ذات کو اختیار کر لے تو وارث نہ ہوگی۔ اور جس صورت میں کہ عورت شوہر سے کہے کہ تجھ کو طلاق حبی دیدے اور شوہر اسکو تین طلاقیں دلوے تو وارث ہوگی۔ اور اگر شوہر اپنے مرض میں عورت کی اجازت سے اسکو بائن کر دے یا حالت صحت میں اسکو بائن کر دے اور عدت ہو چکنے پر مرد و عورت ایک دوسرے کو سہیا کہہ چکے ہوں پھر شوہر عورت کے فرض کا اپنے ذمے اقرار کرے یا اسکو کسیتھار مال دینے کی وصیت کرے تو عورت کو فرض خواہ وصیت اور ترکہ میں سے جو کم ہو گا وہ ملیگا (یعنی جو کم اس نے اقرار کیا ہو یا وصیت کی ہو اگر وہ ترکہ کے حصے کم ہو تو وہ ملیگا نہیں تو ترکہ میں کا حصہ ملیگا) اور جو شخص دوسرے کو لڑنے کے لئے بلاوے یا قصاص میں مارا جائے کو خواہ سنگسار کیا جائے کو پیش ہو اور اس صورت میں اپنی منکوحہ کو بائن کر دے تو وارث ہوگی بشرطیکہ اسی صورت میں مارا جاوے یا مر جاوے اور اگر گھر گیا ہو یا لڑائی کی صف میں ہو اور اپنی بی بی کو بائن کر دے تو اس صورت میں مجانب سے وہ عورت وارث نہ ہوگی (اس لیے کہ اس میں مجانب یقینی نہیں اور پہلی دونوں صورتوں میں مزبانی یقینی ہے) اور اگر شوہر اپنے عورت کی طلاق کو کسی اجنبی مرد کے کام پر مشروط کیا (مثلاً کہ زید اگر سفر سے آوے تو

باب بیمار کے طلاق
دینے کے بیان میں

تو تباہ ہے) یا کسی وقت آئے پر مشروط کیا (مثلاً کہ ہا کہ ماہ رمضان آوے تو تباہ ہے) اور مشروط کا وجود اور مشروط کرنا و لون مرض ہی میں ہوں یا مشروط کیا خاص ہے کام براور عین مرض میں مشروط کرنا اور اس کام کا کرنا یا کیا خواہ شرط کا ہونا ہی مرض میں پایا گیا اور مشروط پہلے کیا تھا یا عورت کے ایسے فعل پر مشروط کیا کہ اسکو خواہ مخواہ کرنا پڑے (مثلاً کہہ دیا کہ اگر تو کھاو گی یا پیوے گی تو تباہ ہو جاو گی اور) اس میں خواہ و لون تباہ مرض میں ہوں خواہ صرف مشروط کا وجود مرض میں ہو تو ان سب صورتوں میں وارث ہوگی اور ان کے سوا اور صورتوں میں وارث نہوگی اور اگر اپنی بی بی کو مرض میں تباہ کر دیا پھر اچھا ہو گیا اور اسکے بعد مر گیا یا تباہ کر چکا تھا اور وہ عورت مرتد ہو گئی اور پھر مسلمان ہو گئی اسکے بعد شوہر مرانواں صورتوں میں وارث نہوگی۔ اور اگر عورت شوہر کے لڑکے سے ہمبستہ ہو گئی یا شوہر سے لعان کیا یا شوہر نے بحالت مرض اس سے ایلا کیا تو وارث نہوگی۔ اور اگر ایلا بحالت صحت کیا تھا اور ایلا کے باعث حالت مرض میں تباہ ہوئی تو وارث نہوگی (اور قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس صورت میں شوہر کا طلاق دینا اسوجہ معلوم ہوتا ہو کہ عورت کو وارث کرنے سے گریز کرتا ہے تو اس صورت میں عورت وارث نہوگی اور اگر وہ وارث کرنے سے گریز نہیں کرتا اور نہ احتمال گریز کا ہو تو وارث نہوگی)۔

باب رجعت (یعنی طلاق کے بعد عورت سے شوہر کے رجوع) کر نیکی بیان میں رجعت اس بات کو کہتے ہیں کہ جو نکاح مرد و عورت میں قائم ہوا تھا اسکو عدت کے دنوں میں جو کالتوں بنا رکھیں اور یہ رجعت اس صورت میں درست ہے کہ عورت کو تین طلاقیں نہ ہوں اگر وہ عورت رجعت پر راضی نہ ہو اور صورت اسکی یہ ہے کہ شوہر (طلاق کے بعد عدت میں) منکوحہ سے کہہ دے کہ میں نے تجھ سے رجعت کی یا (اور وں سے کہہ دے کہ

میں نے اپنی منکوحہ سے رجعت کی اور (ایک یہ ہے کہ) جن افعال سے حرمت دامادی
 تاہم ہے (وہ فعل بی بی کے ساتھ کرے مثلاً شہوت سے ہاتھ لگاوے یا بوسہ لے یا اسکو
 شہر نگاہ کو دیکھے غرض کہ رجعت قول سے بھی ہوتی ہے اور فعل سے بھی) اور تحب ہے کہ رجعت
 کے لئے گواہ کرے۔ اور اگر شوہر نے عدت ہو چکنے کے بعد عورت سے کہا کہ میں نے (عدت)
 میں تجھ سے رجعت کر لی اور عورت نے اسکی تصدیق کی (کہ ٹھیک ہے) تو رجعت درست ہے
 اور اگر تصدیق نہ کی تو درست نہ ہوگی جیسے اس صورت میں کہ شوہر اس سے کہے کہ میں نے
 تجھ سے رجعت کی اور وہ جواب دے کہ میری عدت ہو چکی (تو رجعت درست نہ ہوگی) اور
 اگر لونڈی کا شوہر عدت کے بعد اس سے کہے کہ میں نے عدت میں تجھ سے رجعت
 کر لی تھی اور اس بات کی تصدیق اسکے آقا نے کی مگر لونڈی نے اسکو جھٹلایا یا لونڈی
 نے (شوہر کے رجوع کرنے کے وقت) کہا کہ میری عدت ہو چکی اور اسکے آقا اور شوہر نے
 اسکا قول نہ مانا تو (ان صورتوں میں) لونڈی کا قول معتبر ہے (یعنی رجعت درست نہیں)
 اور حکم رجعت کا اسوقت جاتا رہتا ہے جبکہ عورت حیض اخیر سے پاک ہو جاتی ہو پھر اگر
 دس روز پر پاک ہوئی تو بغور پاک ہونے کے وقت رجعت جاتا رہا گو غسل نہ کیا ہو۔ اور
 اگر دس روز سے کم میں پاک ہوئی تو غسل تک وقت رجعت رہیگا۔ یا یہ کہ پاک ہونے کے
 بعد ایک وقت نماز کا گزر جاوے (یا اتنا وقت گزر جاوے کہ سہن عورت نہ پا کر نیت نماز
 کی کرے) یا وہ یتیم کر کے نماز پڑھے (جس صورت میں کہ پانی پر قادی نہ ہو) اور اگر عورت نے
 غسل کیا اور ایک عضو سے کم کو دھونا پھول گئی تو حق رجعت نہ رہیگا اور اگر عضو کامل کو
 دھونا پھول گئی ہو تو حق رجعت باقی رہیگا سلیے کہ ابھی پورا غسل نہیں کیا اور اگر
 شوہر نے عورت حاملہ یا بچے والی کو ایک طلاق دے اور کہے کہ میں نے اس سے صحبت

نہیں کی (یعنی ایک طلاق سے یہ بائن ہو گئی) تو وہ (اس صورت میں عورت سے) حجت
 کر سکتا ہے (اس لیے کہ عورت کا حاملہ خواہ بچہ دار ہو ناشوہر کو چھوڑنا کرتا ہے) اور اگر (عورت سے)
 خلوت کرے اور کہے کہ میں نے صحبت نہیں کی بعد اس کے ایک طلاق دی (تو رجعت نہ کرے)
 اس لیے کہ ممکن ہو کہ خلوت میں صحبت نہ کی ہو تو ایک ہی طلاق سے بائن ہو جاوے گی پس اگر
 اسی صورت میں رجعت کی اور رجعت کے بعد اس عورت کے دو برس سے کم میں بچہ
 پیدا ہوا تو وہ رجعت درست ہوگی (اس لیے کہ جب برس کم میں بچہ پیدا ہوا تو معلوم ہوا کہ
 وقت رجعت کے حمل موجود تھا اور شوہر کا یہ کہنا کہ میں نے صحبت نہیں کی غلط تھا اور عورت
 ایک طلاق سے بائن نہیں ہوئی تھی اسی لیے اسکی رجعت درست ہوئی) اگر شوہر نے اپنی
 منکوحہ سے کہا کہ اگر بچہ جنے تو تو طالق ہے پھر اسکے بچہ پیدا ہوا تو یہ دوسرا بچہ رجعت کا باعث
 ہوگا (اس طلاق سے حوالہ بچہ ہوئے پر اسکا کوئی تعلق) اور اگر شوہر نے یوں کہا کہ جتنی بار
 تو بچہ جنے تو تو طالق ہے پھر اسکے تین بچے علیحدہ علیحدہ حمل سے ہوئے تو دوسرا اور تیسرا
 بچہ پہلی دو طلاقوں سے رجعت کے سبب ہونگے (اس لیے کہ پہلے بچے کے ہونے پر
 شرط کے بموجب اس پر طلاق ہوئی اور حمل دوسرے بچے کا اس سے رجعت کا سبب
 ہوا پھر دوسرے بچے کے پیدا ہونے پر دوسری طلاق ہوئی تیسرے کا حمل اس سے
 رجعت کا سبب ہوا پھر تیسرے کے پیدا ہونے پر طلاق کاڑھی پڑ گئی اب رجعت نہیں
 ہو سکتی) اور جس عورت کو طلاق رجعی ہوئی وہ اپنا بناؤ سنگار کرے (تاکہ شاید اسکا
 شوہر اس سے رجوع کر لے) اور تجویز ہے کہ شوہر بدو اطلاق اس کے پاس نہ جاوے۔
 اور جب تک اس سے رجعت نہ کر لے تب تک اسکے ساتھ سفر نہ کرے اور طلاق رجعی سے
 صحبت کرنا حرام نہیں ہوتا اگر عدت کے بعد البتہ حرام ہے اور جو عورت کا بائن ہو گئی وہ شوہر سے

ایلا کہلاتا ہے۔ مثلاً یوں کہے کہ خدائی قسم میں تجھ سے چار مہینے صحبت نہ کروں گا یا یہ کہے کہ بخدا میں تجھ سے صحبت نہ کروں گا پس اگر (قسم مدت معین کی کی اور مدت چہار ماہ میں صحبت کی تو کفارہ دے اپنی قسم کا اور ایلا جاتا رہیگا اور اگر صحبت نہ کرے گا تو عورت نکاح سے جدا ہو جاوے گی اور قسم جاتی رہیگی (یعنی کفارہ لازم نہ ہوگا) اگر چار مہینے کے لیے قسم کھائی ہو اور اگر ہمیشہ کے لیے کھائی ہو تو قسم باقی رہتی ہے (یعنی جس صورت میں کہ یوں کھا کہ بخدا تجھ سے صحبت نہ کروں گا اور چار مہینے تک صحبت نہ کی اور وہ عورت نکاح سے باہر ہو گئی اور پھر شوہر نے اُس سے دوبارہ نکاح کیا تو حکم قسم کا باقی ہے یعنی اگر چار مہینے کے اندر صحبت کرے گا تو کفارہ لازم آدیاگا پھر اگر اس سے دوسری بار اور تیسری بار نکاح کیا اور دونوں دفعہ مدت چار چار مہینے کی بدون صحبت گذر گئی تو وہ عورت دوا و طلاقوں سے بائن ہو جاوے گی پھر اگر بعد دوسرے شوہر کے نکاح کے اُس سے نکاح کیا تو طلاق نہ ہوگی اور اگر اُس سے صحبت کرے تو کفارہ دے قسم کے باقی رہنے کی جہت سے (صورت مسئلے کی یہ ہے کہ اپنی بی بی سے ایلا کرے اور چار مہینے کی مدت میں اس سے صحبت نہ کرے تو وہ بائن ہو جاوے گی اور اگر وہ بارہ اس سے نکاح کرے اور چار مہینے اس سے ہم بستر نہ ہو تو پھر ایک طلاق سے بائن ہو جاوے گی سیطرح اگر تیسری دفعہ نکاح کر کے چار مہینے قربت نہ کرے تو پھر ایک طلاق سے بائن ہو جاوے گی آپ چونکہ طلاقین تین ہو گئیں بدون نکاح دوسرے شوہر کے حلال نہ ہوگی پس اگر بعد نکاح و طلاق شوہر ثانی کے پھر اس عورت سے نکاح کرے تو ایلا کا حکم نہ ہوگا اور قسم باقی رہیگی یعنی اگر اُس سے صحبت نہ کرے گا تو بائن نہ ہوگی اور اگر صحبت کرے گا تو کفارہ دینا پڑیگا اور چار مہینے سے کم مدت میں ایلا معتبر نہیں (یعنی اگر ترک صحبت کی قسم چار مہینے سے کم رکھا و یا اگر اس میں صحبت نہ کرے گا تو طلاق نہ پڑے گی لیکن اگر صحبت کرے گا تو کفارہ لازم ہوگا) اور اگر شوہر نے کہا کہ

بخدا دو مہینے یہ اور دو مہینے انکے بعد تہ سے صحبت نہ کرو گا تو یہ ایسا ہو گیا (اسی لئے کہ چار مہینے ہوئے اگر صان کو دو دفعہ میں بیان کیا) اور اگر پہلے یوں کہا کہ واسب تہ سے دو مہینے صحبت نہ کرو گا پھر ایک روز ٹھہر گیا اور اسکے بعد کہا کہ بخدا تہ سے پہلے دو مہینوں کے بعد دو مہینے اور صحبت نہ کرو گا یا یوں کہے کہ تجھ سے ایک دن کم برس روز صحبت نہ کرو گا یا یہ قسم بصرہ میں کہا وے کہ میں کو فے میں بخدا نکھا اور اسکی منکوحہ کو فے میں ہونو ان صورتوں میں ایسا نہیں ہوتا اور اگر شوہر نے صحبت کو حج یا روزہ یا عہدہ یا لازم کرنے یا طلاق پر مشروط کیا (مثلاً یوں کہا کہ اگر میں صحبت کروں تو مجھ پر حج یا عہدہ یا روزہ لازم ہے) یا رجعی طلاق والی سے ایسا کرے تو (ان سب صورتوں میں) ایسا کرنے والا ہوگا لیکن اگر طلاق بائن والی عورت یا اجنبی عورت سے ایسا کرے گا تو درست نہ ہوگا اور بوند منکوحہ کی ایسا کی مدت دو مہینے ہیں اور اگر ایسا کرنے والا اپنی بیماری یا عورت کے مرض یا اسکی شرمگاہ کے بند ہونے یا اسکے ضعیف ہونے یا فاصلہ دراز پر ہونے کی جہت سے اس سے صحبت نہ کر سکے تو ایسا سے رجوع کرنا یوں ہو سکتا ہے کہ اپنی زبان سے کہے کہ میں نے اپنی منکوحہ سے رجوع کی اور اگر چار مہینے کی مدت میں صحبت پر قادر ہو جاوے تو رجوع کرنا صرف صحبت سے (یعنی چار مہینے کے اندر اگر یہ موانع برطرف ہوں تو زبانی رجوع کا اعتبار نہیں بلکہ صحبت کرنی چاہیے) اگر شوہر نے اپنی منکوحہ سے کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے اور اس سے عورت کے حرام ہونے کو اپنے اوپر نیت کی یا نیت کچھ نہ کی تو اس جملے سے ایسا ہو جاوے گا اور (اگر اس سے) ظہار کی نیت کر گیا تو ظہار ہوگا اور اگر چھوٹا کی نیت کر گیا تو بیہوش ہوگا اور طلاق کی نیت کر گیا تو بائن طلاق ہوگی اور تین طلاقیں کی نیت کر گیا تو تین ٹرین کی اور قول مفتے بہ یہ ہے کہ جب کوئی شخص اپنی منکوحہ سے کہے نہ

۴
نہ ایک روز کی
افغانی ہے ایک
اعت تھوڑے
کا بھی بی حال
جہاں سے

تو مجھ حرام ہے اور حرام اسکے نزدیک طلاق کے معنے میں ہو لیکن اسنے طلاق کی نیت نہ کی تو طلاق پڑ جاو گی اور عرف کی رو سے طلاق کی نیت کرنا والا ٹھہرا لیا جاو گا۔ (یعنی اگر اسکے علم میں حرام کے معنے طلاق کے ہونگے تو طلاق ہو جاو گی گوا اسنے ان لفظوں سے طلاق کی نیت نہ کی ہو وے)

باب
خلع کے
بیان میں

باب خلع کے بیان میں (خلع اسکو کہتے ہیں کہ عورت اپنے شوہر کو کچھ مال دیکر طلاق لیوے) خلع نکاح سے جدا ہونے کا نام ہے اور خلع کے لفظ سے اور مال کے عوض طلاق کے لفظ سے طلاق بائن پڑتی ہے اور عورت پر حسب قدر مال ٹھہرا ہوا لازم ہو جاتا ہے اور مکروہ ہے شوہر کو طلاق کی عوض میں کچھ لینا بشرطیکہ سرکشی اور ناموافقیت مرد کی طرف سے ہو اور اگر عورت کی طرف سے ہو تو مکروہ نہیں اور جو چیز مہر ہونے کی لیاقت رکھتی ہے وہ خلع کا عوض ہو سکتی ہو پس اگر عورت سے شراب یا سویرا یا مردار پر خلع کیا یا اسکو طلاق دے تو خلع کی صورت میں طلاق بائن پڑیگی اور طلاق کی صورت میں جمعی مگر مفت پڑیگی (عورت کو کچھ دینا نہ آوگا) جیسا (اس صورت میں) کہ عورت کہے کہ مجھ سے خلع کر لے اور جو کچھ میرے قبضہ میں ہے لے لے اور اسکے قبضہ میں کچھ نہ ہو (تو اس صورت میں اگر شوہر خلع کر لے گا تو طلاق مفت بدون عوض کے پڑیگی) اور اگر عورت اتنا اور بڑا کہ میرے قبضہ میں جو مال اور درم میں لے لے (تو اس صورت میں عورت یا) اپنا مہر واپس کرے یا تین درم شوہر کو دے اگر شوہر عورت سے خلع کرے ایک بھاگے ہوئے غلام پر جو عورت کی ملک میں ہو اور وہ عورت شرط کر لے کہ میں اسکی ضامن نہیں تو وہ اس شرط سے بری نہ ہو جاو گی اگر عورت نے کہا کہ مجھ کو تین طلاقیں نہار کے بدلے دیکر پس شوہر نے اسکو ایک طلاق دی تو اسکو نہار کی تہائی لے گی اور وہ عورت بائن ہو جاو گی

اور اگر عورت کہے کہ تین طلاقیں مجھ کو ہزار پر دیے اور وہ ایک دے تو اس صورت میں طلاق حرجی مفت پڑے گی (اس واسطے کہ اول صورت میں لفظ بدلے کا تھا اور بدلے کی صورت میں عوض محض پڑ جاتا ہے اور دوسری صورت میں لفظ پر مجبے شرط ہے آئین نہیں منقسم ہوتا) اگر شوہر نے منکوحہ سے کہا کہ تو اپنے نفس کو تین طلاقیں ہزار کے بدلے یا ہزار پر دے لے اور اسے ایک طلاق دی تو کچھ نہ پڑے گی اور اگر مرد نے کہا کہ تو طالق ہے ہزار کے بدلے یا ہزار پر اور عورت نے قبول کیا تو اسے ہزار لازم ہونگے اور بائن ہو جاوے گی اور اگر اپنی منکوحہ سے کہا کہ تو طالق ہے اور بچہ ہزار میں یا غلام سے کہا کہ تو آزاد ہے اور بچہ ہزار میں تو طلاق اور آزادی مفت ہو جاوے گی (کچھ دینا نہ پڑے گا) اور اختیار کی شرط خلع میں عورتوں کو کر لینی درست ہے مرد کو جائز نہیں اگر شوہر اپنی بی بی سے کہے کہ میں نے تجھ کو کل ہزار کے بدلے طلاق دی ہے مگر تو نے نہیں مانا اور عورت نے کہا کہ میں نے قبول کر لیا تھا تو شوہر کا قول سچا جانا چاہیے بخلاف بیچنے کے (کہ اگر بیچنے والا کہے کہ میں نے اپنی چیز کل ہزار کے بدلے بیچی تھی اور تو نے منظور نہ کی اور مشتری کہے کہ میں نے منظور کر لی تھی تو اس صورت میں لینے والے کا قول مانا جاوے گا) اور خلع کرنا اور حقوق سے بری الذمہ کرنا ان حقوق کو دور کر دیتا ہے جو مرد و عورت کو ایک دوسرے پر نکاح کے باعث ہوں یہاں تک کہ اگر مال کے عوض میں شوہر اپنی منکوحہ سے خلع کرے یا بری الذمہ ہو نہ کیا معاملہ کرے تو شوہر کو وہی مال ملے گا جو اس معاملہ میں ٹھہرا ہوا اور حقوق زوجیت ایک دوسرے کے ذمے باقی رہیں گے مثلاً دعویٰ مہر کے لیے لیا ہوا یا نہ لیا ہو صحبت سے پہلے ہوا یا بعد ہو کسی کو نہیں سے الیکر دوسرے پر نہیں پہنچتا۔ اور اگر جھوٹی لڑکی کا ولی شوہر سے خلع کرے اور اس کے عوض صنیہ اکمال ٹھہرے تو اس مال کے بدلے میں خلع درست نہوگا اور طلاق پڑ جاوے گی (یعنی صغیرہ کے

باب
ظہار کے
بیان میں

زے مال نہ آویگا) اور ولی نہار کے بارے میں اگر خلع کرے تو اس شرط پر کہ میں ضامن ہوں تو طلاق پڑ جاوے گی اور نہار ولی کے زے رہیں گے (واحد اعلم)

باب ظہار کے بیان میں (جو ایک طرح کی طلاق ہے) ظہار یہ ہے کہ اپنی منکوحہ کو شوہر ایسی عورت سے تشبیہ ہے جو اُس پر ہمیشہ کو حرام ہو (مثلاً اپنی ماں اور بہن اور بیٹی سے تشبیہ ہے بخلاف سالی سے تشبیہ بننے کے کہ وہ ظہار نہ ہوگا اس لیے کہ سالی کی حرمت ہمیشہ کو نہیں بلکہ منکوحہ کی زندگی یا نکاح تک ہے) اگر شوہر اپنی منکوحہ کو کہے کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کی نسبت کے ہے تو ان لفظوں کے بعد اس کو عورت سے صحبت کرنا اور ایسی باتیں جو صحبت کے سامان ہوں (مثل بوس و کنار کے) حرام ہو جاتے ہیں جب تک کہ کفارہ نہ دے لے اور اگر کفارہ سے پیشتر صحبت کر بیٹھے تو صرف اپنے پروردگار سے استغفار کرے (یعنی دوسرا کفارہ لازم نہیں ہوتا) اور (یہ جو قرآن مجید میں لفظاً لَیْسَ دُونَ مَا قَالُوا آیا ہے۔ یعنی پھر پھرتے ہیں اپنے قول سے اس) بھرنے سے مراد عورت سے صحبت کرنا قصداً ہے (نہ خود صحبت کرنا کہ صحبت کفارہ دینے سے پہلے درست ہو) اور بیٹ اور ران اور شرنگاہ ان تینوں اعضاء کا حکم مثل بیٹھ کے ہے (حرمت کے لازم ہونے میں) اور مرد کی بہن اور بہو بھی اور ماں و دودہ کی راہ سے مثل حقیقی ماں کے ہے۔ (یعنی ان کے ساتھ مشابہت دینے سے بھی حرمت ثابت ہوگی) اور عورت کو یہ کہنا کہ تیرا شوہر اور تیری شرنگاہ اور تیرا چہرہ اور تیری گردن اور تیرا آدابہ اور تیری خھائی ایسا ہے جیسا (یہ کہنا کہ) تو ایسی ہے (یعنی ان اعضاء کو تشبیہ دینے سے محرمات کی اعضاء سے حرمت ثابت ہوگی) اور اگر شوہر نے کہا کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کے ہے اور (اس جملے سے) نیت اس کی خدمت اور سلوک کی کی یا ظہار یا طلاق کی تو جو نیت کر گیا وہی ہوگا اور اگر کچھ نیت غلط ہو

تو یہ قول لغو ہے اور اگر سیکھا کہ تو مجھ پر حرام ہے مثل میری مان کے اور ظہار یا طلاق کی نیت کی تو جو نیت کرے گا وہی ہوگا اور اگر سیکھا کہ تو مجھ پر مثل میری مان کی پشت کے حرام ہے اور اس سے طلاق یا ایلا کی نیت کی تو ظہار ہوگا (مید و لون چہرین نہونگی) اور ظہار صرف اپنی منکوحہ بی بی سے ہوا کرتا ہے (یعنی اگر الفاظ ظہار کے اپنی لونڈی یا ام ولد سے کہے گا تو ظہار نہ ہوگا) پس اگر ایک عورت سے بدون اسکی اجازت کئے نکاح کیا اور اس سے ظہار کیا اور ظہار کے بعد اس عورت نے نکاح کو جائز رکھا تو ظہار باطل ہو جائیگا (اسلیئے کہ نکاح کی اجازت سے پیشتر وہ عورت اسکی منکوحہ نہ تھی) اگر اپنی سب عورتوں کو کہے کہ تم مجھ پر مثل میری مان کی پشت کے ہو تو سب سے ظہار ہوا اور کفارہ ہر ایک کیواسطے جدا جدا دے اور ظہار کا کفارہ یہ ہے کہ ایک بردہ آزاد کرے اور آزاد کرنا ایسے بردہ کا جو اندھا ہو یا دو لون ہاتھ کٹے ہوں یا ہاتھوں کے دونوں انگٹھے کٹے ہوں یا دو لون باؤں کٹے ہوں یا دو لون ہو یا مدبر یا ام ولد ہو یا ایسا مکاتب ہو جو کچھ مال دیکھا ہو اس باب میں جائز نہیں۔ ہاں اگر مکاتب نے کچھ نڈیا ہوا اور اسکو کفارہ میں آزاد کر دے تو جائز ہے (اسلیئے کہ وہ بردہ کامل ہے) یا یہ کہ کفارہ کی نیت سے اپنے کسی رشتہ دار قریب کو خریدے یا کفارہ میں آدمی غلام اپنا پہلے آزاد کر دے اور آدمی بچہ آزاد کرے یہ سب صورتیں درست ہیں اور اگر کفارہ میں آدمی غلام مشترک آزاد کرے اور آدمی کی قیمت کا اسکے مالک کیسے ذمہ کر لے یا آدمی بردہ کفارہ میں آزاد کرے اور جس عورت سے ظہار کیا تھا پھر اس سے صحبت کر لے اور بعد صحبت کے آدمی آزاد کرے تو یہ صورتیں درست نہونگی (اسلیئے کہ میں آدمی پورے بردے کی صحبت سے پہلے نہونی اور پورے بردے کا آزاد کرنا صحبت مرد و عورت کو جب نص قرآنی کے شرط ہے) پس اگر بردہ آزاد کرنے کو نہ ملے تو دو مہینے

پے درپے روزے رکھے اس طرح کہ ان دونوں مہینوں میں رمضان اور ایسے دن واقع ہوں جن میں روزہ رکھنا ممنوع ہے (یعنی دور وعید کے اور تین روز بعد صبحی کے ان دونوں مہینوں میں نہ پڑیں) پھر اگر ان دونوں مہینوں کے اندر عورت مذکور سے رات کو یا بھول کر دن کو صحبت کر گیا یا ایک دن بھی افطار کر گیا تو نئے سرے سے پھر روزے رکھنے پڑینگے (اسلئے کہ ان روزوں میں پے درپے ہونا اور صحبت سے پیشتر رکھنا شرط ہے) اور اگر شوہر خود غلام ہو تو اسکو سوائے روزہ رکھنے کے دوسری چیز جائز نہیں اگرچہ اسکی طرف سے اسکا آقا بردہ آزاد کرے یا کھانا کھلاوے (اسلئے کہ غلام خود تو مالک نہیں تاکہ کھانا کھلاوے یا بردہ آزاد کرے اور آقا کا آزاد کرنا اور کھانا کھلانا اسکی طرف سے معتبر نہیں) پھر اگر روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاوے جیسا صدقہ فطر میں مذکور ہوا یا کھانے کی قیمت دے پس اگر اپنی طرف سے دوسرے شخص کو اجازت دے کہ ظہار کے کفارہ میں کھانا کھلاوے اور وہ علم کی تکمیل کرے تو درست ہے۔ (اور کفارہ کو سب اقسام میں کھانا صباح کروینا درست ہے) یعنی ظہار کے اور روزے کی قضا اور قسم اور احرام کے شکار کے کفاروں میں اور نیز شیخ فانی کو روزے کے فدیہ ادا کرنا کھانا کھانا صباح کرنا جائز ہے) مگر صدقات میں (مثل زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور عشر زین میں) مباح کرنا کافی نہیں (بلکہ تملیک شرط ہے۔ اور صباح کرنا اس طرح ہے کہ کھانا لا کر فقیروں کو اس کے کھانے کی اجازت دیدے۔ اور تملیک یہ ہے کہ وہ کھانا فقیر کو دے ڈالے اور ان کی ملک کر دے چاہیں کھائیں چاہیں دوسرے کو دے ڈالیں) اور کھانا کھانے میں یہ شرط ہے کہ ہر فقیر کو سہٹ بھر کر دو صبح یا دو شام یا ایک صبح اور ایک شام کا کھائے (یہ شرط ہے) یعنی دو وقت کھلاوے خواہ ایک دن میں ہو یا دو دن میں) اور اگر ایک بھر نیت نکی ہو

تک کھلاوے تو درست ہے (لیکن اگر فقیر کو ساٹھ حصے) ایک دن میں (دیدے تو) جائز نہ ہوگا۔ مگر خاص اس دن کے (ایک آدمی کے) کھلانے میں شمار ہوگا اور اگر کھانا کھلانے کے درمیان میں عورت سے صحبت کرے تو کھانا نہ سے سر سے کھلاوے (جیسا کہ روزوں میں تھا) اور اگر دو ظہاروں کے کفاروں میں ساٹھ فقیروں کو ایک ایک صاع گہوں حوالے کرے تو ایک ظہار کا کفارہ جائز ہوگا (دوسرے کا اور دینا چاہئے) اور اگر ایک کفارہ افطار کا تھا اور ایک ظہار کا اور کھانا مثل مذکورہ بالا دیا یا دو ظہاروں میں دو برے آزاد کیئے اور معین کیا (کہ کوئی کس ظہار میں آزاد کرتا ہوں) تو ان (صور توں میں) دو نون (کفاروں کی) طرف سے جائز ہوگا اور اسی جیسا ہے دو نون ظہاروں کے عوض میں روزے رکھنے اور کھانا کھلانا (یعنی معین نہ کرے کہ کسی عوض روزے رکھتا ہوں اور کسی عوض کھانا کھلتا ہوں تو دو نون ظہار کا کفارہ ہو جائیگا) اور اگر دو نون ظہاروں کے کفارے میں ایک برہ آزاد کرے یا دو مہینے کے روزے رکھے تو ایک ظہار کا کفارہ ہوگا (دو کا نہ ہوگا) اور اگر ایک کفارہ ظہار کا ہوا اور ایک قتل کا اور وہ شخص ایک کفارہ بالاعتین ادا کرے تو کسی کی طرف سے جائز نہ ہوگا (غرض کہ دو نون کفارے اگر ایک جنس کے ہونگے تو جائز ہے کہ کفارہ دینے والا بعد کفارہ دینے کے ان میں سے ایک کی نیب کرے اور اگر دو جنس کے کفارے ہوں تو ان میں بعد کفارہ دینے کے اگر معین کرے گا تو کافی نہ ہوگا۔ واللہ اعلم)

باب لعان کے بیان میں (جس سے مرد و عورت میں جدائی ہو جاتی ہے لغت میں اسکے معنی آپس میں لعنت کرنے کے ہیں اور شریعت میں) لعان چند گواہوں سے مرد و عورت کے من جو تاکید اور قسم اور لعنت خدا کے ساتھ بیان کریں اور (یہ لعان)

بسم اللہ
الحمد لله
بسم اللہ

مرد کے حق میں گالی دینے کی سزا کئے لم مقام ہے اور عورت کے حق میں زنا کی سزا کے لیے اگر شوہر اور عورت لیاقت گواہی کی رکھتے ہوں (یعنی آزاد اور عاقل اور بالغ اور مسلمان ہوں اور) مرد اپنی عورت کو زنا کی تہمت کرے اور وہ عورت ایسی ہو کہ اس پر تہمت زنا کرنے والے کو سزا ملتی ہو (یعنی پارسا منکوحہ ہو) یا وہ شوہر اس عورت کے بچے کو کہے کہ یہ میرا نہیں ہے اور عورت اس شوہر کو زنا کی تہمت کی سزا دلوانا چاہے تو اس صورت میں لہان واجب ہے پس اگر شوہر لہان سے انکار کرے تو اسکو قید کیا جائے یہاں تک کہ خواہ لہان کرے یا اپنے آپ کو جھوٹا کہے اور گالی کی سزا سر پر لے بھر جب شبہ لہان کرے تو عورت پر لہان واجب ہے اور اگر وہ انکار کرے تو قید کیا جائے یہاں تک کہ لہان کرے یا شوہر کی تہمت کو سچا کرے (اور زنا کی سزا کو پہنچے) پھر اگر شوہر میں لیاقت گواہی کی نہ ہو تو اسکو گالی کی سزا ملیگی۔ اور اگر شوہر میں تو لیاقت گواہی کی ہو مگر عورت ایسی نہ ہو جسکے تہمت لگانے والے کو سزا گالی کی دیا جائے (یعنی پارسا نہ ہو تو شوہر سزا ملنا واجب ہے نہ لہان اور صورت لہان کی وہ ہے جو کلام مجید میں ارشاد ہوئی ہے۔ (یعنی قاضی شوہر سے شروع کرے اور وہ چار مرتبہ اسطرح گواہی دے کہ میں خدا کے نام سے گواہی دیتا ہوں کہ میں نے جو نسبت زنا کی اس عورت پر کی ہے اس میں سچا ہوں اور پانچویں مرتبہ یوں کہے کہ اگر میں باب میں جھوٹا ہوں تو خدا تعالیٰ کی لعنت مجھ پر ہو لہذا سچے عورت چار بار گواہی دے کہ میں نہ اے نام سے گواہی دیتی ہوں کہ یہ میرا جو بکوزنا لگتا ہے اس میں جھوٹا ہے اور پانچویں مرتبہ یوں کہے کہ اگر یہ مرد میرے ذمے زنا لگائے میں سچا ہوں تو مجھ پر خدا کا غضب ہو) پس جب اسطرح سے لہان کر چکیں تو عورت اور مرد حاکم کے حکم سے علیحدہ ہو جائیں اور اگر مرد نے تہمت

اسطرح کی ہو کہ عورت کے بچے کو کہا کہ میرا نہیں تو حاکم اُس بچے کا نسب اس مرد سے دور کرے اور اسکو اُس عورت کی طرف لگا دے۔ اور اگر مرد اپنے آپ کو جھوٹا کہے کہ میں نے جھوٹ کہا تھا تو اسکو گالی کی سزا دی جاوے اور ہو سکتا ہے کہ مرد اس عورت سے (بدر لعلان کے اور قاضی کے جا کر دینے کے) نکاح کر لے اور اسطرح اگر اپنی بی بی کے سوا کسی اور عورت کو زنا کی تہمت کرے اور اسکی سزا مرد کو ملے یا عورت زنا کرے اور اسکو زنا کی سزا ملے تو ان صورتوں میں مرد کو اختیار ہے کہ اُس عورت سے نکاح کر لے اور شوہر اگر گونا گوا ہو اور وہ زنا کی تہمت اپنی شکوہ کو کرے یا کوئی شخص اپنی بی بی کے حمل کو کہے کہ میرا نہیں تو ان صورتوں میں (اس لئے کہ پوری تہمت کلام کے ساتھ میں ہے اور وہ گونگے سے ناممکن ہے اور حمل کے انکار کرنے میں بھی پوری تہمت نہیں اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ بچہ بی بی میں نہ ہو ویسے ہی بھول گیا ہو یا کوئی مرض ہو) اور اگر شوہر کہے کہ تو نے زنا کیا اور یہ حمل زنا کا ہے تو لعلان واجب ہے (اس لئے کہ اس صورت میں صریح نسبت زنا کی کی ہے) اور (قاضی کو چاہیے کہ اس مسئلے میں) حمل کو اسکے باپ سے جڑا کرے (اسلئے کہ بچہ ہونے سے پیشتر حمل کے ہونے اور نہ ہونے ہی میں شبہ باقی ہے۔ اور اگر لوگ اسکو سار کبادی لڑکے کی بیوی اور اسوقت وہ کہے کہ یہ بچہ میرا نہیں یا اسباب بچے کے تولد کے خریدنے کے وقت ایسا کہے تو یہ نسب دور کرنا اپنے اوپر سے درست ہے اور ان وقتوں کے بعد اگر کہے گا تو جائز نہ ہو گا اور لعلان دونوں صورتوں میں کرے (یعنی خواہ تہمت کے وقت لڑکے کو اپنا نہ بتاوے خواہ تہمت کے بعد خواہ سامان دلاوت خریدنے کے وقت خواہ تیجے) اور اگر حُرطان بچوں میں سے اول کو اپنا نہ کہے اور دوسرے کو اپنا بتاوے تو گالی کی سزا

اسکو دمی جاوے۔ اور اگر اول کا اقرار کرے اور دوسرے کا انکار تو لگان کرے اور نسب دونوں بچوں کا دونوں صورتوں میں اسی سے ہوگا۔

باب عینین یعنی نامہ کے بیان میں بہو عورت سے صحبت نہ کر سکے عینین ہو کہتے ہیں جس سے عورتوں سے صحبت نہ ہو سکے یا کنوار یوں کی صحبت پر قادر نہ ہو اور وہی صحبت پر قادر ہو اگر عورت اپنے شوہر کو ہیچہ یعنی ذکر لٹا ہو اور بچے تو قاضی ان دونوں کو اسی وقت جدا کر دے اور جس صورت میں کہ نامہ اور خصیہ نکالا ہو یا ہو تو ایک سال ٹھہرے اگر اس برس میں وہ صحبت کرے تو بہتر ورنہ اگر عورت اُس سے جدا ہونا چاہے تو قاضی جدا کرے۔ پس اگر شوہر کہے کہ میں نے صحبت کی ہے اور عورت انکار کرے اور دوسری عورت میں کہیں کہ وہ عورت باکرہ ہے تو اس عورت کو جدا ہو جانے کا اختیار دیا جاوے گا اور اگر وہ کہیں کہ یہ عورت مرد و سیدہ ہے تو شوہر کا قول بشرط قسم کھانے کے سچا جانا جاوے گا۔ اور اگر عورت شوہر کو پسند کر لے تو اسے بجا جدا ہونے میں اسکا حق باطل ہو جاوے گا۔ اور اگر مرد و عورت میں سے کسی کو دوسرے کے حبیب کے باعث اختیار نہ دیا جاوے (یعنی جس صورت میں کہ ایک کو جدام یا جنون یا برص وغیرہ ہو جاوے تو دوسرے کو جدا ہو جانیکا اختیار نہیں۔ اور اس مسئلے میں امام شافعی رحمہ کا خلاف ہے کہ ان کے نزدیک پانچ مضمون میں عورت مختار ہوتی ہے تین جواد پر مذکور ہوئے۔ چوتھا تعلق ہے کہ عورت کی شرمگاہ کے منہ پر گوشت ابھر آوے جو صحبت کا مانع ہو۔ پانچواں قرن ہے کہ سچک بر پڑی مانع صحبت کی ہو اور دلیل امام اعظم رحمہ کی قول عطار اور نخعی اور عمر بن عبد الغیز اور اوزاعی اور سفیان ثوری اور ابن ابی لیلیہ کا ہے اسوجہ کے کہ جن معاملات میں رضامندی کامل شرط ہے انہیں

باب
عینین یعنی نامہ
کے بیان میں

یہ بات ہوتی ہے کہ اگر رضاندہی کی تقویت میں کوئی معیوب خلل کرتا ہے تو اس معاملہ کو واپس کر دیتے ہیں۔ اور نکاح کا لازم ہونا کامل رضاندہی پر موقوف نہیں اس لیے کہ نکاح تو ہنسی کے الفاظ سے بھی لازم ہو جاتا ہے)

باب عدت کے بیان میں عدت اُس انتظار کو کہتے ہیں کہ عورت کو (طلاق کے یا شوہر کی موت کے بعد کرنا) لازم ہے۔ عدت کی طلاق کے لئے اور بعد صحبت کے نکاح کے ٹوٹنے کے لیے تین حیض ہیں جبکو حیض آتا ہو اور جبکو حیض نہ آتا ہو اُسکی عدت تین مہینے ہیں اور شوہر کے مرنے کی عدت چار مہینے دس روز ہیں اور لونڈی کی عدت اگر حیض آتا ہو تو دو حیض ہیں اور اگر حیض نہ آتا ہو تو آزاد عورت کی عدت کا نصف ہوگا (یعنی طلاق اور نکاح ٹوٹنے میں دو مہینے اور خاوند کے مرنے میں دو مہینے باقی روز) اور حاملہ عورت کی عدت چھ ماہ ہے اور فار کی منکوحہ کی عدت وہ ہے جو دونوں وقتوں میں سے زیادہ تر دور ہو (فار اُس مرد کو کہتے ہیں کہ اپنی بی بی کو مرض کی حالت میں طلاق دے اور اُسی مرض میں مر جاوے تو ایسی عورت کی عدت چار مہینے دس روز اور تین حیضوں کی مدت میں سے جو زیادہ ہو وہی ہوگی) اور جو عورت کہ طلاق حجبی کی عدت میں آزاد ہو جاوے اُسکی عدت کا حکم مثل آزاد عورت کے ہے اور اگر طلاق بائن (کی عدت میں یا) خاوند کے مرنے کی عدت میں (آزاد ہو جاوے تو) حکم آزاد کا سا نہ ہوگا (لونڈی کی عدت کریگی) اور جس عورت کو تین مہینے عدت کے بعد حیض پھرانے لگے تو اسکی عدت حیض کے اعتبار سے ہوگی (نہ مہینوں کے اعتبار سے) اور جس عورت کا نکاح فاسد ہوا ہو اس سے شبہ میں صحبت ہوئی ہو اسکی عدت اور اُم ولد کی عدت باعتبار حیض کے ہے شوہر کے مرنے وغیرہ کے لیے اور شوہر اگر

بجائے عدت میں

خداوند تعالیٰ تعالیٰ
مولا علی بن ابی طالب
جانبائے حقین
میرزا محمد تقی
روزگار میں
اس اعتبار میں
حیض نہ ہوگی تو
اُسکی عدت چار
مہینے دس روز
ہوگی

جھوٹا ہو اور اسکی زوجہ اس کے مرنے کے وقت حاملہ ہو جاوے تو اسکی عدت بچے کا جنما،
 اور اگر اس کے مرنے کے بعد حاملہ ہو تو عدت چار مہینے دس روز کی ہوگی۔ اور ان دونوں
 صورتوں میں نسب اُس بچے کا اس شوہر خرد سال سے نہ لگایا جاوے گا اور جس حیض میں
 عورت کو طلاق دی گئی ہو اسکا اعتبار نہ کیا جاوے (یعنی اگر طلاق حیض کی حالت
 میں دی ہو تو اُس حیض کو عدت میں شمار نہ کریں بلکہ تین حیض اُس کے سوا شمار کریں)
 اور جو عورت کہ عدت میں ہو اگر اُس سے شہسے سے صحبت کا اتفاق ہو تو وہ عورت
 دوسری عدت کرے اور یہ دونوں عاتین ایک دوسری میں آجاوینگی اور جو حیض
 صحبت کے بعد عورت کو ہوگا وہ دونوں عدتوں میں شمار ہوگا اور وہ عورت جب
 پہلی عدت پوری ہو چکے تو دوسری کو تمام کرے (یعنی مرد نے عدت ولی عورت
 سے شہسے کے ساتھ صحبت کی تو اس عورت پر ایک عدت اور لازم ہوگی۔ اور جو
 حیض اب آوے گا وہ دونوں عدتوں میں شمار ہوگا اور یہی معنی ہیں دونوں عدتوں کے
 ایک دوسرے میں آجانیکے اور جب پہلی عدت پوری ہو چکے تو دوسری عدت
 تمام کرے) اور شروع عدت کا طلاق کے پرنے اور مرنے کے بعد سے ہے اور
 نکاح فاسد میں جدائی کے بعد سے یا اسوقت سے کہ شوہر نے قصداً اس سے
 صحبت کے ترک کا کیا۔ اور اگر عورت نے دعویٰ کیا کہ میری عدت گزر گئی (یعنی
 اب رجعت درست نہیں) اور شوہر نے اسکا قول نہ مانا تو قاضی کے یہاں معتبر
 عورت ہی کا قول ہوگا بشرطیکہ قسم سے بیان کرے۔ اور اگر شوہر نے اپنی عدت ولی
 عورت سے نکاح کیا اور اسکو صحبت کے پیشتر طلاق دیدے تو اس نکاح کا مہر پورا دینا
 واجب ہوگا نہ آدھا اور نئے سر سے عدت عورت پر لازم ہوگی اور اگر کوئی ذی اپنی ذمی

اس میں اتنی قید اور بھی ہے کہ وقت بھی اس قدر گزر گیا ہو کہ عدت گزرنے کا احتمال کھٹا ہو

فصل

منکوہ کو طلاق مے تو وہ عدت نہ کرے (یعنی اُس صورت میں کہ انکے مذہب میں عدت واجب نہ ہو)
فصل جس عورت کو طلاق بائن ملی ہو یا شوہر مر گیا ہو وہ سوگ کرے یعنی زیرِ نیت
 اور جو شوہر لگانا اور سرسہ اور تیل ڈالنا چھوڑ دے اور مرض کے عذر سے تیل اور سرسہ
 درست ہے اور مہندی لگانا اور سرسہ و زرد کپڑا پہنا ترک کرے بشرطیکہ عورت بالغ اور
 مسلمان ہو اور اگر آزادی کے سبب عدت میں ہو یا نکاح فاسد کی عدت میں جیسے
 بدون گواہوں کے نکاح ہوا ہو تو ایسی عدتوں میں سوگ نہ کرے اور عدت والی عورت
 سے صراحتہً پیام نکاح کا نہ دیا جاوے اور اشارۃً پیام دینا صحیح ہے۔ اور جو عورت طلاق کی
 عدت میں ہو اسکو اپنے گھر سے نکلنا نہ چاہیے اور جو موت کی عدت میں ہو وہ دن کو اُ
 شروع رات میں نکلے اور یہ دونوں عدت اُسی گھر میں پھینچیں عداۃً نہ واجب ہو
 (یعنی طلاق یا موت جس گھر میں ہوئی ہو اس میں عدت چاہیے) لیکن اگر اُس میں سے کوئی
 نکال دے یا وہ گھر گراوے تو دوسرے مکان میں رہیں جو عورت کہ سفر میں بائن ہو یا شوہر
 مر جاوے اور اس میں اور اسکے شہر میں فاصلہ تین روز سے کم ہو تو اپنے شہر کو والی ہے
 اور اگر تین دن کی مدت ہو تو خواہ اپنے شہر کو علی آوے یا دسہر جاتی ہے اس طرف چلی جا
 دو دنوں صورتوں میں اُسکے ساتھ محرم ہو یا نہیں اور اگر کسی شہر میں ایسا اتفاق ہو
 تو اُسی جگہ عدت کرے اور بعد عدت کے وہاں سے محرم کے ساتھ نکلے۔

باب نسب کے ثابت ہونے کے بیان میں

باب نسب کے ثابت ہونے کے بیان میں۔ اگر کوئی مرد کہے کہ فلائی عورت سے
 اگر میں نکاح کروں تو اسکو طلاق ہے پھر اس سے نکاح کیا اور جب سے نکاح کیا تھا پورے چھ
 مہینے کے بعد اس عورت کے بچہ ہوا تو اسکا نسب اس شوہر پر لازم ہوگا اور مہر پورا
 دینا اور بچہ جو عورت کہ طلاق جہی کی عدت میں ہوا اسکے بچے کا نسب شوہر سے ثابت ہوگا

اگر مرد وہ دوبرس کے بعد جنے بشرطیکہ عدت کے ہو چکنے کا اقرار نہ کرے اور اس بچے کا ہونا رجعت کے حکم میں ہوگا دوبرس سے زیادہ پر اگر ہوا ہوگا اور اگر دوبرس سے کم میں ہوا ہوگا تو رجعت نہ ہوگی (اسلیے کہ حمل دوبرس سے زیادہ نہیں ٹھہرتا پس اول صورت میں معلوم ہوا کہ شروع حمل کا عدت میں ہوا اس لئے باعث رجعت کا ہو گیا اور دوبرس سے کم کی صورت میں یہ شک ہے کہ شاید حمل نکاح کے دن نکاح ہو تو اسی واسطے موجب رجعت نہ ہوا) اور اگر عورت طلاق بائن کی عدت میں ہو تو دوبرس سے کم میں اگر بچہ ہوگا تو نسب ثابت ہوگا ورنہ ثابت نہ ہوگا (اسلیے کہ طلاق بائن میں حتمال رجعت کا نہیں) ہاں اگر شوہر بچے کا دعویٰ کرے (تو ثابت ہوگا اور یہ مان لیا جاوے گا کہ شبہ سے صحبت کی ہوگی) اور جو عورت بالغ ہونیکے قریب ہو اور وہ عدت میں طلاق رجعی یا بائن کی ہو اسکے بچے کا نسب اگر نو مہینے سے کم میں ہوگا تو ثابت ہوگا اور اگر نو مہینے یا زیادہ میں ہوگا تو ثابت نہ ہوگا اور جو عورت موت شوہر کی عدت میں ہو اسکے بچے کا نسب دوبرس سے کم میں ثابت ہوگا اور جو عورت کہ اپنی عدت ہو چکنے کا اقرار کرتی ہو اسکے بچے کا نسب وقت اقرار سے چھ مہینے سے کمتر میں اگر ہوگا تو ثابت ہوگا ورنہ نہ ہوگا۔ اور جو عورت عدت میں ہو اور اسکے بچہ ہونے کو لوگ نہ مانیں تو اس کا نسب کئی طرح ثابت ہو سکتا ہے یا یہ کہ دومر یا ایک مر و اور دو عورتیں گواہی اس بچے کے ہونے کی دین یا یہ کہ حمل ظاہر ہو یا یہ کہ شوہر اس بچے کو کہے کہ میرا ہے یا اگر شوہر مرد جو اس کے وارث اس کی تصدیق کریں۔ اور عورت منکوحہ کے بچہ کا ثبوت اس شوہر سے اس صورت میں ہے کہ اسکے بچہ چھ مہینے خواہ زیادہ میں وقت نکاح سے پیدا ہو اگر شوہر چپ رہے (بچہ اقرار یا انکار نہ کرے) اور اگر انکار کرے تو ایک عورت کے

گواہی سے ثابت ہوگا جو بیان کرے کہ اُس عورت کے بچہ پیدا ہوا ہے پھر اگر بچہ پیدا ہونے کے بعد عورت و مرد میں اختلاف ہو عورت کہے کہ تو نے مجھ سے چھ مہینے ہوئے کہ نکاح کیا ہے اور شوہر دعویٰ کرے کہ چھ مہینے سے کم ہوئے ہیں تو اس صورت میں عورت کا قول معتبر ہوگا اور وہ بچہ اُس مرد کا ٹھہرے گا۔ اور اگر شوہر طلاق کو ششہرہ بچہ ہونے پر کرے اور ایک عورت اُسکے بچہ ہونے پر گواہی دے تو طلاق نہ ہوگی اور اگر مرد نے خود اقرار حمل کا کر لیا ہو تو بدون کسی کی گواہی کے عورت پر طلاق پڑ جاوے گی۔ اور مدت حمل کی زیادہ سے زیادہ دو برس ہیں اور کم سے کم چھ مہینے (اور امام شافعیؒ کے نزدیک زیادہ مدت حمل کی چار برس ہیں اور دلیل امام اعظمؒ کی قول حضرت عائشہ رض کا ہے کہ بچہ پیٹ میں دو برس سے زیادہ نہیں رہتا) پس اگر کسی لونڈی سے نکاح کر کے اُسکو طلاق دے پھر اُسکو خرید لیا اور وقت خرید سے چھ مہینے کے اندر اُسکے بچہ ہوا تو وہ بچہ (اُسکے سر پر لگا اور) اُسیکا (لڑکا) ہوگا (اور چھ مہینے یا زیادہ میں بچہ جنے گی تو بدون دعویٰ کے اُسکا نہ ٹھہرے گا) اور اگر کسی شخص نے اپنی لونڈی سے کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں بچہ ہے تو وہ میرا ہی اور گواہی دے ایک عورت بچہ ہونے کی تو وہ لونڈی اس مرد کی ام ولد ہو جائیگی (یعنی نسب اُس بچے کا بدون دعویٰ کے ثابت ہو جائیگا لیکن یہ اُس صورت میں ہی کہ بچہ اُس لونڈی کے مرد کے اقرار سے چھ مہینے سے کم میں ہو دے) اور جو شخص کسی لڑکے کو کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور مرد دے پس اُس لڑکے کی ماں کہے کہ میں اُسکی بی بی ہوں اور یہ اُسکا بیٹا ہے تو یہ دونوں اُس مردہ کے وارث ہونگے پھر اگر اُس عورت کی آنادی معلوم نہ ہو اور وارث مردے کا (یعنی وہ لڑکا) کہے کہ تو

پیش از آنکه گوید
باید بیان من

بعد از آنکه گوید
مقدم کیا که قربت کی
اور اس باب میں من
کی قربت مقدم ہے
بجائے قربت اور اس کے

یعنی اول باب
ہے جو داد و بھائی
چھوٹا ہے
اور اسکا انداز
نہیں ہے
نورس کا ہے
نورس اور انھما

میرے باپ کی ام ولد ہے (نکاحی نبی نبین) تو اس عورت کو میراث نہ ملیگی۔
باب۔ بچے کے گود لینے (یعنی پرورش) کے بیان میں۔ سب زیادہ سختی (اور بہتر بچہ)
کے رکھنے کے لیے اسکی مان ہے باپ سے جدا ہونیکے پیشتر اور بعد جدائی کے بھی۔ اور
بعد مان کے نانی ہے اسکے بعد وادی اسکے پیچھے بہن حقیقی اسکے بعد بہن اخیانی۔ اسکے
بعد بہن علاتی پھر خالہ اسطرح (یعنی حقیقی سے مقدم اسکے بعد اخیانی اسکے بعد علاتی)
پھر بھوپھیاں اسطرح پر۔ اور جو عورت کہ بچے کے غیر محرم سے نکاح کر لے (یعنی اسکا شوہر
بچے سے قربت قریب نہ رکھتا ہو) تو اس عورت کا حق گود لینے کا جاتا ہے گا اور اگر وہ
عورت اس شوہر سے جدا ہو جاوے تو حق مذکور پھر بٹاؤ گا بعد ان مذکورین کے گود لینے
کے سختی عصبات میں ارث کی ترتیب پر اور مان اور نانی اور وادی لڑکے کی پرورش کی
مستحق ترین جسوقت تک کہ وہ اپنی حاجات ضروری سے بے پروا ہو جاوے (یعنی کھانا پینا
پکڑا پہنا استنجا کرنا خود بدون کیسکی مدد کے کر سکے) اور اسکا انداز لڑکے کے حق میں سا
برس کا ہو (کہ اس عمر کا لڑکا یہ باتیں اپنے آپ کر لیا کرتا ہے) اور لڑکی کے مستحق اسوقت تک
ہیں کہ وہ حائضہ ہو اور مان اور جدہ کے سوا اور دیگر اسوقت تک حق ہو کہ لڑکی شہتہ
(یعنی مردوں کی خواہش کے لائق) ہو جاوے اور لونڈی کو (اپنی اولاد کے باب
میں) اور ام ولد کو (اپنے بچوں کے باب میں) حق گود لینے کا نہیں جب تک کہ آزاد نہ ہو جائے
(اور آزاد ہونیکے بعد آزاد عورت کی طرح انکو حق گود میں لینے کا ہوگا) اور عورت نمودی
مسلمان بچے کے رکھنے کی اسوقت تک مستحق ہے کہ وہ دین کو نہ سمجھے (اور بعد دین کے
سمجھے آنیکے اس بچہ کا مستحق اسکا باپ مسلمان ہوگا) اور بچہ کا اس باب میں اختیار نہیں (یعنی
اسکو اختیار دین کہ چاہے مان کے ساتھ ہے چاہے باپ کے ساتھ ایسے کہ اسکو عقل

نہیں اور غالب یہی ہے کہ اس کے نزدیک جو بہتر ہوگا اور اسکو آرام ملیگا وہی صورت اختیار کرے لیکن یہ امر تربیت کی مصلحت کے خلاف ہر ایسے کہ تربیت میں دھمکی اور گوشمالی ضروری ہے اور جس عورت کو طلاق دی گئی ہو وہ اپنے بچے کو لیکر کہیں سفر نہ کرے (ہاں اگر) اپنے وطن کو جہاں اسکا نکاح ہوا تھا لے جاوے (تو مضائقہ نہیں)

باب - نفقہ کے بیان میں (نفقہ کھانا وغیرہ دینے کو کہتے ہیں) عورت کا کھانا اور کپڑا شوہر پر موافق حیثیت و دونوں کے واجب ہے (یعنی کھانے اور پوشاک میں دونوں کے حال کی رعایت مفلسی اور توانگری کے اعتبار سے کرنی چاہیے) اگرچہ عورت اپنا مہر لینے کے واسطے صحبت شوہر کو نہ کرنے دیتی ہو لیکن جو عورت کہ کسر ہو (یعنی خاوند کے گھر سے نکل جاوے اور اسکی بات نہ مانے) اسکا نفقہ اور لباس شوہر پر واجب نہیں ہے۔ اُس عورت کا جو حکم سن قابل صحبت کے نہ ہو۔ اور نہ اسکا جو فرض دار ہو چکی جہت قید ہو اور نہ اسکا جو زبردستی (شوہر سے) چھین گئی ہو اور نہ اسکا جو حج کو شوہر کے سو کسی اور کے ساتھ چلی گئی ہو اور نہ اسکا جو بیماری کے سبب بھر کے حوا ہوئی ہو۔ اور اگر شوہر تو انگریز ہو تو عورت کے خادم کا نفقہ بھی اُس کے ذمہ پر ہوگا۔ اور اگر شوہر نفقہ دینے سے عاجز ہو تو عورت کو اُس سے جدا نہ کیا جاوے بلکہ اسکو اجازت دیجائے کہ شوہر کے نام قرض لے (یعنی قاضی حکم کر دے کہ اپنے شوہر پر قرض لیکر کھاوے) اور اگر شوہر کو تو انگریز عاقل ہو جاوے تو تو انگریز کے نفقہ کو پورا کرے گو نفقہ مفلسی کا حکم ہو چکا ہو (یعنی اگر قاضی نے شوہر کو حکم دیا ہو کہ مفلسی کا نفقہ عورت کو دیدے اور بعد اسکے وہ تو انگریز ہو جاوے تو اسکو تو انگریز کا نفقہ پورا دینا پڑیگا) اور جو مدت گذر چکی ہو اسکا نفقہ بدولن قاضی کے حکم کے یا رضامندی شوہر کے واجب نہیں ہوتا اور شوہر اور عورت میں اگر ایک مر جاوے

کے نفقہ کے بیان میں

عورت اپنے شوہر پر واجب ہے کہ اسکو نفقہ دے اور اگر شوہر مفلس ہو تو عورت کو اس کا نفقہ دینا پڑیگا

تو جو نفقہ کہ حاکم نے مقرر کیا ہو وہ جاتا رہتا ہو اور جو نفقہ کہ شوہر عورت کو دیکھا ہو اگر شوہر مر جاوے تو عورت سے وہ واپس نہ لیا جاوے گا۔ اور شوہر اگر غلام ہو اور منکوحہ کا نفقہ نہ دے تو اس کے نفقہ میں بیچ ڈالا جاوے گا۔ اور لونڈی منکوحہ کا نفقہ مکہ دینے سے واجب ہوتا ہے (یعنی اگر لونڈی کے آقا نے لونڈی اور اس کے شوہر کو مکہ ملحدہ رہنے کی دی ہوگی تو اس کا نفقہ شوہر پر واجب ہوگا ورنہ واجب نہ ہوگا) اور شوہر پر (عورت کے لیے) ایک مکان رہنے کو دینا واجب ہے جو شوہر کے گھر والوں اور عورت کے گھر والوں سے خالی ہو۔ اور جائز ہے عورت کے گھر والوں کو اس عورت کی طرہ دیکھنا اور اس سے باتیں کرنی (جب انکا دل چاہے) اور جو شخص کہ غائب ہو اس کے لڑکے اور ماں باپ اور منکوحہ کا نفقہ اس کے مال میں مقرر کیا جاوے جو دوسرے شخص کے پاس ہو اور وہ اقرار کرے (کہ یہ فلاں کا مال ہے) اور (یہ بھی اقرار کرے کہ) یہ عورت اسی کی منکوحہ ہے اور منکوحہ سے ضمانت لے لی جاوے (کہ اگر اس کی منکوحہ نہ ہوئی تو نفقہ واپس کرنا پڑے گا) اور واجب ہے نفقہ اس عورت کے لیے جو طلاق کی عدت میں ہو نہ شوہر کی موت کی عدت الی کو اور نہ ایسی جدائی کی عدت والی کو جو عورت کی طرہ سے ہوئی ہو (مثلاً عورت کے مرتد ہونیکے باعث جدائی ہوئی ہو تو اس کی عدت کا نفقہ شوہر پر نہ ہوگا۔ اور) اگر عورت کو تین طلاقین بائن ملین اور اس کے بعد وہ مرتد ہو گئی تو جو نفقہ عدت کا اس کے لیے لازم ہوتا وہ ساقط ہو جاوے گا اور اگر عورت مذکور شوہر کے پس کو اپنی ہم بستری پر قادر کر لے تو نفقہ مذکور ساقط نہ ہوگا۔ اور واجب ہے آدمی پر نفقہ اپنے بچے محتاج کا۔ اور ماں پر زبردستی نیک جائے کہ بچے کو فودہ پلاوے بلکہ باپ کسی فودہ پلانے والی کو نوکر رکھ لے کہ ماں کے پاس اس کو فودہ پلاوے اور اگر اس کی ماں منکوحہ ہو یا عدت میں تو اس کو اجرت دودہ

پلانے کی نہ دے اور بعد حدت کے مان کو دودھ پلانے پر اجرت لینے کا زیادہ استحقاق ہے بشرطیکہ زیادہ اجرت نہ مانگے۔ اور واجب ہے آدمی پر نفقہ اپنے مان باپ اور اجداد اور جدات کا اگر وہ محتاج ہوں۔ اور دین کے مختلف ہونے سے نفقہ واجب نہیں رہتا مگر منکوچہ ہونے سے یا باپ بیٹا ہونے سے (یعنی اگر وہ شخصوں کے دین میں اختلاف ہو تو ایک کا نفقہ دوسرے پر نہیں واجب ہوتا لیکن دو صورتوں میں اول یہ کہ منکوچہ اہل کتاب میں سے ہو۔ دوم یہ کہ مان باپ کافر ہوں یا بیٹا اور پوتا کافر ہوں کہ ان صورتوں میں باوجود دین کے مختلف ہونیکے نفقہ لازم ہے) اور باپ اگر اپنی اولاد کو نفقہ دے یا لڑکا اپنے مان باپ کو نفقہ دے تو اس نفقہ میں کوئی اور شریک نہ ہوگا اور جو رشتہ دار محرم کہ محتاج اور کمائی سے غلبہ ہو اس کا نفقہ وارثوں پر بقدر وراثت ہوگا اگر وہ تو انگر ہوں (مثلاً ایک شخص فقیر اور ایاہج ہے اور اسکے ایک بھائی اور ایک بہن ہو تو اس کا نفقہ بھائی پر و حصہ بہن پر ایک حصہ واجب ہوگا بشرطیکہ دونوں غنی ہوں) اور باپ کو اپنے نفقہ کیلئے اپنے بیٹے کا اسباب بچنا درست ہو مگر زمین اس کی فروخت کرنی درست نہیں اور اگر کسی شخص نے اپنی امانت دوسرے کے پاس رکھی اور اس دوسرے نے اسکی بدون اجازت کے اسکو اسکے ہاں باپ کے نفقہ میں اٹھا دالا تو اسکا تاوان دینا پڑیگا۔ اور اگر مان باپ کے پاس کچھ مال بیٹے کا ہو اور وہ خرچ کر دہیں تو انپر کچھ تاوان نہیں پس اگر مان باپ یا بیٹے یا قریب کے لیے قاضی نے حکم نفقہ کا دیا اور ایک مدت گزر گئی کہ وہ نفقہ انکو نہ پہنچا تو نفقہ ایام گزشتہ کا قسط ہو جائیگا مان اگر قاضی انکو حکم قرض لینے کا کر دے اور وہ قرض لے لیروں تو ساقط ہوگا (اس شخص کے لئے لازم رہیگا) اور واجب ہے نفقہ غلام کا آقا پر اور اگر وہ انکار کرے نفقہ دینے سے تو غلام کا نفقہ اسکی کمائی میں ہے (یعنی جو کچھ غلام کماوے اس میں سے کھاوے)

۱۷
یعنی اولاد کا نفقہ نہ
باپ پر واجب اور نہ
بہن اور والدین کا
نفقہ نہ نہی ہے
دوسرے میں

اور اگر کوئی پیشہ اسکو نہ آتا ہو تو اسکے فروخت کردینے کا حکم دیا جائیگا (تا کہ ہلاک نہ ہو)

کتاب العتاق

کتاب العتاق
بے آزاد کرانے
کے بیان میں

اس میں آزاد کرانے کے مسئلے میں (جانتا چاہیے کہ آزاد کرنا ایک عملِ استحباب ہے کہ حدیثوں میں اس کے فضائل بہت واقع ہیں انہیں سے یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی آزاد کرے مسلمان ہر دے کو اللہ تعالیٰ اس کے ہر عضو کے بدلے میں آزاد کرے والے کے ہر عضو کو مومن کی آگ سے آزاد کرے) آزادی ایک ایسی قوت شرعی ہے جو غلام میں بعد آفاقی ملک کے دور ہونے اور بندگی کے جاتے رہنے کے ثابت ہوتی ہے اور وہ درست ہوتی ہے جو صحتِ آزاد عاقل اور بالغ اپنے غلام لوٹ دی کو یہ کہے کہ تو آزاد ہے یا ایسا لفظ کہ جس سے تمام بدن بیان کیا جاتا ہے (مثلاً کہے کہ تیری گردن یا تیرا سر یا روح آزاد ہے) یا تو عتیق ہے یا مستحق ہے یا مخریج ہے یا میں نے تجکو آزاد کیا ان الفاظ سے آزاد ہو جاوے گا نیت کرے یا نکرے (اس واسطے کہ یہ کلمات صریح آزاد کرانے میں انہیں نیت کی کچھ حاجت نہیں) اور (اگر آقا یہ کہے کہ) میری ملک بچہ نہیں خواہ (لین کہے کہ) میری بندگی تجھ پر نہیں یا (یہ کہے کہ) مجکو تجھ پر اختیار نہیں (تو انہیں) اگر نیتِ آزادی کی کریگا تو غلام آزاد ہو جاوے گا۔ اور اگر یہ کہے کہ یہ غلام میرا بیٹا یا باپ ہے یا نوٹھی میری ماں ہے یا کہے کہ میرا مولیٰ ہے یا یون پکارے کہ لے میرے مولے یا او آزاد یا او عتیق تو ان الفاظ سے آزاد ہوگا لیکن اگر یون کہے کہ او بیٹے یا او بھائی یا مجکو تجھ پر غلبہ نہیں یا الفاظِ طلاق کہے یا یون کہے کہ تو مثلِ آزاد کے ہے تو آزاد نہوگا اور آزاد ہوتا ہے ان الفاظ سے تو نہیں ہے مگر آزاد اور تو آزاد ہے خدا کی رضا کے لیے یا شیطان کی رضا کے لیے یا بت کے لیے اور آزاد ہو جاتا ہے قریب رشتہ دار (جو ذی رحم) محرم (ہو)

مالک ہونے کے سبب اگرچہ مالک لڑکا یا دیوانہ ہو (یعنی قریب بجز مالک ہونیکے آزاد ہو جاتا ہے) اور اگر کوئی زبردستی سے آزاد کرادے یا حالت نشہ میں آزاد کرے تب بھی آزاد ہو جاوے گا اور اگر آزادی کو مالک ہونے یا کسی اور شرط پر مشروط کرے گا تو درست ہوگا (مثلاً یوں کہے کہ اگر میں مالک ہوں اس بندے کو یہ آزاد ہے یا فلاں شخص آوے تو میرا غلام آزاد ہے) اور اگر حاملہ لونڈی کو آزاد کرے تو وہ اسکا بچہ دونوں آزاد ہو جاوے گی ورنہ حرم کہتا ہے کہ یہ صورت اسوقت ہو کہ بعد آزادی کے چھ مہینے سے کمتر بہن بچہ پیدا ہوا اور اگر بعد چھ مہینے کے پیدا ہوگا تو بچہ بالاصالت آزاد ہوگا بلکہ ماں کی تبعیت سے آزاد ہوگا اور اگر حمل کو آزاد کرے گا تو صرف بچہ آزاد ہوگا اسکی ماں آزاد نہ ہوگی۔ اور بچہ مالک اور آزادی اور غلام ہونے میں اور مدبر اور مکاتب اور ام ولد ہونے میں مان کا تابع ہوتا کہ (پس اگر لونڈی ام ولد ہوگی اور اسکے بچہ آقا کے سوا کسی اور شوہر سے ہوگا تو وہ بھی ام ولد کے حکم میں ہوگا یعنی بعد آقا کے مرنے کے ماں کے ساتھ ہیں آزاد ہو جاوے گا اور جو بچہ کہ لونڈی کے آقا سے ہو وہ آزاد ہے۔

باب۔ اس غلام کے بیان میں جسکا کچھ حصہ آزاد ہو جاوے جو شخص کہ اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کرے تو وہ سب آزاد نہیں ہوتا (بلکہ اسقدر آزاد ہوتا ہے جو مالک نے آزاد کیا ہے) اور جو مقدار کہ آزاد نہیں ہوئی اسکے لیے آقا کو روپیہ کماوے اور اسکا حکم مثل مکاتب کے ہے (یعنی مالک کو اختیار ہے چاہے باقی کو آزاد کرے یا باقی کی قیمت اسکی کمائی سے لیوے اتنا فرق ہے کہ اگر یہ غلام کماٹے سے عاجز ہو جاوے تو بقدر آزاد ہو گیا ہو وہ پھر سے غلام ہوگا۔ بخلاف مکاتب کے کہ وہ عاجزی کی صورت میں پھر غلام ہو جائے گا) اور اگر ایک غلام میں دو شریکتے اور ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو دوسرے شریک کو اختیار ہے

یہ غلام جس سے
بیان میں جسکا
بچہ حصہ آزاد
ہو جاوے

چاہے اپنا حصہ بھی آزاد کر دے خواہ غلام سے اس قدر کموائے اور اس صورت میں لا
 (یعنی ترکہ غلام کا) دونوں شریکوں کو پہونچے گا (یا یہ کرے کہ) جسے اپنا حصہ آزاد کیا
 اس سے اپنے حصے کے دام بھر لے بشرطیکہ وہ روپیہ والا اور وہ آزاد کر نیوالا یہ ام غلام سے
 بعد آزادی کے لیے اور اس صورت میں ولا صرف آزاد کر نیوالے کو پہونچے گی (دوسرے
 شریک کو نہ پہونچے گی) اور اگر دونوں شریک ایک دوسرے کے حصے کے آزاد کرنے پر گواہی بن
 (یعنی ہر ایک یون کہے کہ اس شریک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا ہے) تو وہ غلام دونوں مالکوں کو
 ان کے حصہ کا روپیہ کمادے (اور آزاد ہو جاوے) اور اگر دونوں شریکوں میں سے ایک نے
 کسی شخص کے آنے پر کل کے روزوں میں آزاد ہو نیکو مشروط کرے اور دوسرے اس کے برعکس پر
 مشروط کرے کہ کل گندہ جاوے اور معلوم ہو کہ دونوں شرطوں میں سے کوئی نہ ہوئی) تو غلام نصف آزاد
 ہو جاوے گا اور اپنی آدمی قیمت دونوں شریکوں کو کمادے گا (مثلاً ایک شریک نے کہا کہ اگر زید کل کو
 آوے گا تو میرا غلام آزاد ہے اور دوسرے شریک نے کہا کہ اگر کل کو زید نہ آوے تو میرا غلام آزاد ہے
 اور کل کے روز میں معلوم ہو کہ زید آیا یا نہ آیا تو غلام نہ کو نصف آزاد ہو جاوے گا اور نصفی
 اپنی قیمت دونوں کو کمادے گا) اور اگر دو شخصوں نے ہی طرح قسم کھائی اپنے غلام کے علیحدہ
 علیحدہ آزاد ہو نیکی تو دونوں غلاموں میں سے کوئی بھی آزاد نہ ہوگا (مرا قسم سے یہاں وہی
 مشروط کرنا ہے مثلاً ایک شخص نے کہا کہ اگر زید کل آوے تو میرا غلام آزاد ہو اور دوسرے نے
 کہا کہ ناوے تو آزاد ہو تو اگر نہ آنا متحقق ہوگا تو کوئی آزاد نہ ہوگا اور فرق دونوں مسئلوں میں
 یہ کہ پہلے مسئلے میں غلام مشترک تھا اور اس مسئلے میں دونوں کے غلام الگ الگ ہیں)
 اور اگر باپ دوسرے شریک کے ساتھ میں اپنے بیٹے کا مالک ہو تو حصہ آزاد ہو جاوے گا
 اور اسکو شریک ثانی کو کچھ دینا نہ پڑے گا اور شریک کو اختیار ہے کہ یا اسکو آزاد کر دے یا اپنے

حصے کی قیمت کموالے۔ اور اگر ایک غلام کے نصف کو ایک اجنبی نے خریدا پھر باقی نصف کو اُس غلام کے باپ نے خریدا تو مشتری اول کو پہنچتا ہے کہ وہ یا باپ سے اپنے حصے کا تاوان لے لے خواہ بیٹے سے کموالے۔ اور اگر باپ نے اپنے بیٹے کا نصف کسی کے پاس سے مول لیا جو کل کا مالک تھا تو اس صورت میں باپ اس بائع کو تاوان نہ دے گا (ملکہ بائع یا باقی کو آزاد کر دے یا اسکی قیمت اُس بیٹے سے کموالے) ایک غلام میں تو انگریز کی شرکت میں ہے ایک نے اسکو مدبر کر دیا اور دوسرے نے آزاد کر دیا۔ تیسرا چپ رہا (یہ تیسرا شخص) اپنے حصے کا تاوان مدبر کرنے والے سے لیوے اور مدبر کرینوالا آزاد کرینوالے سے تہائی قیمت غلام مدبر کی لے اسقدر نہ لے جتنی کہ اُس نے تیسرے کو دی ہے (اسی لیے کہ وہ تو پورے غلام کی تہائی تھی اور مدبر کا دام پورے کی دو تہائی کہتے ہیں تو چونکہ مدبر اسی نے کیا ہے تو اسی لیے مدبر ہی کی تہائی بھی لیننی چاہیے) اور اگر ایک شرکیا نے دوسرے سے کہا کہ یہ لونڈی تیری ام ولد ہے اور اُس نے انکار کیا تو وہ لونڈی اکیرونکر کی خدمت کی اور ایک رخصتی بھی رہے (یعنی مدعی کی خدمت نکرے) اور اگر ام ولد کی کچھ قیمت نہیں ہو اگر ان دونوں میں سے کوئی اپنا حصہ آزاد کر دے گا تو دوسرے کو کچھ تاوان دینا نہ پڑے گا ایک شخص کے تین غلام ہیں دو کو ان میں سے کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہے اس غلام کے بعد ایک چلا گیا اور تیسرا جو نہیں تھا وہ چلا آیا پھر اُس نے ہی کہا (کہ تم میں سے ایک آزاد ہے) اور اپنی نیت کا حال بدون بیان کیے مر گیا تو اس صورت میں جو غلام دونوں دفعہ میں وہاں موجود رہا اسکی تین چوتھائی آزاد ہونگی اور جو ایک دفعہ رہا (یعنی دونوں باقی انکا نصف آزاد ہوگا) اور اگر یہ معاملہ مالک کے مرض میں ہوا ہو (اور وہ بیان کرے پہلے مر جاوے) تو سوم حصہ ترکہ کا ان سہا مون پر تقسیم کیا جاوے گا (اس لیے کہ مرض میں

آزاد کرنا وصیت کے حکم میں ہے اور وصیت ترکہ کی تہائی سے جاری ہوتی ہے پھر
سات سہام کو تقسیم کرینگے تین سہام دونوں دفعہ والے کو اور دو سہام ان دونوں کو اور سات
سہام مال مالک کی تہائی میں سے ہونے چاہئیں (اور بیچنا اور آزاد کرنا اور مرنا اور مہر کرنا اور مہر
کرنا سہم آزاد کرنا بیان ہوتا ہے) (یعنی اگر دو غلاموں کو کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہو بعد اسکے
اٹھن سے ایک کو بیچ لایا آزاد کر دیا یا وہ مر گیا یا مدبر کر دیا یا مہر کیا تو دوسرا آزاد ہوگا)
اور صحبت کرنا بیان نہیں (یعنی اگر اپنی دو لونڈیوں کو کہا کہ ایک تم میں سے آزاد ہو بعد
اسکے ایک کے ساتھ صحبت کی تو اس سے یہ معلوم ہوگا کہ دوسری کی آزادی مراد تھی) اور
صحبت اور موت طلاق مہم کا بیان ہو کرتی ہیں (مثلاً اگر اپنی دو بیویوں کو کہا کہ تم میں سے
ایک کو طلاق ہے پھر ایک کے ساتھ صحبت کی یا ایک مر گئی تو اس سے معلوم ہوگا کہ طلاق
دوسری کو ہوئی) اور اگر شوہر کہے کہ اول بچہ جو توجے اگر وہ لڑکا ہو تو آزاد ہے پھر اسکے
ایک لڑکا اور ایک لڑکی تو ام ہوئی اور معلوم ہوا کہ پہلے کو نسا ہوا تو لڑکا تو غلام رہیگا اور لڑکی
اور اسکی نصف آزاد ہو جائیگی (اسی لئے کہ لڑکے کا اول پیدا ہونا شرط آزادی کی ہے تو
وہ ہر حال میں غلام ہے خواہ اول پیدا ہو یا پیچھے اور اسکی ماں اور بہن میں آگے پیچھے
ہونے ولادت کی رو سے شبہ آزادی کا ہے کہ شاید لڑکا اول ہوا ہوگا تو آزاد ہونگے
اسی لیے دونوں آدھے آزاد ہونگے ماں اصل میں آزاد ہوگی اور لڑکی اسکے ساتھ میں)
اور اگر دو گواہ کسی شخص پر گواہی دیں کہ اُس نے اپنے دو غلاموں یا دو لونڈیوں میں سے
ایک کو آزاد کیا ہے تو یہ گواہی لغو اور نامقبول ہوگی (اسی لئے کہ جسکے لیے گواہی دیتے ہیں
معلوم نہیں) ہاں اگر (یہ صورت) وصیت میں واقع ہو کہ مرض میں اُسے ایسا کیا ہے
یا طلاق مہم میں (اس طرح کی گواہی ہو تو) مقبول ہوگی (اس واسطے کہ وصیت میں طرف ثانی یا

اسکی موت یا مہر
بیت یا بیانی کوئی
آزاد ہو کر غلاموں
سادی قیمت ملان
سکے ہیں اور ولایت
سایت کا قول ان
ساقی بن جازن کا
دو اس صورت میں
کی بہت سی گواہی
جادی یا بیانی ہو
نہایت کے لئے
غلام کے اور دونوں
سہام میں سے ایک
دفعہ دیا جائے گا
آزاد ہو جائے گا
سہام کے دو مال کو
کما دیا اور اپنی دونوں
کے ہر دو سہام
آزاد ہو جائے گا
یا بیانی سے
سہم میں سے

وصی ہوگا یا وارث ہوگا اور وہ معلوم ہیں۔ اور طلاق میں اسلئے مقبول ہوگی کہ دعوی طلاق میں شرط نہیں پس بدون معلوم ہونے طرف ثانی کے بھی شہادت مانی جاوے گی۔

باب۔ آزادی کو کسی چیز پر مشروط کرنے کے بیان میں۔ اگر کسی شخص نے یوں کہا کہ میں اگر گھڑ میں جاؤں تو اس روز میرے جتنے ملک ہیں آزاد ہیں۔ حالانکہ اس وقت اسکی ملک میں کوئی غلام لونڈی نہیں تو مشروط کرنے کے پائے جانیسے وہ ملک آزاد ہو جاوے جو اسکی ملک میں بعد اس شرط کرنے کے آئے ہیں اور اگر لفظ (اس روز) کہے گا تو جن ملکوں کا مالک بعد اس شرط کے ہوگا وہ آزاد ہونگے اور کلمہ ملک حمل پر واقع نہیں ہوتا (تو حمل اس شرط سے خارج رہیگا اور) اگر یہ کہے کہ جتنے میرے ملک ہیں یا میں انکا مالک ہوں وہ کل کو آزاد ہیں یا میرے مرنے کے بعد آزاد ہیں تو میں صرف وہ ملک شامل ہونگے جنکا وہ شخص شروع اس شرط لگانے سے مالک ہے (وہ نہ شامل ہونگے جنکو بعد اس شرط کے خریدیگا) اور اگر وہ شخص مر جاوے تو اسکے مال کی تہائی سے وہ ملک بھی آزاد ہونگے جنکا وہ بعد شرط کے مالک ہوا ہے (جیسے شرط کے وقت کے ملک آزاد ہوتے ہیں اسلئے کہ یہ اسکا قول وصیت کے حکم میں ہے تو اس لیے سوم حصہ مال سے جاری ہوگی)

باب۔ مال کے عوض میں آزاد کرنے کے بیان میں۔ اگر کوئی شخص اپنے بندے کو مال آزاد کرے اور وہ غلام اسکو قبول کر لے تو آزاد ہو جاوے گا۔ اور اگر آزاد ہونے کو مال کے ادا کرنے پر مشروط کر دے تو وہ غلام تجارت میں مافون ہوگا (یعنی اجازت تجارت کی اسکو آقا کی طرف سے ہو جاوے گی) اور مال مشروط کو آقا کے سامنے رکھنے سے آزاد ہو جاوے گا (یعنی یہ ضرور نہیں کہ غلام کے آزاد کرنے کو مالک قبول بھی کرے بلکہ مال کا سامنے رکھ دینا کافی ہے) اور اگر کہے کہ تو میری موت کے بعد نہ ار کے بدلے میں آزاد ہے تو

میں اگر گھڑ میں جاؤں تو اس روز میرے جتنے ملک ہیں آزاد ہیں

مال کے عوض میں آزاد کرنے کے بیان میں

غلام کا قبول کرنا مالک کی موت کے بعد معتبر ہوگا اور اگر غلام کو اپنی ایک سال کی خدمت کے عوض آزاد کرے اور وہ غلام قبول کرے تو اسی وقت آزاد ہو جاوے گا اور مالک کی خدمت ایک برس کرنی ہوگی اور اگر مالک خدمت لینے سے پہلے مر جاوے تو اس غلام آزاد کو اپنی قیمت مالک کے ورثہ کو دینی پڑے گی۔ اور اگر ایک شخص نے لونڈی کے مالک سے کہا کہ تو اسکو ہزار کے عوض اس شرط سے آزاد کر دے کہ اُس کا نکاح مجھ سے کر دے پس مالک نے اسکو آزاد کیا اور لونڈی نے اُس شخص کے ساتھ نکاح کرانے سے انکار کیا تو وہ مفت میں آزاد ہو جاوے گی (اسی طرح شرط ہزار کی پوری نہ ہوئی) اور اگر (اُس شخص نے) اتنا (اور) زیادہ کہا کہ (اُس لونڈی کو) میری بیوی (ہزار کی عوض آزاد کر دے الخ) تو (اس صورت میں) ہزار کو اس لونڈی کی قیمت اور اُس کے مہر مثل پر بانٹا جاوے گا تو جس قدر اُس کی قیمت کے مقابل (حصہ رسد ہزار میں سے) ہوگا وہ اُس شخص کو مالک کے حوالے کرنا واجب ہوگا (اور جس قدر مہر مثل کے مقابل پڑے گا اتنا دینا نہ آوے گا وہ نکاح نہ ہونے کی جہت سے جائز رہے گا)

باب ملوک کے مدبر کے نیکے بیان میں۔ مدبر کرنا یہ ہے کہ ملوک کی آزادی کو اپنی موت مطلق پر مشروط کر دے مثلاً (یہ کہے کہ) جب میں مردن تو تو آزاد ہے یا تو آزاد ہے جس دن میں مر جاؤں یا میرے بعد تو مدبر ہے۔ یا تجھ کو میں نے مدبر کیا پس (اس طرح کا غلام) نہ بیچا جاوے نہ ہبہ کیا جاوے لیکن اُس سے کار خدمت لیا جاوے اور مردی پر بھیجا جاوے اور اگر لونڈی ہو تو اُس سے صحبت کیجاوے اور اسکا نکاح کر دیا جاوے اب مالک کے مرنے پر مدبر کے تین حال ہیں۔ اگر مالک تو انکر ہو تب مدبر اُس کے تہائی مال میں سے بالکل آزاد ہو جاوے گا اور اگر وہ فقیر ہو تو تہائی آزاد ہوگا اور اپنی دو تہائی

بہترین
ملوک کے
مدبر کے
بیان میں

قیمت مالک کے وارثوں کو کما دینی پڑیگی اور اگر مالک قرضدار ہو تو اپنی کل قیمت کما دینی ہوگی اور جس صورت میں کہ مالک کہے کہ اگر میں اپنے اس مرض خواہ اس سفر سے مر جاؤں یا دس برس تک مر جاؤں تو تو آزاد ہے یا فلاں شخص کے مرنیکے بعد تو آزاد ہو تو ان صورتوں میں اسکا بیچنا درست ہے (یعنی وہ مدبر نہ ہوگا) اور اگر (ان صورتوں میں) شرط پائی جاوے گی تو وہ آزاد ہو جاوے گا (اس لیے کہ یہ صورتیں مشروط آزادی کی ہیں مدبر کرنے کی نہیں)

باب اُم ولد بنانے کے بیان میں۔ اگر کسی لونڈی کے مالک سے اولاد ہو تو اسکو دوسرے کی ملک کرنا (یعنی بیچنا اور ہیہ کرنا) درست نہیں لیکن اس سے صحبت کہنی اور خدمت کرانی اور مزدوری کرانی اور دوسرے سے اسکا نکاح کرنا جائز ہے پھر اگر دوسری دفعہ اسکے اولاد ہو تو اس بچے کا نسب مالک سے بدون اسکے دعویٰ کے ثابت ہوگا بخلاف اول دفعہ کی اولاد کے (کہ وہ بدون دعویٰ مالک کے ثابت نہ ہوگا) اور دوسری دفعہ کے بچے کے نسب کا اگر مالک منکر ہوگا تو اسکا نسب اس سے الگ ہو جاوے گا اور وہ لونڈی مالک کے مرنے پر اسکے کل مال میں سے آزاد ہو جاوے گی اور اپنی قیمت مالک کے قرض خواہ کے واسطے نہ کما دے گی۔ اور اگر نصرانی شخص کی اُم ولد مسلمان ہو جاوے تو چاہیے کہ وہ اپنی قیمت مالک کو کما دے (اس لیے کہ مسلمان عورت کا نصرانی کے ماتحت رہنا جائز نہیں) اور اگر کوئی لونڈی نکاح کے سبب بچہ جنے پھر اسکا شوہر اسکا مالک ہو جاوے تو وہ لونڈی اس شخص کی اُم ولد ہو جاوے گی۔ اور اگر ایک لونڈی دو مردوں میں مشترک ہو اور وہ بچہ جنے اور ان دونوں میں سے ایک اسکا معی ہو تو اس بچے کا نسب اس سے ثابت ہوگا اور وہ لونڈی اسکی اُم ولد ہو جاوے گی اور اس کو لازم ہوگا کہ آدھی قیمت لونڈی کی اور آدھی اجرت

بجائے
مرد بنانے
سے بچہ بنانے

صحبت کی حوالے اپنے شریک کے کرے اس بچے کی قیمت کچھ نہ دے اور اگر وہ دونوں شریک اس بچے کے مدعی ہوں تو اس کا نسب دونوں سے ثابت ہوگا اور وہ لونڈی دونوں کی ام ولد ہوگی اور ہر ایک پر انہیں نصف اجرت صحبت کی لازم ہوگی آپس میں مجرا دیوین (یعنی نہ یہ اس سے لے نہ وہ اس سے اسلے کہ ہر واحد پر دوسرے کا حق برابر ہے) اور اگر ان شریکوں میں کوئی مر گیا تو وہ بچہ ہر ایک کے ترکے میں سے پوری میراث بیٹے کی پاوے گا۔ اور اگر وہ ان کے سامنے مر جاوے گا تو اسکے ترکے میں ان دونوں کو ایک باپ کا حصہ ملیگا (اسکو دونوں باہم تقسیم نصف نصف کر لیں) اگر ایک شخص کے پاس غلام مکاتب ہے اور مکاتب کے پاس لونڈی ہے اس شخص نے اس لونڈی کے بچے کا دعویٰ کیا اور مکاتب نے اسکے قول کی تصدیق کی تو نسب لازم ہوگا اور اجرت صحبت کی اور قیمت بچے کی اپنے مکاتب (یعنی لونڈی کے مالک کو) حوالے کرنی پڑے گی اور وہ لونڈی اس شخص کی ام ولد نہ ہوگی اور اگر مکاتب نے اسکو دعویٰ میں جھٹلایا تو نسب اس سے ثابت نہ ہوگا۔

کتاب الايمان

اس میں قسموں کا بیان ہے۔ قسم اسکو کہتے ہیں کہ خبر کے سچ یا جھوٹ کو ایسی چیز کے ذکر سے مضبوط کرے جسکے نام کی قسم کھائی ہے۔ پھر قسم کی تین قسمیں ہیں۔ اول یہ کہ کسی گذشتہ معاملے پر جان بوجھکر جھوٹی قسم کھاوے اس کو غموس کہتے ہیں دوسرے یہ کہ ظن غالب کی راہ سے قسم کھاوے وہ قسم لغو ہوا اول صورت میں گناہ کا ہوتا ہے دوسری میں نہیں ہوتا تیسرے یہ ہے کہ کسی امر آئندہ پر قسم کھاوے یہ قسم منعقدہ ہے اور صرف اس میں اگر قسم کے خلاف کرے گا تو کفارہ لازم آوے گا (یعنی غموس

سج الايمان

قسم کی تین قسمیں ہیں
اول یہ کہ کسی گذشتہ معاملے پر جان بوجھکر جھوٹی قسم کھاوے اس کو غموس کہتے ہیں
دوسرے یہ کہ ظن غالب کی راہ سے قسم کھاوے وہ قسم لغو ہوا اول صورت میں گناہ کا ہوتا ہے
دوسری میں نہیں ہوتا تیسرے یہ ہے کہ کسی امر آئندہ پر قسم کھاوے یہ قسم منعقدہ ہے اور صرف اس میں اگر قسم کے خلاف کرے گا تو کفارہ لازم آوے گا (یعنی غموس

اور لغو قسمین کفارہ واجب نہیں) اور قسم منعقد کو کسی کی زبردستی سے کھاوے یا بھول کر کھاوے اور اسکا خلاف خواہ کسی کی زبردستی سے کرے یا بھول کر کرے بطرح سے کفارہ لازم آتا ہے اور قسم خدا تعالیٰ کی اور حن اور رحیم اور اسکی عزت اور اسکی بزرگی اور اسکی کبریائی کی ہوتی ہے اور اس کے الفاظ یہ ہیں قسم کھانا ہون اور علف کرنا ہون اور گواہی دینا ہون گو خدا کی گواہی دیتا ہون نہ کہے اور عمر اللہ اور ایم اللہ اور عہدہ اکی قسم اور پیمانہ خلی قسم اور مجھ پر نذر ہے یا خدا تعالیٰ کی نذر ہے اور اگرین یہ کام کروں تو کافر ہوں (یہ سب کلمات قسم کے ہیں) اور خدا کے علم اور غضب اور غصہ اور رحمت کی قسم اور اس کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور قرآن کی اور کہے کی اور خدا کے حق کی قسم کھانیسے قسم نہیں ہوتی اور اگرین یہ کام کروں تو مجھ پر خدا کا غضب اور غصہ ہو یا میں زانی یا چور یا شراب خوار یا سو خوار ہوں ان (کلمات) سے بھی قسم نہیں ہوتی اور قسم کے حروف عربی میں ب اور و آ و ا و ت ہیں (مثلاً باللہ اور واللہ اور تاللہ) اور کبھی حرف قسم پوشیدہ بھی ہوتا ہے (جیسے اللہ کہے اور مراد واللہ کہنے سے ہو) اور (اگر قسم کے خلاف کام کرے تو) اسکا کفارہ ایک بروہ کا آزاد کرنا یا دس سکنین کو نلو کھانا کھلانا جس طرح ان دونوں باتوں کا ذکر ظہار میں گذر چکا ہے یا دس آدمیوں کو کپڑا پہنانا اس طرح کہ انکا بدن اکثر ڈھک جاوے پس اگر یہ دونوں باتیں نہ ہو سکیں تو تین روزہ پیہم کہے اور قسم کے خلاف کرنیسے پیشتر کفارہ نہ دے۔ اور جو شخص کسی گناہ کے کام کر نیکی لیے قسم کھاوے تو اسکو چاہیے کہ اپنی قسم کے خلاف عمل کرے اور قسم کا کفارہ دیوے۔ اور کفارہ قسم کا کافر پر لایع نہیں گو قسم کے خلاف حالت مسلمانی میں کرے اور جو کوئی اپنی ملک کو اپنی اور پر حرام کر لے وہ حرام نہیں ہوتی پس اگر اسکو استعمال میں لاوے تو کفارہ دے گا اور اگر

مثلاً کہے کہ اپنے باپ سے
زبردستی سے کھاوے
تو کفارہ دینا واجب ہے

یونکہ حلال کو حرام
کرنا طلاق پر زیادہ
بڑا جانا ہے۔

باب
دفعہ دوم
در بیان
قسم کھانے کے
بیان میں

۵۷
چنانچہ اگر مکان میں
داخل ہوئے تو قسم
کھا کر یا مسجداً
میں داخل ہوئے تو
قسم کھا کر یا مسجداً
میں داخل ہوئے تو

یون کہے کہ ہر ایک حلال چیز مجھ پر حرام ہے۔ یہ قسم کھانے اور پینے کی چیزوں پر ہون
اور فتویٰ اسپر ہے کہ اس کلام سے اُسکی بی بی بدون نیت طلاق کے بائن ہو جاتی ہے
اور جو شخص کوئی نذر مطلق یا مشروط کسی شرط پر کرے اور وہ شرط پائی جاوے تو اپنی نذر
پوری کرے خواہ نذر مطلق ہو یا مشروط لیکن اگر قسم میں کلمہ اثناء الدملاوے تو
قسم نہوگی (اور اُس کے خلاف کرنے سے کچھ لازم نہ آویگا۔)

باب اندر جانے اور نکلنے اور رہنے اور آنے وغیرہ پر قسم کھانے کے بیان میں
اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں گھر کے اندر نہ جاؤنگا تو کعبہ میں اور مسجد میں اور گرجا اور
یہودیوں کے مندر میں اور گھر کی ڈیوڑھی اور راستے کے چھتے اور صفے میں جانے سے
اُسکی قسم نہ ٹوٹے گی (صفہ اُسکو کہتے ہیں کہ تین دیواروں پر چھت ڈال دی جائے) اور اگر
قسم کھائی کہ کسی گھر میں نہ جاؤنگا اور پھر گھر میں دھینے کے بعد داخل ہوا تب بھی قسم
نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر قسم کھائی کہ اس گھر میں نہ جاؤنگا اور اُسکے گرجانے کے بعد اُس میں جاوے
تو قسم کے خلاف ہو جاوے گا۔ اگر وہ مکان ٹوٹ کر دوسرا بن گیا ہو۔ اور اگر مکان بڑھ کر
ٹوٹنے کے بعد باغ یا مسجد یا حمام یا کوٹھری ہو گیا ہو تو انہیں جانے سے قسم نہ ٹوٹے گی
ایس طرح اگر کہے کہ اس کوٹھری میں نہ جاؤنگا اور وہ ویران ہو جائے یا اُسکی جگہ دوسرا
مکان بن جاوے تو اُس میں جانے سے قسم نہ ٹوٹے گی۔ اور جو شخص کہ گھر کی حجت پر کھڑا ہو وہ
مکان میں داخل ہے۔ اور اگر دروازہ کی محراب میں کھڑا ہو وہ مکان کے اندر نہیں اور
پوشاک اور سواری اور رہنے پر پھیرا رہنا ایسا ہے کہ گویا اب شروع کیا ہے (یعنی اگر
یون قسم کھاوے کہ میں اس کپڑے کو نہ پہنوں گا حالانکہ پہنے ہوئے ہے یا کہ اس گھوڑے
پر سوار نہوں گا اور اُسوقت سوار ہے یا کہے کہ اس گھر میں نہ ہوں گا حالانکہ رہتا ہے)

اور اسی حالت پر ٹھہرا رہے تو قسم ٹوٹ جاوے گی (اور اگر یوں کہے کہ میں اس گھر میں داخل نہ ہوں گا اور اُس میں موجود ہوں اور ٹھہرا رہے تو اس ٹھہرنے سے قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر یہ قسم کھاؤں کہ میں اس مکان میں یا اس کوٹھری یا اس محلے میں نہ ہوں گا اور خود تو چلا گیا مگر اسکا اسباب اور گھر کے لوگ رہ گئے تو قسم ٹوٹ جاوے گی بخلاف شہر کے (یعنی اگر اس بات کی قسم کھائی کہ شہر میں نہ ہوں گا اور خود نکل گیا اور اسباب اور اہل و عیال شہر میں رہے تو قسم نہ ٹوٹے گی) اور اگر قسم کھاؤں کہ میں نہ نکلوں گا پھر اسکی اجازت سے لوگ اُسکو اٹھانے تو قسم ٹوٹ جائیگی اور اگر اسکی اجازت سے اُسکو نہیں اٹھایا بلکہ خود لے آئے خواہ راضی تھا یا زبردستی سے لے آئے تو قسم نہ ٹوٹے گی جیسے اس صورت میں کہ قسم کھائی کہ میں صرف جنازہ ہی کے لیے نکلوں گا اور پھر جنازہ کے لیے نکلے اور جنازہ کے بعد اپنے کسی کام کو جاوے تو قسم نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر قسم کھائی کہ کئے کو نہ نکلوں گا یا نجانا نہ پھر کئے کے ارادہ سے نکلے اور اثناءِ راہ سے پھر آوے تو قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اور اگر یوں کہے کہ میں داخل نہ ہوں گا اور وہی صورت ہو جو مذکور ہوئی تو قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر قسم کھاؤں کہ میں فلان شخص کے پاس ضرور آؤں گا اور نہ آیا۔ یہاں تک کہ مر گیا تو اسکی قسم رگی کے آخر میں ٹوٹے گی۔ اور اگر قسم کھاؤں کہ مجھ سے ہو سکیگا تو فلان کے پاس ضرور آؤں گا اس ہو سکنے سے مراد بدن کی تندرستی ہوگی (یعنی بشرطِ خیریت ضرور آؤں گا اور بشرطِ قدرت مراد نہ ہو گی) جسکے یہ معنی ہیں کہ تمام اسباب اور پہنچ کے موجود ہوں اور سب موانع اندر باہر کے برطرف ہوں کہ اس حال میں معلول کا موجود ہونا واجب ہو جاتا ہے (اور اگر وہ شخص ان الفاظ سے بشرطِ قدرت ہی ارادہ کرے تو دیانت کی راہ سے مان لیا جائے (یعنی یہ نیت اس معاملہ میں کہ اُس سے اور خدا تعالیٰ سے پڑے گی مقبول ہوگی مگر قاضی کی

یعنی اگر قسم کھائی
کہ میں فلان شخص کے
پاس ضرور آؤں گا اور نہ
آیا۔ یہاں تک کہ مر گیا
تو اسکی قسم رگی کے
آخر میں ٹوٹے گی۔

عدالت میں مقبول نہ ہوگی اُسکے نزدیک بشرِ خیریت ہی سمجھا جائیگا) اور اگر قسم کھائی کہ میری منکوحہ بجز میری اجازت کے نہیں نکلیگی تو ہر نکلنے کے واسطے علمِ عدہ اجازت شرط ہوگی (در نہ قسم ٹوٹ جاوے گی) بخلاف اُسکے کہ یوں کہے کہ میری عورت نہ کھلے مگر یہ کہ میں اجازت دوں یا (نہ نکلے) جب تک میں اجازت نہ دوں (تو اس صورت میں ہر نکلنے کے لیے علمِ عدہ اجازت ضرور نہ ہوگی بلکہ اول بار نکلنے کے واسطے اجازت چاہیے) اور اگر عورت نے نکلنے کا ارادہ کیا یا اپنے غلام کو مارنا چاہا تو شوہر نے کہا کہ اگر تو نکلے یا غلام کو مارے تو تو طلاق ہی تو یہ طلاق اسی نکلنے یا مارنے پر مشروط ہوگی (یعنی اگر عورت اس وقت نکلے یا مارے تو طلاق ہے اور میرے نکلنے یا مارنے تو طلاق نہ پڑیگی جیسے اس صورت میں کہ ایک شخص سے کہہ کہ میرے غلام کو مارنا چاہا تو شوہر نے کہہ کہ اگر تو نکلے یا غلام کو مارے تو تو طلاق ہی تو یہ طلاق اسی نکلنے یا مارنے پر مشروط ہوگی) اور قسم کے ٹوٹنے میں غلام کی سواری خود اس شخص کی ہوگی بشرط کہ وہ غلام کی سواری کی بھی نیت قسم میں کرے اور ایک یہ کہ غلام کو قرض کیسیکا ہو (اور اگر قرض ہوگا تو غلام کی سواری خود اسکی نہ ہوگی گو وہ نیت بھی کرے اس مسئلے کی صورت یہ کہ کہ لکھا کہ کہ میں اگر اپنی سواری پر سوار ہوں تو مثلاً میرا غلام آزاد ہو اور نیت کرے کہ سواری خواہ میری ہو یا میرے غلام کی مگر اس غلام پر کیسیکا قرض نہ ہو تو اس صورت میں اگر وہ اپنے غلام کی سواری پر سوار ہوگا تو اسکا غلام آزاد ہو جاوے گا)

باب - کھانے پینے پینے کھانے کرنے پر قسم کے بیان میں - اگر قسم کھاوے کہ اس خست میں سے نہ کھاؤنگا تو اسکا میوہ کھانے سے قسم ٹوٹ جاوے گی - اور اگر یوں کہہ کہ ان کچے چھوٹا روں یا پکوٹو نہ کھاؤنگا یا اس دودھ کو نہ پیوؤنگا تو جس صورت میں کچے کو معین کیا تھا اس میں بکوں کے کھانے سے اور پکوٹوں کی صورت میں خشک کے کھانے سے اور دودھ

کتابخانه
مجلس شورای اسلامی
تهران

کی صورت میں اسکے وہی کے کھانے سے قسم نہ ٹوٹے گی۔ لیکن اگر کہا کہ اس لڑکے سے یا اس جوان سے نہ بولونگا یا اس بھیڑ کے بچے کو نہ کھاؤنگا تو اگر اس لڑکے سے جوانی میں بولیگا یا جوان سے اُسکے بڑا ہونے پر کلام کریگا یا بچے کو بڑا ہونے پر کھاوے گا تو قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اور اگر کہے کہ میں کبے چھوہارے نہ کھاؤنگا اور بچہ کھاوے تو قسم ٹوٹے گی اور اگر کہے کہ بچہ چھوہارے یا کبے نہ کھاؤنگا یا یون کہے کہ نہ پکے کھاؤنگا نہ خام تو نہ نہ پکے کھائے کھانے سے قسم ٹوٹ جاوے گی (اور نہ نہ پکے چھوہارے کو کہتے ہیں جو ایک طرف پکنا شروع ہو گیا ہو یا پکا ہو اور تھوڑا سا کپا رہا ہو) اور اگر کہے کہ میں تر چھوہارے نہ خریدونگا نہ خورشید کبے چھوہارے کو کامل لے جس میں کچھ تر بھی ہو ان تو قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر کہے کہ گوشت نہ کھاؤنگا تو بھلی کھانے سے قسم نہ ٹوٹے گی۔ اور شعور اور انسان کا گوشت اور کلچر اور اجماع گوشت (یعنی اگر قسم کھاوے کہ گوشت نہ کھاؤنگا تو ان چیزوں کے کھانے سے قسم ٹوٹ جاوے گی) اور اگر کہے کہ چرنی نہ کھاؤنگا اور بھیڑ کی چرنی کھاوے یا کہے کہ گوشت کو یا چرنی کو نہ کھاؤنگا اور بھڑنبہ کی چکتی کھاوے یا کہے کہ ان گپھوؤں کو نہ کھاؤنگا اور انکی روٹی کھاوے تو ان صورتوں میں قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اور اگر کہے کہ اس کے کونہ کھاؤنگا تو اُسکی روٹی کھانے سے قسم ٹوٹے گی خشک کھانے سے نہ ٹوٹے گی اور روٹی (کی اگر قسم کھاوے تو اُس سے) وہ مراد ہوگی جو اُسکے شہر والوں کو عادت ہو۔ اور بھنے اور پکے کی قسم گوشت مراد ہوتا ہے اور سری کھانے کی قسم میں وہ مراد ہوگی جو اس شہر میں بکتی ہو (یعنی جوں سی سری فہرین بکتی ہو خواہ گاؤں کی چیمابکری کی قسم میں وہی معتبر ہوگی) اور میوے مرض سبب اور خربوزہ اور زرد آلوہی۔ انگور اور نار اور غرامی تر اور کھیر اگر ہی مراد نہیں اور سالن کی قسم سے وہ مراد ہوگا جس میں روٹی نہ کھیاوے جیسے سکر اور نمک اور تیل

کاتیل اس میں گوشت اور انڈا اور پیسہ داخل نہیں۔ اور صبح کے کھانے سے مراد فجر سے
 لے کر ظہر کے وقت تک ہے اور شام کے کھانے سے غرض ظہر کے وقت سے آدھی
 رات تک ہے۔ اور سحر سے مراد آدھی رات سے صبح تک ہے۔ اگر کہے کہ میں اگر کھاؤں یا پیوؤں
 یا پہنوں تو ایسا ہوا ورنیت کو کسی معین کھانے پینے پہننے کی چیز کی تو اس کا نیت نہ حکم
 قاضی میں مافی جاوگی نہ دیانت کی رو سے ہاں اگر یوں کہیں گے کہ میں اگر کھانی کی چیز
 کھاؤں یا پینے کی چیز پیوؤں یا کپڑا پہنوں تو ایسا ہوا تو اس صورت میں اگر معین چیز کی نیت کرے گا
 تو دیانت کی راہ سے مان لیا جاوے گا (مگر قاضی کے یہاں معتبر ہوگا) اگر قسم کھاوے کہ میں
 گنگا سے پانی نہ پیوے گا تو مراد منہ سے پانی پینے سے ہوگی (بدون کسی برتن کے) بخلاف
 اسکے کہ کہے کہ گنگا کا پانی نہ پیوے گا (اس صورت میں اگر برتن میں لیکر بھی پیوے گا تو قسم
 ٹوٹ جاوے گی) اگر یوں کہے کہ اگر میں آج اس کوڑے کا پانی نہ پیوں تو ایسا ہوا حالانکہ
 اس کوڑے میں پانی نہ ہو یا ہوا اور اس کو گرا دیا جاوے یا وہ شخص ان الفاظ کو مطلق
 کہے قید آج کی نہ لگاوے اور کوڑے میں پانی نہ ہو تو ان سب صورتوں میں قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر
 پانی ہو اور گرا دیا جاوے تو قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اگر قسم کھاوے کہ میں آسمان پر چڑھوں گا یا اس
 پتھر کو سونابناؤں گا تو اس وقت قسم ٹوٹ جاوے گی اور کفارہ دینا پڑے گا (اس لیے کہ یہ امور ممکن نہیں)
 اگر قسم کھاوے کہ فلاں سے نہ بولوں گا پھر اس کو سوتے میں پکارا کہ وہ جاگ اٹھا تو قسم ٹوٹ
 جاوے گی۔ اور اگر یہ کہا تھا کہ اُس سے بدون اُسکی اجازت کے کلام نہ کروں گا اور اُس
 شخص نے اجازت تو دی مگر اس کو اجازت کا حال معلوم نہوا اور کلام کیا تب بھی
 قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر یوں کہے کہ میں ایک مہینے تک نہ بولوں گا تو شروع اس مہینے کا
 اس وقت سے معتبر ہوگا جب کہ اُس نے قسم کھائی ہو اور اگر یہ کہو کہ میں کلم نہ کروں گا اور قرآن یا

۴
 جب میں صحت میں
 ہو تو میں اس کو
 گریں میں نہ پیوں
 یا اس میں نہ
 پیوں اور اگر میں
 ٹوٹ جاوے گی

تبیح پڑھے تو قسم نہ ٹوٹے گی (اسی لیے کہ عرف میں اسکو تکلم نہیں کہتے بلکہ تلاوت اور تسبیح پڑھنا بولتے ہیں) اگر یوں کہے کہ جس دن فلان شخص سے بولوں تو ایسا ہو تو اس سے دن اور رات دونوں سمجھ جاویں گے اور اگر اُس نے قسم کے وقت اس کلام سے دن ہی کی نیت کی نہ رات کی تو مان لیا جاوے گا لیکن اگر یہ کہے کہ جس رات فلان سے بولو تو ایسا ہو تو اس کلام سے خاص رات ہی مراد ہوگی (دن اس میں منظور نہ ہوگا) اور اگر کہے کہ اُس سے نہ بولوں گا مگر اُس صورت میں کہ مگر اُس صورت میں کہ وہ اجازت دے یا جب تک کہ وہ اجازت دے پھر سنے زید کے آنے سے پہلے اور اسکی اجازت سے پیشتر کلام کیا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر ان دونوں باتوں کے بعد بولے گا تو قسم نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر زید مر جاوے تو حکم قسم کا جاتا رہے گا اور اگر قسم کھاوے کہ فلانے کا کھانا نہ کھاؤں گا یا اُسکے گھر میں نہ جاؤں گا یا اُسکا کپڑا نہ پہنوں گا یا اسکی سواری پر سوار نہ ہوں گا یا اُسکے غلام سے نہ بولوں گا ان صورتوں میں اگر ان چیزوں کی طرف اشارہ کر کے کہے (کہ اُسکے پاس کھانے کو یا اُس گھر میں یا اُس کپڑے کو وغیرہ) اور پھر ان چیزوں پر سے مالک کی ملک جاتی ہے اور قسم والا وہ کام کرے تو اسکی قسم نہ ٹوٹے گی جیسے کہ نئی ملک میں (یعنی مالک اگر دوسرا کھانا یا گھر مول لے تو اس کھانا کھاؤں گا یا اُسکے گھر کے اندر جائیے قسم نہ ٹوٹے گی) اور اگر ان چیزوں کی طرف اشارہ کرے تو مالک کی ملک کے جاتے رہنے کے بعد ان کاموں کے کرنے سے قسم نہ ٹوٹے گی مگر اسکی نئی خریدی ہوئی چیزوں سے قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر کہے کہ فلان کے دوست یا اسکی بی بی سے نہ بولوں گا اور اشارہ کر دیا تو ان دونوں سے جب اسکی دوستی اور زوجیت جاتی رہے گی اُسوقت بھی اگر کلام کرے گا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر اشارہ کرے گا تو قسم نہ ٹوٹے گی مان اگر اُسکے نئے دوست اور نئی منکوحہ سے بولے گا تو ٹوٹے گی اور اگر یہ کہہ کہ اس چادر کے مالک سے نہ بولوں گا اور

مالک نے وہ چارویچ ڈالی تب اُس نے اُس سے کلام کیا تو قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اگر قسم میں لفظ اَنْحَسْ اور الزمان یا ان دونوں کو نکرہ بولے (یعنی حین اور زمان کہدیا) تو یہ وقت چھ مہینہ کا ہوگا (مثلاً اگر کہے کہ یہ کلام ایک حین تک نکرہ لگا تو چھ مہینے مراد ہونگے) اور اگر اللہ نہر اور اللہ کہا تو تمام عمر ہوگی اور اگر دہر کو نکرہ کہا تو مجمل ہے (یعنی اسکی مقدار یقینی معلوم نہیں) اور اگر الایام یا ایام کثیرہ کہا یا مہینوں اور برسوں کہا تو دس مراد ہوں گے اور اگر انکو ٹکڑے گا تو تین مراد ہوں گے۔

باب
طلاق دینے
اور آزاد کرنے
سرخسین

باب - طلاق دینے اور آزاد کرنے کی قسم کے بیان میں - اگر کوئی شخص یوں کہے کہ اگر تو بچہ جنے تو تو طلاق ہے یا لونڈی کو کہے کہ تو آزاد ہے اور اُنکے بچہ مردہ پیدا ہو تو اس شخص کی قسم ٹوٹ جاوے گی (یعنی طلاق پڑ جاوے گی اور لونڈی آزاد ہو جاوے گی) لیکن اگر اُسے کہا تھا کہ بچہ جنے تو وہ بچہ آزاد ہے اور اُسکے بچہ مردہ پیدا ہو تو اس بچہ کے آزاد ہونیکا حکم نکرے گا (اور اُسکی قسم باقی رہے گی) اور اگر یوں کہا کہ جس غلام کا میں اول مالک ہوں وہ آزاد ہے پس اگر اسے غلام کا مالک ہوگا تو وہ اس قسم کی روت آزاد ہو جاوے گا اور اگر پہلے دو غلاموں کا مالک ایک ساتھ ہو پھر تیسری کا مالک ہوں ان تینوں میں سے کوئی بھی آزاد نہ ہوگا۔ اور اگر یوں کہے کہ جس تنہا غلام میں اول مالک ہوں وہ آزاد ہو تو البتہ اس صورت میں تنہا کی قسم سے تیسرا غلام آزاد ہو جاوے گا اور اگر یوں کہا کہ پہلا بندہ جسکا میں مالک ہوں وہ آزاد ہو پھر وہ مالک ہوا ایک غلام کا پھر دوسرے غلام کا اور اس کے بعد تیسرا تو دوسرا غلام اس شخص کی ابتدا ملکیت سے آزاد ہوگا۔ اگر یہ کہے کہ جو غلام مجھ کو خوشخبری ظان معاملے کی سناوے گا وہ آزاد ہو پھر تین غلاموں نے علیحدہ علیحدہ وہی خوشخبری اُسکو سنائی تو جس نے اول سنائی

ہوگی وہ آزاد ہوگا اور اگر تینوں نے ایک ساتھ سنائی تو سب آزاد ہو جائیں گے اور ادا کفارہ کے لیے اپنے باپ کا خریدنا درست ہے (اور یہی حکم ہے ہر ذی محرم کے خریدنے میں کہ اگر نیت کفارہ کی کر لے اور وہ مجرد خریدنے کے آزاد ہو جائے تو کفارہ ادا ہو جائیگا) لیکن اگر کسی غلام کی آزادی کو اپنے خرید پر مشروط کر دیا ہو اور اسکے خریدنے میں نیت کفارہ کی کر لے تو وہ شرط کی جہت سے آزاد ہوگا (نہ کفارہ کی عوض میں) اور یہی حال ہے ام ولد کے خریدنے کا (کہ وہ بھی کفارہ کے عوض نہ ہوگی اور اسکی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی منکوحہ سے جو لونڈی ہو اور اس اولاد رکھتی ہو کہے کہ اگر میں تجھے خریدوں تو تو آزاد ہے اور خریدنے کے وقت نیت کفارہ کی کر لے) اگر کہے کہ اگر میں حرم بناؤں تو وہ آزاد ہے تو یہ قول اس وقت درست ہے کہ جس لونڈی کو کہا ہو وہ اس وقت اسکی ملک میں ہو (اگر شرط کر نیکی وقت اسکی ملک میں نہ ہو تو آزاد نہ ہوگی) اگر یوں کہے کہ جتنے میرے ملک میں سب آزاد ہیں تو اس لفظ سے اسکے غلام اور ام ولد اور میرے سب آزاد ہو جائیں گے مگر کتاب آزاد نہ ہوگی (کہ وہ پوری ملک میں ہوتے) اگر کہے کہ یہ منکوحہ طالق ہی یا یہ اور یہ توتیسری کو طلاق پڑ جائیگی اور پہلی دو میں شوہر کو اختیار دیا جائیگا (کہ جس کو چاہے طلاق کے لیے معین کر لے اور یہی حکم ہے بندوں کے آزاد کرنے کا اور لوگوں کے لیے مال کے اقرار کرنے کا) باب - خرید و فروخت اور نکاح اور روزہ نماز وغیرہ میں قسم کھانے کے بیان میں - جو کام کہ ان کو اپنے آپ کرنے سے قسم ٹوٹی ہے اور دوسرے کو انکے کرنے کی اجازت دینے سے قسم نہیں ٹوٹی وہ یہ ہیں بیچنا مول لینا ٹھیکہ دینا مزدوری پر کام لینا کسی مال کے عوض صلح کرنا - تقسیم کرنا - مقدمات کی جوابدہی کرنا - لڑکے کو مارنا (ان

۱۔ غلام کی آزادی کے لیے اگر کسی غلام کو خریدنا ہو تو اس کے خریدنے کے وقت نیت کفارہ کی کر لے اور وہ مجرد خریدنے کے آزاد ہو جائے تو کفارہ ادا ہو جائیگا لیکن اگر کسی غلام کی آزادی کو اپنے خرید پر مشروط کر دیا ہو اور اسکے خریدنے میں نیت کفارہ کی کر لے تو وہ شرط کی جہت سے آزاد ہوگا (نہ کفارہ کی عوض میں) اور یہی حال ہے ام ولد کے خریدنے کا (کہ وہ بھی کفارہ کے عوض نہ ہوگی اور اسکی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی منکوحہ سے جو لونڈی ہو اور اس اولاد رکھتی ہو کہے کہ اگر میں تجھے خریدوں تو تو آزاد ہے اور خریدنے کے وقت نیت کفارہ کی کر لے) اگر کہے کہ اگر میں حرم بناؤں تو وہ آزاد ہے تو یہ قول اس وقت درست ہے کہ جس لونڈی کو کہا ہو وہ اس وقت اسکی ملک میں ہو (اگر شرط کر نیکی وقت اسکی ملک میں نہ ہو تو آزاد نہ ہوگی) اگر یوں کہے کہ جتنے میرے ملک میں سب آزاد ہیں تو اس لفظ سے اسکے غلام اور ام ولد اور میرے سب آزاد ہو جائیں گے مگر کتاب آزاد نہ ہوگی (کہ وہ پوری ملک میں ہوتے) اگر کہے کہ یہ منکوحہ طالق ہی یا یہ اور یہ توتیسری کو طلاق پڑ جائیگی اور پہلی دو میں شوہر کو اختیار دیا جائیگا (کہ جس کو چاہے طلاق کے لیے معین کر لے اور یہی حکم ہے بندوں کے آزاد کرنے کا اور لوگوں کے لیے مال کے اقرار کرنے کا)

باب - خرید و فروخت اور نکاح اور روزہ نماز وغیرہ میں قسم کھانے کے بیان میں - جو کام کہ ان کو اپنے آپ کرنے سے قسم ٹوٹی ہے اور دوسرے کو انکے کرنے کی اجازت دینے سے قسم نہیں ٹوٹی وہ یہ ہیں بیچنا مول لینا ٹھیکہ دینا مزدوری پر کام لینا کسی مال کے عوض صلح کرنا - تقسیم کرنا - مقدمات کی جوابدہی کرنا - لڑکے کو مارنا (ان

کاموں میں اگر قسم کھا دے کہ میں نکر و ننگا تو اپنے آپ نکرے اور اگر دوسرے شخص اسکی اجازت سے یہ امور کرے تو اسکی قسم نہ ٹوٹے گی) اور جو کام ایسے ہیں کہ ان کو خواہ آپ کرے یا دوسرے کو انکے کرنے کی اجازت دے دونوں صورتوں میں قسم ٹوٹ جاتی ہے وہ یہ ہیں نکاح اور طلاق اور عورت سے خلع کرنا اور آزاد کرنا اور مکاتب بنانا اور قتل عمد سے صلح کرنی اور سبہ کرنا اور صدقہ دینا قرض دینا اور قرض لینا اور غلام کو مارنا اور جانور کو فوج کرنا اور گھر بنانا اور سینا اور امانت سونپنی یا رکھنی اور مانگی چیز دینی یا لینی اور قرض ادا کرنا یا اپنا وصول کرنا اور کپڑا پہنانا اور کسی چیز کو اٹھا کر سواری پر لادنا (کہ ان امور کو اگر خود کرے گا یا دوسرے سے کرنے کو کہے گا تو دونوں صورتوں میں قسم ٹوٹ جاوے گی) اور داخل ہونا لام تخصیص کا (جسکے معنی واسطے کے ہیں) بیع اور شرا اور اجارہ اور زرگری اور دوخت اور مکان بنانے پر اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وہ فعل اُس شخص کی اجازت سے ہوا ہے جسکے ساتھ اسکو مشروط کیا ہے گو وہ شخص مالک اُس چیز کا ہو یا نہ ہو (مثلاً یہ کہ (إِنْ بَعَثْتُ لَكَ ثَوْبًا یعنی اگر تیرے واسطے بھیجوں یا خرید کر دن کپڑا وغیرہ تو اُسکے یہ معنی ہیں کہ تیری اجازت سے بھیجوں) اور اگر لام کسی چیز کی ذات پر داخل ہو مثلاً یون کہے (إِنْ بَعَثْتُ ثَوْبًا لَكَ یعنی اگر میں بھیجوں کپڑا جو تیرا ہی بیان لام ثوب پر داخل ہے نہ بیع پر تو اس صورت میں اس بات پر دلالت کریگا کہ وہ چیز اس شخص کی ملک ہے خواہ اُس نے اجازت بیچنے خریدنے وغیرہ کی دی ہو یا نہیں (جیسے مثال دوم سے معلوم ہوتا ہے) اور اگر وہ شخص نیت اسکے سوا کرے (یعنی لفظوں میں تو لام کو فعل پر بولے اور معنی وہ لے جو لام کو چیز پر داخل کرنے سے ہوتے ہیں

یا اسکا لٹا کرے) تو اُسکی بات مانی جاوے گی ایسی صورت میں کہ (اُسکی نیت کے مطابق
 معنی لینے سے) اُسکا نقصان ہوتا ہو (اور اگر اُسکی مراد کے موافق معنی لینے سے اُسکا
 فائدہ ہوتا ہوگا تو نہ لیے جاوے گئے۔ واضح ہو کہ لام کے آنے سے غرض اُسکا متعلق
 ہوتا ہے اس طرح کہ جارجو متعلق فعل کے ہوں یا چیز کی صفت پڑیں یہ غرض نہیں
 کہ لام مقدم لایا جاوے اس لیے کہ مقدم تو دونوں مثالوں میں ضمیر خطاب پر ہے اگر
 یہ کہا کہ میں اگر اس بندے کو خرید کروں یا بیچوں تو آزاد ہے پھر اُسکو جا کر خرید یا
 بیچا تو قسم ٹوٹ جاوے گی (یعنی غلام نہ کور آزاد ہو جاوے گا) اور یہی حال ہے اگر بیع فاسد
 کی یاد دسکر کی اجازت پر موقوف رکھی لیکن اگر بیع باطل کی تو اُس میں قسم
 نہ ٹوٹے گی اگر یہ کہا کہ میں اُسکو نہ بیچوں تو ایسا ہو پھر اُسکو آزاد یا دبر کر دیا تو قسم
 ٹوٹ جاوے گی (اسی لیے کہ نہ بیچنا متحقق ہو گیا) عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو نے
 مجھے نکاح کر لیا اُس نے جواب دیا کہ میری جو منکوحہ ہو اُسکو طلاق ہو تو اُس عورت پر
 بھی طلاق پڑ جاوے گی (اور دوسری اگر ہونگی وہ بھی طالق ہو گئی) اگر کہے کہ مجھے
 پیادہ جانا خانہ خدا کو یا کہے کہ طرف واجب ہو تو حج یا عمرہ پیادہ پا کرے اگر انہیں
 سوار ہوگا تو دم دینا پڑے گا (یعنی بکری فسخ کرنی پڑے گی) بخلاف اس صورت کے
 کہ کہے مجھے نکلنا یا خانہ خدا کو یا پیادہ روانہ ہونا حرم خواہ عفا یا مردہ کو واجب ہے
 (کہ ان صورتوں میں حج پیادہ کرنا لازم نہیں ہوتا بلکہ پیادہ گھر سے نکلنا
 لازم ہوتا ہے) اگر کہے کہ میرا غلام آزاد ہے اگر میں اس برس حج نہ کروں پھر وہ
 مدعی حج کا ہو اور دو گواہ گواہی دیں کہ نحر کے دن وہ کوٹہ میں تھا تو قسم
 نہ ٹوٹے گی اور غلام آزاد نہ ہوگا (اسی لیے کہ ہو سکتا ہے کہ حج کر کے نحر کے روز کوٹہ

میں چلا آیا ہو) اور اگر کہے کہ میں روزہ نہ رکھوں گا تو روزے کی نیت سے ایک ساعت کا روزہ رکھنے سے بھی قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر کہے کہ میں ایک روزہ یا ایک دن کا روزہ نہ رکھوں گا تو تمام دن کے روزہ رکھنے سے قسم ٹوٹے گی اور اگر کہے کہ میں نماز نہ پڑھوں گا تو ایک رکعت کے پڑھنے سے قسم ٹوٹے گی اور اگر پوری نماز کہے گا تو دو گنا نہ پڑھنے سے قسم ٹوٹے گی (ایک رکعت پڑھنے سے نہ ٹوٹے گی) اگر عورت سے کہے کہ اگر میں تیرا کانا ہوا پیہنوں تو وہ ہر ہی ہر پھر وہ شخص روئی کا مالک ہوا اور عورت نے اسکو کانا اور کپڑا بنا گیا اور مرد نے پہنا تو ہر ہی ہو جاوے گی (اسکو کہے کو بھیجا پڑے گا) اور سونے کی انگوٹھی اور موتیوں کا ہار پہنا زلیور کا پہنا ہر مگر چاندی کی انگوٹھی زیور میں نہ ہوگی (یعنی اگر قسم کھائی کہ میں زلیور نہ پہنوں گا تو سونے کی انگوٹھی اور موتیوں کی ٹری پہننے سے قسم ٹوٹ جاوے گی لیکن چاندی کی انگوٹھی پہننے سے قسم نہ ٹوٹے گی) اگر یوں کہے کہ میں زمین پر نہ بیٹھوں گا پھر فرش پر یا چٹائی پر بیٹھے یا کہے کہ اس فرش پر نہ سوؤں گا پھر اسپر ایک دوسرے فرش بچھایا گیا اور اسپر یا کہے کہ اس چوکی پر نہ بیٹھوں گا اور اسپر دوسری چوکی بچھائی گئی اور دوسری پر بیٹھا تو ان صورتوں میں قسم نہ ٹوٹے گی۔ لیکن اگر فرش پر پلنگ پوش بچھا کر سو گیا یا چوکی پر فرش یا چٹائی ڈال کر بیٹھے گا تو قسم ٹوٹ جاوے گی۔

باب زدوکوب اور جان سے مار ڈالنے وغیرہ پر قسم کھانے کے بیان میں۔ اگر کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ اگر میں تجکو ماروں یا کپڑا پہناؤں یا تجھ سے بات کروں یا تیرے پاس آؤں تو ایسا ہو تو یہ افعال دوسرے کی زندگی کے حال سے متعلق ہوتے ہیں (اگر بعد موت کے یہ کام کریگا تو قسم نہ ٹوٹے گی) بخلاف اس صورت کے کہ کہے اگر میں تجھکو نہلاؤں یا اٹھاؤں یا ماتھ لگاؤں (تو ایسا ہو کہ یہ امور اگر دوسرے کے مرنے کے بعد

باب زدوکوب
اور جان سے مار ڈالنے
وغیرہ پر قسم کھانے
کے بیان میں

بھی کریگا تو قسم ٹوٹ جاوے گی) اگر قسم کھاوے کہ میں اپنی بی بی کو نہ مارؤں گا پھر اُس کے
 بال کھینچے یا گلا دباوے یا کاٹ کھاوے تو قسم ٹوٹ جاوے گی (اسی لیے کہ یہ باتیں مار میں
 داخل ہیں) اور اگر کہا کہ میں اگر فلاں شخص کو جان سے نہ ماروں تو ایسا ہوا اور وہ شخص اس
 قسم سے پہلے مر چکا ہو تو اگر اُس کو اُسکی موت کا علم ہوگا تب تو قسم ٹوٹے گی اور اگر اُس کے مرنا نہیں
 جانتا تو نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر قسم میں زمانہ قریب یا بعید کہے گا تو مہینے سے کم مدت قریب
 ہے اور ایک مہینہ اور اُس سے زیادہ مدت دراز ہے۔ اگر قسم کھاوے کہ فلاں کا قرض
 آج ادا کروں گا پھر ایسے دم ادا کیے جو کھوٹے ہوں یا چلتے نہ ہوں یا کسی اور کے
 ثابت ہوں تو قسم پوری ہو جاوے گی اور اگر اناک کے ہونگے یا تین پرت کے تو قسم
 ٹوٹ جاوے گی۔ اور قرض کے عوض میں کوئی چیز بیچ ڈالنی ادا ئے قرض کے حکم میں ہے
 لیکن اگر قرض خواہ قرضدار کو قرض ہبہ کر دے تو ادا کے حکم میں نہ ہوگا (یعنی
 ادا پر قسم کھانے کی صورت میں اگر دیون کوئی چیز عوض قرض کے قرض خواہ کے
 ہاتھ بچا لے گا تو قسم جھوٹی نہ پڑے گی اور اگر قرض خواہ قرض معاف کر دے تو ادا ثابت
 نہ ہوگا اور قسم ٹوٹ جاوے گی) اگر قسم کھائی کہ میں اپنے قرض کے وصول کر نہیں اکیں کم
 بدون دوسرے کے نہ لوں گا (یعنی قرض میں سے کچھ نہ چھوڑوں گا سب لوں گا اور جدا جدا وصول
 نہ کروں گا اکٹھا لوں گا) پھر کچھ قرض قبضے میں لایا تو قسم نہ ٹوٹے گی جب تک کہ تمام قرض کو جدا جدا
 وصول نہ کرے اور ضروری جدائی سے قسم نہ جاوے گی (کہ قرض کے ادا میں اس قدر علیحدگی
 ضرور ہوا کرتی ہے مثلاً روپیوں کا گننا اور تولنا اور پہننا کہ ان امور سے قسم نہیں جانیکی)
 اگر کہے کہ میرے پاس سو خواہ اُس سے سوا ہوں تو ایسا ہے اس صورت میں تنہا کے پاس سے
 کمتر کے مالک ہونے سے قسم نہ ٹوٹے گی (بلکہ سو سے زیادہ لے مالک ہوئے قسم ٹوٹے گی) اگر

کہے کہ میں ایسا نہ کروں گا تو اُس کام کو ہمیشہ کو چھوڑ دے (یعنی ایسا بھی کرنے سے
 قسم جاتی رہیگی) اور اگر قسم اس بات پر کرے کہ فلاں کام ضرور کروں گا تو اسکو ایسا کرنا
 سے قسم پوری ہو جائیگی۔ اور اگر کسی شخص سے حاکم وقت قسم لے کہ مہمفسد لوگوں
 اور ہر طرح کے روگوں کی اطلاع کرتے رہو تو یہ قسم اس حاکم کی حکومت تک مقید رہیگی
 (یعنی بعد اُسکے مغزول ہو جانے کی اطلاع دینی لازم نہ ہوگی) قسم پوری ہوتی ہی
 ہبہ کرنے سے بدون موہوب لہ کے قبول کرنے کے بخلاف بیع کے بدون
 قبول مشتری کے (یعنی اگر قسم کھائی کہ اس چیز کو فلاں کو ہبہ کروں گا اور پھر
 اُسے اُس شخص کو ہبہ کر دی مگر اُس نے قبول نہ کی تو وہ ہبہ کی قسم سچی ہو گئی۔ اور اگر
 بیع کی قسم کھانے کے بعد فروخت کی اور مشتری نے قبول نہ کی تو قسم سچی نہ ہوگی) اور
 اگر قسم کھائے کہ ریحان نہ سونگھوں گا تو گل گلاب اور جمیلی کے سونگھنے سے
 قسم نہ ٹوٹے گی (اس لیے کہ ریحان اُس سب سے خوشبو کا نام ہے جس میں تنہا نہ ہو کہ کھڑا ہے
 پس اسکو گلاب کے پھول اور جمیلی کے پھول پر نہ بول سکیں گے) اور ہنفتہ اور گلاب اگر قسم
 مذکور ہو تو اُس سے پھول کی پتی مراد ہوگی (نہ اُسکے پتھر کی شاخیں اور پتیاں) اگر قسم
 کھائے کہ میں نکاح نہ کروں گا اور اسکا نکاح کسی اجنبی شخص نے کر دیا اور اُس نے
 زبان سے اُس شخص کے نکاح کو جائز رکھا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر (زبان سے) کچھ نہ کہا
 (بلکہ ایسا) فعل کیا (جس سے نکاح کی اجازت پائی جاوے مثلاً اس عورت کا ہبہ بھیجا)
 تو (اس صورت میں) قسم نہ ٹوٹے گی اور گھر کا اعتبار ملک اور کرائے سے ہی (یعنی اگر قسم
 کھائے کہ اپنے گھر میں نہ گھسوں گا پھر اپنے غلام کے گھر میں گیا یا اپنی کرایہ کے مکان میں
 گیا تو قسم ٹوٹ جاوے گی) اور اگر قسم کھاوے کہ میرے پاس لالہ نہیں حالانکہ اسکا قرض

کتاب الحدود

کتاب الحدود

کسی مفلس کے فے ہو یا نہ ہو تو انکر کے فے تو اسکی قسم نہ ٹوٹے گی ۔ ۴۰

اس میں حد من یعنی سزا کا بیان ہے۔ حد وہ سزا ہے جو خدا تعالیٰ کے حقوق کے لیے واجب ہوتی ہے (پس جو سزا اس طرح کی ہو کہ اس میں بندہ کا حق ہو تو اسکو حد نہیں کہتے جیسے قصاص ہے) اور زنا اس صحبت کو کہتے ہیں جو ایسی شرکاء میں ہو کہ وہ ملک اور شہم ملک سے خالی ہو اور زنا ثابت ہوتا ہے چار آدمیوں کی گواہی سے لفظ زنا کے ساتھ اور اگر لفظ وطی اور جماع سے گواہی دینگے تو ثابت نہوگا پس ان گواہوں سے حاکم شرع یوں پوچھے کہ زنا کیا چیز ہے اور کس طرح ہوا اور کہاں ہوا اور کب ہوا اور کس عورت سے زنا کیا پس اگر وہ گواہ سب باتیں بیان کر دیں اور یوں کہیں کہ ہم نے اس مرد کو اس عورت سے زنا کرتے ایسے دیکھا جیسے سرمہ دانی میں سلامتی اور ان گواہوں کی عدالت بھی ظاہر ظہور اور خفیہ تحقیق کر لیا جائے تو قاضی ہوتے حکم زنا کے ہونیکا کر دے اور زنا اس طرح بھی ثابت ہوتا ہے کہ جس نے زنا کیا ہو وہ چار مرتبہ اپنی چار مجلسوں میں اقرار زنا کرے اور جب وہ اقرار کرے تو قاضی اس کے اقرار کو نہ مانے اور اس سے (زنا کی حقیقت اور وقت اور جگہ اور کیفیت وغیرہ) امور مذکورہ بالا پوچھ کر پس اگر وہ سب بیان کر دے تو اسکو سزا دے اور اگر سزا سے پیشتر اپنے اقرار سے منکر ہو یا عین سزا کے بیچ میں منکر ہو تو اسکو راکرے اور مستحب ہے کہ قاضی اسکو انکار کی وجہ ان لفظوں سے تعلیم کرے کہ شاید تو نے بوسہ لیا ہو گا یا ماتر لگا یا ہو گا یا شبہ صحبت کی ہوگی۔ پھر اگر زانی محض ہو تو اسکو ایک میدان میں شگسار کرے یہاں تک کہ مرحلوے اور شگسار کرنا گواہ شروع کرین پھر حاکم پھر دوسرے لوگ اور اگر گواہ

سنگسار کرنے سے انکار کریں تو حد جاتی رہتی ہے اور اگر زانی خود مقرر ہو تو اسکو
 اول حاکم تھپہ مارے پھر اور لوگ۔ اور اگر زانی محسن نہ ہو تو اسکی حد یہ ہے کہ آزاد ہو تو
 نسو کوڑے اور مملوک ہو تو پچاس۔ اور کوڑا ایسا ہو کہ اسکی چوٹی میں گرہ نہ ہو۔ اور چوٹ
 متوسط مارین نہ بہت زور سے نہ بہت آہستہ اور مرد کے کپڑے اتارین اور سر اور
 چہرہ اور شہرگاہ کو بچا کر تمام بدن پر الگ الگ لگاویں اور حد مار نیکے وقت مرد کو کھڑا
 کریں اور غیر محدود حد مارین (غیر محدود سے مراد یہ ہے کہ زمین پر لٹکا کر یا گھسیٹ کر نہ مارین
 یہ کہ کوڑے کو مار کر گھسیٹیں کہ زخم کر دے یا یہ کہ کوڑا مارتے وقت ہاتھ کو سر پر کھینچیں تاکہ
 چوٹ سخت نہ لگے) اور عورت کے کپڑے سوائے پوشتین اور روئی دار کے نہ اتارے
 جاویں اور اسکو حد بٹھلا کر مارین اور اسکے سنگسار کرنے کو ایک گڑھا کھود لیں نہ مرد
 کے لیے اور مالک اپنے غلام کو بدون اذن بادشاہ کے حد نہ مارے۔ اور محسن
 ہونا جو سنگسار کرنے میں معتبر ہو وہ یہ ہے کہ آزاد اور عاقل اور بالغ اور مسلمان ہو اور
 پہلے اس زنا سے نکاح صحیح سے کسی عورت کے ساتھ صحبت کیے ہوئے ہو اس حال میں
 کہ مرد و عورت دونوں صفت محسن ہونیکی رکھتے ہوں (یعنی شوہر و عورت آزاد اور عاقل
 اور بالغ اور مسلمان ہوں اور نکاح صحیح سے آپس میں صحبت کریں) اور کوڑے مارنا
 اور سنگسار کرنا اٹھسے نہ کیے جاویں (یعنی دونوں سزا نہ دینی چاہئیں) اس طرح کوڑے
 مارنے اور جلاوطن کرنا نہ چاہیئے ہاں اگر حاکم کسی مصلحت کیواسطے چند روز کو جلاوطن کر دے
 تو درست ہے اور بیمار پر اگر زنا سنگساری کی ثابت ہو تو سنگسار کیا جاوے الا کوڑے نہ لگائے جاویں
 جب تک کہ اچھا نہ ہوئے (اس لیے کہ سنگسار کرنے میں تو مقصود مار ڈالنا ہے۔ اس میں بیماری
 تندرست برابر ہیں اور کوڑے مارنے میں غرض جھڑک دینا ہے نہ مار ڈالنا پس شاید بیماری

حالت مرض میں کوڑون سے مراد ہے اسلئے انتظارِ صحت ضروری ہے اور حاملہ عورت کو کوڑون کی حد نہ ماری جاوے جب تک کہ وہ بچہ جن کر نفاس سے فارغ نہ ہوئے۔

باب۔ اُس صحبت کے بیان میں جس سے حد واجب ہوتی ہے اور جس سے حد واجب نہیں ہوتی۔ جس عورت سے صحبت کی ہو اگر اُس میں شبہِ حلال ہو نیک ہو گو اُس شخص کو ظنِ غالب اُسکے حرام ہونے کا ہو تو اُسکی صحبت سے حد نہیں آتی مثلاً اپنے بیٹے یا پوتے کی لونڈی سے صحبت کرنی یا جو عورت کہ کناپے کی طلاق کی عدت میں ہو اُس سے ہم بستر ہونا (موجب حد نہیں اسلئے کہ اُن میں شبہِ حلال ہو نیک ہے گو وہ شخص گمانِ غالب اُنکی حرمت کا رکھتا ہو) اور نفسِ صحبت میں اگر شبہِ طہلت کا ہو اور وہ مرد بھی اپنے گمانِ غالب میں حلال جان کر کرے گا تب بھی حد واجب ہوگی مثلاً جو عورت کہ تین طلاقیں کی عدت میں ہو اُس سے صحبت کرنی یا اپنے مان باپ کی لونڈی سے یا بیوی کی لونڈی سے یا اپنے آقا کی لونڈی سے صحبت کرنی (کہ اس صحبت کو اگر اپنے گمان میں حلال جانتا ہو گا تو حد لازم آوے گی اور اگر حرام جانتا ہو گا تو حد لازم آوے گی) اور نسب صرف اول صورت میں ثابت ہوگا (نہ دوسری میں) اور اگر اپنے بھائی اور چچا کی لونڈی سے زنا کرے تو حد ماری جاوے گی گو اُس صحبت کو حلال خیال کرے اور یہی حال ہے اگر کوئی اجنبی عورت اپنی بستر پر دیکھے اور اُس سے صحبت کرے لیکن اگر کوئی عورت بیگانہ اُسکے پاس بھیج دیا جاوے اور کہہ دیا جاوے کہ یہ تیری دلہن ہے (اور وہ اُس سے ہم بستر ہو) تو حد واجب نہوگی بلکہ اُسکا مہر یعنی اجرتِ صحبت کی دینی پڑے گی۔ اور ان صورتوں میں بھی حد واجب نہیں ہوتی اول یہ کہ جو عورت مرد پر حرام تھی اور اُس سے اتفاقاً نکاح ہو گیا (اور اُس سے صحبت کی تو نکاح کے شبہ سے حد جاتی رہتی ہے) یا یہ کہ

یہ حد واجب نہیں ہے

اجنبی عورت سے پیشابگاہ کے سوا اور جگہ میں صحبت کرے یا کسی سے اغلام کرے یا چار پایہ سے صحبت کرے یا دار الحرب میں جا کر سرکشوں کے یہاں پہنچ کر زنا کرے یا دار الحرب میں رہنے والا ذمی عورت سے زنا کرے تو مرد پر حد نہ ہوگی (مگر عورت پر حد جاری کرنی چاہیے) یا لڑکا یا دیوانہ عورت بالغ مسلمان عاقل سے زنا کرے اور اگر اسکا اللہ ہے یعنی مرد کسی لڑکی یا دیوانہ عورت سے زنا کرے (تو حد واجب ہوگی مرد پر یا زنا کرایہ کی عورت سے کرے) (یعنی اگر زنا کے لیے کسی عورت کی خرچی مقرر کرے تو حد واجب نہیں ہوتی) یا زنا بر دوستی کرے (یعنی کسی کے زور سے اس حرکت کا متکب ہو) تو حد لازم نہ ہوگی یا زنا کا اقرار کرے اور طرف ثانی اسکا انکار کرے (تو اس سے بھی حد جاتی رہتی ہے) اور جو شخص کسی کی لونڈی سے زنا کرے اور وہ اس فعل سے مر جاوے اس پر حد بھی واجب ہوگی اور اس لونڈی کی قیمت مالک کے حوالے کرنی پڑے گی۔ اور بادشاہ سے قصاص کا اور مالوں کا مواخذہ کیا جاوے حدوں کا مواخذہ نہ کیا جاوے (یعنی بندوں کے حقوق کا مواخذہ اس سے کریں اللہ تعالیٰ کے حقوق کا نہ کریں)۔

باب - زنا پر گواہی دینے اور گواہی سے پھر جانیکے بیان میں - گواہوں نے ایک پُرانی بات پر گواہی دی جو موجب حد تھی سوا رہتہا زنا کے تو اس شخص پر حد نہ لگائی جاوے گی اور اگر گواہی چوری کی ہوگی تو اس شخص سے تاوان اسباب مسروقہ کا لیا جاوے گا (مگر ماتہ نہ کاٹا جاوے گا) اور اگر گواہ ثابت کر دین کہ اس مرد نے ایک غائب عورت سے زنا کیا ہے (یعنی عورت موجود نہ ہو) تو اس مرد پر حد ماری جاوے گی بخلاف چوری کے (کہ اگر غیر موجود شخص کے مال چور نے کا ثبوت کرے تو ماتہ کاٹنا لازم نہ ہوگا) اور اگر مرد زنا کا اقرار ایک عورت نامعلوم سے کرے تو اسکو حد ماری جاوے۔ اور اگر گواہ کہیں کہ

بہانہ زنا اور
شہادت زنا اور
اس سے پہلے
سے بیان میں

اسنے ایک عورت نامعلوم سے زنا کیا ہے تو حد نہ لگائی جاوے جیسے مسطورین کہ گواہان مذکور عورت کی خواہش اور مجبوری میں اختلاف کریں مثلاً وہ کہیں کہ وہ رضی تھی (اور وہ کہیں کہ اس سے زبردستی کیا) یا (جس) شہر (میں) زنا ہوا اسکے نام) میں اختلاف کریں اگرچہ سہ زنا کے فعل پر چار گواہ ہوں (لیکن حد ماقط ہو جاوے گی) اور اگر گواہ کو بھڑی کے گوشوں میں اختلاف کریں تو اس صورت میں مرد و عورت دونوں کو حد نہ لگائی جاوے گی اور اگر گواہوں نے ایک عورت کے زنا پر شہادت دی حالانکہ وہ باکرہ ہے (یعنی مرد کے ساتھ ہم سہ نہیں ہوئی) یا گواہ بدکار ہیں یا گواہی دیوں کہ چار گواہوں میں سے کسی شخص پر زنا کی گواہی دی ہو کہ وہ اصل گواہ بھی بعد کو اس زنا پر گواہی دیوں تو اس صورت میں کسی پر حد جاری نہ ہوگی (نہ جہر گواہی دی اور نہ گواہوں میں) اور اگر گواہ اندھے ہوں یا کیسی گالی کے بہتان میں جا کر گواہی ہو یا چاہے کی حکمت میں گواہ ہوں تو ان صورتوں میں گواہوں پر حد لگے گی نہ اس شخص پر جہر کہ انہیں نے گواہی دی ہے۔ اور اگر کسی شخص کو گواہوں کی گواہی سے حد ماری گئی بعد کہ معلوم ہو کہ ایک گواہ غلام تھا یا بہتان کی علت میں سزا یا چکا ہو تو چاروں پر حد گالی کے بہتان کی جاری ہونی چاہیے اور اس میں مرد کو جو ان کے سبب حد لگی اور زخم یا چوٹ ہو چکی اسکا تاوان گواہوں پر لازم نہ آوے گا اور اگر انکی گواہی سے وہ سنگسار ہو گیا ہو تو اسکا خون بہا داروں کو نہایت لالہ یا جاوے گا اور اگر بعد اسکے جرم کے ایک گواہ پھر گیا تو اسکو سزا لگانی ہے کی دیاوے گی اور چھائی خون بہا کا تاوان لیا جاوے گا اور اسکے سنگسار ہوئے پیشتر اگر کوئی گواہ پھر گیا تو چاروں کو حد لگے گی اور جرم ثابت نہ ہوگا اور اگر پانچ گواہوں میں سے ایک پھر جاوے گا تو اسپر گالی کی سزا لازم نہ ہوگی لیکن اگر دوسرا گواہ پھر گیا تو اس وقت دونوں کو حد ماری جاوے گی

اور دونوں کو مل کر چوتھائی خونبھا دینا پڑیگا اور دیت سنگسار کیے ہوئے شخص کی مرنی کو دینی پڑیگی اگر یہ معلوم ہوا کہ گواہ غلام ہیں (مرئی اس شخص کو کہتے ہیں جو گواہوں کا حال ٹھیک ٹھیک بتاتا ہو کہ یہ عادل قابل شہادت ہی یا نہیں) جیسے اس صورت میں کہ اس شخص کو کوئی جان سے مار ڈالے اور پھر گواہوں کا حال ایسا ہی کھلے (یعنی ایک شخص پر جرم کا حکم ہوا دوسرے نے جرم کی جگہ اسکو تلوار سے مار ڈالا پھر ظاہر ہوا کہ گواہ غلام ہیں تو اس صورت میں دوسرا شخص اول شخص کے خونبھا کا ضامن ہوگا) اور اگر وہ شخص جبرم کا حکم ہوا سنگسار کیا جاوے اور گواہ غلام نکلیں تو اسکا خونبھا بیت المال میں ہوگا اور اگر زنا کے گواہ گواہی میں یہ لفظ کہیں کہ ہم نے جان بوجھکر زانی اور زانیہ کیطرف دیکھا تو انکی شہادت قبول کیجاوے (یعنی قصداً دیکھنے کے جرم میں شہادت رد نہ کرنی چاہیے) اور جس شخص پر گواہی زنا کی گندی ہو اگر وہ اپنے محسن ہو نیسے انکار کرے پھر اسکے محسن ہونے پر ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دین یا اسکی بیوی کے اس سے بچ پیدا ہوا تو ایسے جرم کیا جاوے گا (اسلیے کہ منکوحہ سے جب اسکے بچے ہوا تو اسکا محسن ہونا ثابت ہو گیا)

باب - شراب پینے کی حد کے بیان میں جس شخص نے کہ شراب پی اور ایسی طرح گرفتار ہوا کہ شراب کی موجود ہو یا وہ خود مست ہوا اگرچہ نمبند کے پینے سے ہوا ہو اور دو مرد یا پھر شراب پینے کی گواہی دین یا خود ایک بار اقرار کرے تو اسکو حد لگائی جاوے گی اگر یہ معلوم ہو کہ اسنے اپنی خواہش سے پی ہوا اور حد حالت ہوش میں مارین (بیہوشی میں نہ مارین) اور اگر وہ خود بعد بوب کے جاتے رہنے کے اقرار کرے یا دو گواہ (شراب پینے پر) بعد بوب کے جانے کے گواہی دین نہ دوری فاصلہ کی جہت سے (یعنی اگر فاصلہ کی دوری کی جہت سے بوجاتی رہی ہو تو اس سے حد نہ جاوے گی) یا یہ

بہنو ذرا دیکھو کہ اگر کسی شخص نے شراب پی تو اسکا محسن ہونا ثابت ہو گیا اور اگر وہ خود مست ہوا تو اسکا محسن ہونا ثابت ہو گیا اور اگر وہ خود بعد بوب کے جاتے رہنے کے اقرار کرے تو اسکو حد لگائی جاوے گی

بہنو ذرا دیکھو کہ اگر کسی شخص نے شراب پی تو اسکا محسن ہونا ثابت ہو گیا اور اگر وہ خود مست ہوا تو اسکا محسن ہونا ثابت ہو گیا اور اگر وہ خود بعد بوب کے جاتے رہنے کے اقرار کرے تو اسکو حد لگائی جاوے گی

کہ صرف اس سے شراب کی بو پائی جاوے یا قی شراب کی کرے یا جو کچھ اقرار کیا تھا اس سے پھر جاوے یا اقرار ایسی مستی کی حالت میں کرے کہ اسکی عقل جاتی رہی ہو تو (ان سب صورتوں میں) حد نہ لگائی جاوے گی اور سوائے شراب انگوری کے اور چیزوں سے مست ہونے کی سزا اور شراب انگوری پینے کی سزا اگرچہ ایک ہی قطرہ پیوے اسی کو طے ہیں آزاد واسطے اور اسکا نصف (یعنی چالیس) غلام کے لیے اور یہ کو طے حد زنا کی طرح مجرم کے بدن پر سر اور منہ اور شر مگاہ بچا کر جدا لگا دین۔

باب - تہمت زنا کی حد کے بیان میں (حد یعنی کسی پر) زنا کی تہمت کرنے کی حد شراب پینے کی سی حد ہو تعداد میں بھی اور ثبوت میں بھی (یعنی وہ کو طے آزاد کیلئے اور ہم غلام کے لیے ہیں اور دومردوں کی گواہی یا ایک مرتبہ کا قرار سے ثابت ہو جاتی ہو) پس اگر محض مرد یا محض عورت کو کوئی شخص زنا کی تہمت لگاوے اور وہ مرد یا عورت اسکی سزا کے خواستگار ہوں تو حد متفرق اس کے تمام بدن پر لگائی جاوے اور اس کے بدن سے سوائے پوسٹین اور روئی کے کپڑے کے اور کچھ نہ اٹا جاوے۔ اور محض ہونا اس بنا میں یہ ہو کہ عاقل بالغ آزاد مسلمان زنا سے پرہیز گار ہو۔ اور اگر کسی شخص نے غصے میں دوسرے کو کہا کہ تو اپنے باپ کا نہیں یا اس کے باپ کا نام لے کر کہا کہ تو فلا نے کا بیٹا نہیں تو اس پر حد لگائی جاوے گی اور اگر غصے میں نہ کہا ہو تو حد نہ لگائی جاوے گی جیسے اس صورت میں کہ اسکو کہے کہ تو اپنے دادا کا بیٹا نہیں حد نہیں ہے اور اگر عرب کے رہنے والے کو کہا کہ ای بطلی (اور بطلی وہ لوگ ہیں جو بری بری عادتیں رکھتے ہیں اور انکی گفتگو میں فصاحت نہیں) یا (یہ کہ عربی کو کہا کہ) اے آسمان کے پانی کے بیٹے (کہ انکی صفائی اور سخاوت کے سبب سے اس لقب سے نامزد کرتے ہیں) یا یہ کہ کسیکو کہہ دیا کہ تو اپنی چچا

تہمت زنا کی حد

کی حد غصے کی تہمت
کی حد تہمت میں اسکا
مستحب ہیں کہ تہمت سے
افعال تہمت سے باز رہے
تہمت میں تو اس کا
حلف واجب رہتا ہے

کایا مومن کا یا اپنی مان کے خاوند کا بیٹا ہے) تو (ان صورتوں میں حد لازم نہیں آتی۔ اور اگر کسی کو کہا کہ اے چھنال کے جنے اور اُسکی مان مگرئی ہو اور وہ یا اُسکا باپ یا بیٹا خواستگار سزا کے ہوں تو حد لگائی جاوے گی۔ اور اگر باپ یا آقا اپنے لڑکے یا غلام کی مان کو تہمت زنا کی گالی دین تو لڑکا اور غلام خواستگار اُنکی سزا کے ہون اور حد قذف کی اُس شخص کے مرنے سے باطل ہو جاتی ہے جسکو گالی دی ہو لیکن اگر مجرم کہے کہ میں نے اپنے قول سے رجوع کیا اور جھوٹ گالی دی تھی یا جسکو گالی دی وہ کہے کہ میں نے مجرم کو عاف کیا تو حد باطل نہوگی اور اگر کسی کو کہے کہ ذَنیْتَ فی الجَبَلِ (تو نے پہاڑ پر زنا کیا) اور مرد لی پہاڑ پر چڑھنے کی تو حد مارا جاوے (یعنی زنا ہمزہ کے ساتھ چڑھنے کے معنوں میں آتا ہے مگر اسکا قرینہ یہ تھا کہ اُسکے بعد گلی بولتا۔ جب اُس نے فی کہا تو معلوم ہوا کہ چڑھنے کے معنی نہیں لیے بلکہ زنا کے معنی لیے اس لیے حد واجب ہوئی) اور اگر کسی کو کہے کہ اے زانی اور دوسرے نے اُسکے جواب میں کہا کہ تو زانی ہے تو دونوں کو حد ماری جاوے اور اگر اپنی منکوہ سے کہے کہ اے زانیہ اور وہ جواب میں کہے کہ زانی تو ہو تو عورت پر حد لگائی جاوے گی اور لہان واجب نہیں ہے اور اگر عورت یوں جواب دے کہ میں نے زنا تجھ سے کیا ہے تو حد (اور لہان) دونوں باطل ہو جاوے گیے اور اگر پہلے اپنے بیٹے کا اقرار کیا پھر کہا کہ میرا نہیں تو لہان کرے اور اگر اول کہے کہ میرا نہیں پھر اقرار کرے تو اس صورت میں اُس پر حد لگائی جاوے اور دونوں صورتوں میں بیٹا اُسکا ہو گا اور اگر عورت سے یوں کہے کہ یہ لڑکا نہ میرا ہے نہ تیرا تو حد اور لہان دونوں باطل ہو گئے۔ اور اگر زنا کی گالی سہی عورت کو دے جسکے نیچے کا باپ معلوم ہو یا جو اپنے پیچے کے باب میں لہان کر چکی ہو یا ایسے مرد کو زنا کی گالی دے جسے نوٹھی غیر مملوک سے صحبت کی ہو (مثلاً اپنی مان یا بہن

ایسا کہ اگر لہان قذف
نہ ہو چکی ہو تو حد واجب
نہ ہو چکی ہو تو حد واجب
نہ ہو چکی ہو تو حد واجب
نہ ہو چکی ہو تو حد واجب

زیادہ ۳۹ کوڑے ہیں (اسلیئے کہ ہم کوڑے حد غلام کے لیے ہے اس سے ایک کم تعزیر ہوئی) اور کم سے کم تین کوڑے۔ اور جائز ہے مجرم کا قید کرنا بعد تعزیر کے۔ اور سخت تر مار تعزیر کی ہے پھر زنا کی حد میں پھر شراب پینے کی حد میں پھر گالی کی حد میں (یعنی تعزیر میں خوب سخت ہاتھ لگا دیں اور اوروں میں بتدیج نرم ہاتھ پڑے) اور جس شخص پر حد یا تعزیر ہو اور وہ مجاوے تو اسکا خون معاف ہے (یعنی خونہا بیت المال سے دینا نہ پڑے گا) بخلاف شوہر کے جو اپنی منکوحہ کو سنگہار چھوڑنے پر خواہ صحبت کے لیے اپنا کہنا نہ مانے پر خواہ نماز کے ترک کرنے پر یا ناپاکی سے غسل نہ کرنے پر یا گھر سے نکل جانے پر تعزیر دے اور عورت مجاوے تو شوہر پر خونہا لازم ہووے گا۔ ۴

کتاب السرقۃ

کتاب السرقۃ

اس میں چوری کا بیان ہے۔ چوری اُسکو کہتے ہیں کہ عاقل بالغ شخص کسی مال جو دس درم یا زیادہ قیمت کا ہو اور محفوظ جگہ میں خواہ نگہبان کے تحت میں ہو پوشیدہ لے لے پس اگر وہ اُسکے لینے کا اسی طرح پر ایک بار اتوار کرے یا دو مرتبہ چوری کرے گواہی میں تو اسکا ہاتھ کاٹا جاوے اور اگر بہت لوگوں نے مال چرایا اور مل کجگہ سے اُنہیں سے بعض ہی اٹھا لائے ہوں مگر اُس میں سے حصہ ہر ایک کو دس درم سے کم نہ ملا ہو تو سب کا ہاتھ کاٹا جاوے گا اور لکڑی اور گھاس اور نرکل اور مچھلی اور پرند اور شکار اور ہرنال اور گیر اور چونا اور ترمیوہ اگرچہ درخت پر ہو اور دودھ اور گوشت اور کھیتی جو کچی نہ ہو اور نشہ آور چیزیں اور تمبوہ اور قرآن شریف گو سونا لگا ہو۔ اور مسجد کا دروازہ اور سونے کے ترسول اور شطرنج اور نردین اور آزاد لڑکا اگرچہ زیور پہنے ہو اور بالغ غلام اور دفتر وں کی چوری میں ہاتھ نہ کاٹا جاوے۔ الا اگر نابالغ غلام

اور حساب کا دفتر چرا دے تو ہاتھ کاٹا جاوے اور کتے اویٹے اور دف اور ڈھول اور سازنگی اور آلات سرود کے چرانے سے اور خیانت کرنے اور لوٹ لینے اور اکپک لیجانے اور کفن چرانے اور عمام کے مال چرانے (مثلاً بیت المال میں سے چوری کرے) اور اس مال میں سے جو چور میں اور دوسرے شخص میں مشترک ہو اور بقدر اپنے قرض کے قرضدار کے مال میں سے چور لینے اور ایسی چیز کے چورانے سے جس میں پہلے اسکا ہاتھ کٹ چکا ہو بشرطیکہ وہ چیز بدستور ہو کچھ بدلی نہ ہو ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا اگر سال کی لکڑی یا نیزے کی چھڑیا یا بنوس یا صندل یا سبز نگیئے اور یا قوت اور زرد اور موتی اور برتن اور دروازے جو لکڑی کے ہوں چرا دے تو ہاتھ چور کا کاٹا جاوے گا۔ فصل محفوظ جگہ کے بیان میں۔ جو شخص اپنے قریب محرم کا مال چراوے اور قرابت دودہ کی راہ سے نہو یا اپنی منکوچہ کا مال یا عورت اپنے شوہر کا مال یا غلام اپنے ملک کا مال خواہ مالک کی بی بی کا مال خواہ مالکہ کے شوہر کا مال یا اپنے مکاتب کا مال یا اپنے داماد اور خسر کا مال یا مال عنیت (یعنی لوٹ کا مال جو کافروں سے ملا ہو) یا حام میں کا مال خواہ ایسے گھر میں جس میں گھسنے کی اجازت ہو چراوے تو ہاتھ کاٹا نہ جاوے گا۔ اور اگر کوئی شخص مسجد میں سے کچھ اسباب چراوے اور مالک اسباب اسباب کے پاس ہو تو ہاتھ کاٹا جاوے گا۔ اور اگر کوئی مہمان میزبان کی چیز چراوے یا کوئی چیز چراوے مگر اسکو گھر سے باہر نہ لیجاوے تو ہاتھ نہ کاٹا جاوے۔ اور اگر چوری کی چیز کو حجرے سے نکال کر گھر کے صحن میں لاوے یا جو شخص حجرہ والوں میں سے ہو وہ ایک حجرے کو لوٹ لے یا گھر کی دیوار میں سوراخ کر کے اندر گھسنے اور کسی چیز کو سوراخ میں سے راہ میں نکالے پھر نکلا اسکو اٹھالے یا کسی چیز کو گدھے پر لا کر اسکو ہانک دے اور اسباب اس طرح

لے
لینے اسباب سے
میں میں سب کا
حق چوری نہیں
ہوگا

فصل

فصل

بہر حال لاوے تو ان سب صورتوں میں ہاتھ کاٹا جاوے اور اگر گھر کے باہر سے چیر
 دوسرے کو دیدے یا گھر میں صرف ہاتھ ڈالکر اسباب لے لے یا کیسے جو ستین کے باہر کاٹے
 یا اونٹوں کی قطار میں سے ایک اونٹ یا اسکا بوجھ چرائے تو ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا اور اگر
 اونٹ کے شلیطے کو چیر کر اس میں سے اسباب لے یا اسباب کے شلیطے کو ایسی طرح لے
 کہ اسکا مالک اسکی چوکسی کرتا ہو خواہ اسپر سوتا ہے یا ہاتھ صندوق میں خواہ کیسی جیب
 روستین میں ڈالکر مال لے تو ہاتھ کاٹا جاوے گا۔ فصل ہاتھ کاٹنے کی کیفیت اور اسکے
 ثابت رکھنے کے بیان میں۔ جو کاداسنا ہاتھ پہنچے سے کانکر (خون بند ہونیکے لیے)
 داغ دیا جاوے اور اگر دوبارہ چوری کرے تو با بیان پاؤں کاٹا جاوے۔ اور اگر تیسری
 دفعہ چروے تو قید کیا جاوے اور تیز زدیا جاوے تاکہ چوری سے نوہرے مگر ہاتھ نہ کاٹا جاوے
 اور اس طرح اس شخص کا مال ہر جو چوری کرے حالانکہ اسکا با بیان انگوٹھا ہاتھ کاٹا ہو
 یا انجیریکار ہو گیا ہو یا وہ انگلیاں بائیں ہاتھ کی سوا انگوٹھے کے کئی سہلی یا بیکار ہوں
 یا وہ ہنا پاؤں کٹا ہوا ہو (کہ ان سب صورتوں میں اسکا ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا) اور جس
 شخص کے داہنے ہاتھ کٹے کا حکم ہوا ہو اگر کاٹنے والا اسکا با بیان ہاتھ کاٹ ڈالے
 تو کچھ دیت (یعنی خربہا) اسکو دینی نہ آوے گی اور ہاتھ کاٹنے میں شرط ہے
 کہ جبکے پاس سے مال چوری کیا ہو وہ درخواست کرے اگرچہ وہ شخص دوسرے کا مال ہے
 ہو یا زبردستی کیا مال چھین لیا ہو یا سود لینے والا ہو (کہ مال بطریق سود رو سکرے
 لیا ہو) اور جس صورت میں کہ مال نہیں لوگوں کے پاس سے چوری جاوے اور مال کا اصل
 مالک درخواست چور کے ہاتھ کاٹنے کی کرے تب بھی ہاتھ کاٹنا چاہیے۔ اور اگر ایک
 چور نے مال چرایا اور چوری کے عوض اسکا ہاتھ کٹا بعد اسکے وہ مال کسی

دوسرے نے چرایا تو ابل چور خواہ صل مالک اگر ہاتھ کاٹنے کی درخواست
کرینگے تو دوسرے کا ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا۔ اور جو شخص کہ کوئی چیز چوری اور نہ مالک
نے اسپر نالش نہیں کی کہ اُسے چیز مذکور مالک کے حوالے کر دی یا قاضی نے
حکم ہاتھ کاٹنے کا کسی چوری میں کر دیا تھا بعد حکم کے وہ چیز چور کی ملک میں آگئی یا چور
خود مدعی ہوا کہ یہ میری ملک ہے یا چوری کے بعد اس چیز کی قیمت دس سو کم ہو گئی
تو ان سب صورتوں میں ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا۔ اور اگر دو چوروں نے ایک چیز کے خود
چرانے کا اقرار کیا پھر ان میں سے ایک نے کہا کہ یہ میرا مال ہے تو ان میں سے کسی کا
ہاتھ نہ کاٹے گا۔ اور اگر دو آدمی ایک چیز چراویں اور ایک ان میں سے غائب یعنی روپوش
ہو جاوے اور گواہی سے دونوں کے ذمے چرانہ ثابت ہو تو موجود چور کا ہاتھ نہ کاٹے گا
اور اگر کوئی غلام چوری کا اقرار کرے تو اس کا ہاتھ نہ کاٹے گا اور مال اس شخص کو
دلایا جاوے گا جس کے پاس سے اُس نے چرایا تھا اور ہاتھ نہ کاٹنا اور مل کا تاوان ایک سو
نہیں ہوتے (یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ ہاتھ بھی چور کاٹے اور اس سے مال کی قیمت بھی
دلائی جاوے) لیکن اگر مال مسرقہ اُس کے پاس موجود ہو تو مالک کو دلایا جاوے گا اور اگر
کچھ چوریوں کے عوض میں اُس کا ہاتھ نہ کاٹا جاوے تو اور مال کہ اُسے چرانے ہو گئے
ان کا تاوان نہ دینا پڑے گا۔ اور اگر کپڑے کو چرا کر گھر ہی میں چیر بھاڑ کر ڈالا پھر باہر نکالا
تو ہاتھ نہ کاٹے گا۔ اور اگر بکری کو چرا کر اسی جگہ ذبح کر کے باہر نکالا تو نہ کاٹے گا۔ اور اگر
چاندی سونا چرا کر اُس کے روپے اشرفی بنالے تو ہاتھ نہ کاٹے گا اور روپے اشرفی
مالک کو دیے جاویں گے۔ اور اگر کپڑے کو چرا کر سرخ رنگا اور ہاتھ نہ کاٹا گیا
تو نہ کپڑا مالک کو دے نہ اُس کی قیمت۔ اور سیاہ رنگے تو کپڑا پھیر دے

۵
کہاں سے لیا گیا ہے
کہ کشت میں ہاتھ نہ کاٹے
نہیں کیا جاتا پس
چور اس صورت میں
بکری کا دام دینا
لازم ہو گا

باب
رہزنی کے
بیان میں

باب - رہزنی کے بیان میں - اگر کوئی شخص کہ قصدرہزنی کا رکھتا ہو رہزنی سے پہلے گرفتار ہو تو اسکو قید کرنا چاہیے یہاں تک کہ اُس ارادہ فاسد سے توبہ کرے (اور اگر وہ کوئی) مال معصوم لے لیوے (یعنی مسلمان کا مال خواہ ذمی کا چھین لے) تو اُسکا ایک ہاتھ اور ایک پانوں دوسری جانب سے کاٹا جاوے (یعنی دہنا ہاتھ اور بایان پانوں اور اگر اُس نے کسیکو جان سے مار ڈالا ہو تو وہ بھی حد میں مار ڈالا جاوے (نقصا میں یعنی) اگرچہ وارث مقتول کا خون اُسکو معاف کر دے (مگر خون معاف نہ ہوگا) اور اگر وہ کسیکو جان سے مار کر مال لیوے تو اُسکا دہنا ہاتھ اور بایان پانوں کا ٹکڑا مار ڈالا جاوے اور سولی پر چڑھا دیا جاوے یا کہ صرف جان سے مار دیا جاوے یا فقط سولی پر کھینچا جاوے (یعنی حاکم کو اختیار ہے جو چاہے انہیں سے کرے) اور جس صورت میں کہ امام سولی پر چڑھانا پسند کرے تو ڈاکو کو زندہ سولی پر چڑھاوے اور اُسکے پیٹ کو نیزے سے چیرے تاکہ مر جاوے اور تین دن تک اُسکی لاش سولی پر رکھے اور اس صورت میں جو مال اُس نے لیا ہو اُسکا مال نہ دیگا - اور جو شخص مرتکب قتل اور مال لینے کا نہ ہو وہ مثل مرتکب کے ہی (یعنی ڈاکوؤں کو) سبکو سزا کیساں ہونی چاہیے خواہ اُس نے خود ڈاکہ زنی کی ہو یا اُسکی مدد سے دوسرے نے کی ہو) اور لکڑی اور تھچہ مار ڈالنے میں مثل تلوار کے ہیں (جسیا کہ لکڑی اور تھچہ سے کسیکو مار ڈالا ویسا ہی تلوار سے) اور اگر کسیکو ڈاکو زخمی کرے اور مال لے لیوے تو اُسکا دہنا ہاتھ اور بایان پانوں کاٹا جاوے گا اور زخم کا قصاص جاتا رہیگا اور اگر صرف زخم کرے اور مال نہ لے یا جان سے مار ڈالے پھر رہزنی سے توبہ کر لے بعض اہل عقل اور بالغ ہوں یا جیسپر رہزنی کی ہو اُس کو قریب قریب رکھتا ہو یا قافلے کے کچھ لوگ دوسرے ساتھیوں پر راہ زنی کریں یا رات کو خواہ دن کو شہر میں یا دوشہرہ کے بیچ میں رہزنی کریں

تو ان سب صورتوں میں حد لازم نہ ہوگی وارث کو اختیار ہے چاہے مقتول کے خون کا بدلہ لے چاہے معاف کرے۔ اور جو شخص شہر میں کسی مرتبہ گلا گھونٹ کر لوگوں کو مار ڈالے اُسکو اُنکے عوض میں مار ڈالنا چاہیے۔

کتاب السیر

کتاب السیر

اس میں طریق
جہاد اور سفر کا
مذکورہ ہے

اس میں جہاد کے طریق اور سفر کا مذکور ہے (سیر میں) کے کسرہ اور یا مفتوح سے سیرت کی جمع سے اور اسکے معنی طریق جہاد کے ہیں (جہاد یعنی کافروں سے دین کیلئے لڑنا) ابتدا میں فرض کفایہ ہے (یعنی مسلمانوں کو چاہیے کہ شروع لڑائی کا خود کریں اور اگر کسی شہر پر چڑھ آویں تو شہر شخص پر لڑنا فرض عین ہو جاتا ہے اور معنی فرض کفایہ کے یہ ہیں) کہ اگر اس (کام) کو کچھ لوگ کریں تو سب کے ذمے سے اتر جاتا ہے اور اگر کوئی نہ کرے تو سب گنہگار ہو دین اور جہاد لڑنے اور عورت اور غلام اور اندھے اور ابلہ اور ناتھ پائون کے پر واجب نہیں۔ اور فرض عین ہے بشرطیکہ دشمن چڑھ آوے پس اس صورت میں عورت بدون اجازت اپنے شوہر کے اور غلام بدون اجازت مالک کے جہاد کو نکلے اور جہاد مزدوری کا مقرر کرنا مکروہ ہے بشرطیکہ بیت المال میں مال پایا جاوے ورنہ مکروہ نہیں (کہہ اور لوگوں سے لیکر جہاد کرنے والوں کو دین) پس اگر ہم فرقہ اہل اسلام کافروں کو محاصرہ کریں تو اول اُن سے مسلمان ہوجانے کی درخواست کریں اگر وہ مسلمان ہونا مان لیں تو بہتر ہے کہ مطلب حاصل ہو گیا) اگر نہ مانیں تو اُن سے جزیہ طلب کریں اگر جزیہ دینا قبول کریں تو اُنکے واسطے ہے جو ہمارے لیے ہے (یعنی انہی جان اور مال کو محفوظ رکھنا چاہیے) اور نہ وہ ہے جو ہم پر ہے (یعنی معاملات میں اُنکے احکام مثل مسلمانوں کے ہیں) اور جس کیلئے کہ دعوت اسلام کے لئے اُنکے ساتھ ہم نہ لڑیں گے (یعنی اگر اُن سے مسلمان ہونیکو نہ کہا گیا ہو تو

فرض عین
کے لئے
فرض عین
کے لئے
فرض عین
کے لئے

دفعۃً لڑنا چاہیے) اور اگر پہلے دعوت اسلام پہنچ چکی ہو تو مستحب ہے کہ لڑائی کے شروع میں پھر اُن سے مسلمان ہونیکو کہہ دیا جائے۔ پھر اگر خیرہ دنیا بھی قبول نہ کریں تو اللہ تعالیٰ سے مدد کی درخواست کر کے اُن سے لڑینگے اس طرح کہ آلات لڑائی کے سب کام میں لاوینگے اور کافروں کو حیلہ دینگے اور ڈوبو دینگے اور اُنکے دخت کاٹ ڈالینگے اور کھینچیاں اُجاڑو دینگے اور تیر و سکی بھر مار کر دینگے اگرچہ بعض مسلمانوں کو اپنی سپہ بنالین اور ہم تیر وغیرہ مارنے میں کافروں کی نیت کرینگے نہ مسلمانوں کی (یعنی اگر کافر مسلمان کو اپنی سپہ بنالے اور اُسکی آرمین کھڑا ہو اور اُسکے مارنے کی ضرورت ہو تو صرف کافر کی نیت سے تیر وغیرہ مارنا چاہیے گو مسلمان بھی زخمی ہو یا مارا جاوے) اور مسلمانوں کو منع ہے کہ قرآن اور عورت کو ایسے لشکر میں ہمراہ لیں جس میں جمعیت تھوڑی ہو اور شکست کا خوف لگا ہو اور نیز منع ہے کہ دغا کریں یا عہد کے خلاف کریں یا مالِ غنیمت میں خیانت کریں یا کسی کے ناک کان کاٹیں یا عورت اور عیقل و نابالغ کو ماریں یا بڑے قوت اور اندھے اور ابا، بچ کو قتل کریں یا ان جس صورت میں کہ ایسا شخص لڑائی میں مارے دیتا ہو یا بادشاہ ہو تو اُسکو مار ڈالنا چاہیے اور منع ہے کہ مسلمان لڑکا اپنے باپ، مشرک کو قتل کرے بلکہ لڑکے کو اُسکے مار ڈالنے سے انکار کرنا چاہیے تاکہ دوسرا شخص اُسکو مار ڈالے۔ اور ہکو اختیار ہے کہ اُنکے کچھ مال لے کر خواہ دیکر صلح کر لیں اگر صلح کرنا مسلمانوں کے حق میں بہتر ہو اور صلح کو توڑ ڈالیں اگر توڑنا اچھا ہو اور اگر کافروں کا بادشاہ خیانت کرے تو بدون صلح توڑے اُن سے لڑیں اور مردوں سے بدون مال کے لڑیں پس اگر مردوں سے مال لیلیا جاوے (باوجودیکہ مال کا لینا درست نہیں تاہم اُس مال کو) اُنکو واپس نہ دیا جاوے۔ اور کافروں کے ہاتھ مسلمان ہتھیار

اور جس کافر کو کوئی مسلمان مرد یا عورت پناہ دے اسکو قتل نہ کریں ہاں اگر اسکا
پناہ دینا برا ہو تو امن کو توڑ دالین۔ اور اگر کوئی ذمی یا قیدی یا سوداگر یا غلام
جسکو لڑنے کا حکم نہیں تھا۔ کسی کافر کو پناہ دے تو انکا پناہ دینا باطل ہے۔
باب۔ جو مال غنیمت کہ کافروں سے ہاتھ لگے اُسکے اور اسکی تقسیم کے بیان میں
مسلمانوں کا بادشاہ جس شہر کو غلبہ اور برستی سے فتح کرے اُسکو مسلمانوں میں بانٹے
یا اُس ملک کے باشندوں تکو اُسپر مقرر رکھے اور اُن خود پر جزیہ اور انکی زمینوں پر خراج پھیرا
اور قیدیوں کو اختیار ہے چاہے مار ڈالے چاہے غلام بنالے چاہے آزاد چھوڑے
کہ مسلمانوں کو جزیہ دیا کریں لیکن یہ حکم اُن لوگوں میں ہے کہ مزد نہیں اور نہ عرب
شُرک کریں والے اور حرام ہے قیدیوں سے فدیہ لیکر دارالحرب کو واپس بھیجنا اور فست
انپر احسان رکھ کر رہا کر دینا اور نیز حرام ہے مواسی کی کوچین کا مٹی جس صورت میں کہ
انکا دارالاسلام میں لانا مکمل ہو بلکہ فوج کر کے انکو جلا دیا جائے (تاکہ کافر فائدہ اُنے
نہ اٹھائیں) اور کافروں کے ملک میں مال غنیمت کو بانٹنا حرام ہے مگر سپر دیکر نیک طور پر
نہیں (یعنی اگر لشکر والوں کو مال اس لیے بانٹ دین کہ اُنکے پاس امانت ہے دارالاسلام
میں داخل ہو کر پھر قسمت کیجاوے گی تو جائز ہے) اور حرام ہے مال غنیمت کو تقسیم سے پیشتر
فروخت کرنا اور جو مد کہ مسلمانوں کو پہنچے وہ مال غنیمت میں انکی شریک ہوگی اگرچہ
مد کے لوگوں کو کافروں سے لڑنے کا اتفاق نہ ہو مگر بازار میں شخص اور جو کہ دارالحرب میں
موجود ہے وہ شریک نہ ہوگا اور اگر دارالحرب کے محاصرے کے بعد دارالاسلام میں مرگیا تو حصہ
مردی کا اُسکے وارثوں کو دیا جائیگا۔ اور جائز ہے مسلمانوں کو مال غنیمت میں سوا ان شیاؤں کو تقسیم
نہیں کہ ان میں لالہ گھاس اور کھانے کی چیز اور لکڑیاں جلانے کی اور ہتھیار اور

باب
مال غنیمت
کی تقسیم میں

اس لیے کہ
ان دونوں کا
ذمی کرنا جائز
نہیں ہے

تیل مگر اُنکا بیچنا جائز نہیں اور جب دار الحرب سے نکلیں تو اُنکو کام میں نہ لاوین بلکہ جستہ جستہ پاس بچے ہوں اُنکو مال غنیمت میں دلپس دین۔ اور جو شخص کہ کافر زمین سے مسلمان ہو جاوے گا اُسکی جان قتل سے اور لڑکا قید سے بچے گا اور جو مال اُسکے پاس ہوگا یا کسی مسلمان کے پاس خواہ می کے پاس امانت ہوگا وہ غنیمت ہو جانے سے محفوظ رہے گا لیکن اُسکے مسلمان ہونے سے اُسکا بڑا لڑکا اور اُسکی عورت اور حمل اور زمین اور غلام جنگی محفوظ نہ ہو جاوے گا۔

فصل غنیمت کی قسمت کرنے کے بیان میں۔ پیادے کے لیے ایک حصہ ہے اور سوار کے لیے دو حصے اگرچہ اُسکے پاس دو گھوڑے ہوں اور ترکی یا بوشل تازی پورے گھوڑے کے ہے اور اونٹ اور چر کی مانند نہیں (یعنی اونٹ اور حجر کے واسطے کچھ حصہ نہیں) اور سوار اور پیادہ ہونے میں اسوقت کا اعتبار ہے کہ جب دارالاسلام کی حد سے آگے بڑھیں (پس اسوقت جیسا کوئی ہوگا ویسا ہی اعتبار کیا جاوے گا) اور غلام اور عورت اور لڑکے اور ذمی کے واسطے اگر لڑائی میں مدد و معاون رہیں کچھ تھوڑا مال دیا جاوے (اُنکا) پورا حصہ نہیں (چاہیے) اور مال غنیمت میں سے پانچواں حصہ یتیموں کا ہے (جبکہ باپ مر گئے ہوں) اور مسکینوں کا اور مسافروں کا (جو اپنے پاس مال نہ رکھتے ہوں) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت کے فقیر (یعنی فقراء بنی ہاشم اور بنی مطلب) ان تینوں قسموں (یعنی یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں) پر مقدم رکھے جاوین اور جو لوگ ان میں سے غنی ہوں اُنکا حق اس پانچویں حصہ میں نہیں۔ ذکر اللہ تعالیٰ کا (جو اس آیت میں ہے) اَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ الْآیۃ) صرف تبرک کے واسطے مذکور ہے (پس کوئی حصہ علیحدہ اللہ کے لیے نہ ہوگا) اور حصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی وفات کے سبب جائز رہا جیسے کہ صنفی جائز رہا (کہ اب امر اور بادشاہ بنکوں سے)

اور جان رکھو کہ کچھ غنیمت لاوین میں سے اسوقت کا پانچواں حصہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صفی لینا درست تھا اور صفی وہ مال ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت میں سے اپنے نفس نفیس کے لیے پسند فرماتے تھے جیسے کوئی
تلوار یا زره یا نوڈی یا اور کوئی چیز پس اب امام کو اپنے لیے پسند کرنا درست نہیں) اور
اگر کوئی مسلمانوں کی جماعت کہ شوکت اور طاقت والی ہو بدون اجازت بادشاہ کے
دار الحرب میں چلی جاوے تو جو مال غنیمت وہ لاوین سمن سے خمس لیا جاوے (یعنی پانچواں
حصہ) اور اگر قوت و شوکت والے ہوں تو خمس نہ لیا جاوے اور امام کو اختیار ہے کہ زیادہ
دینے کے جہلوں سے لوگوں کو لڑائی پر ابھارے اور ترغیب و مثلاً کہے کہ جو کوئی کسی کافر
کو مارے گا تو اس کا اسباب قاتل کو ملیگا۔ یا چھوٹے لشکر سے کہے کہ میں تمہارے واسطے
غنیمت کی چوتھائی بعد خمس نکالنے کے مقرر کر دی (یعنی غنیمت میں سے خمس نکال کر
چار حصے جو رہے اُن میں سے ایک تمکو دوں گا اور تین حصے سب لشکر میں تقسیم کروں گا) اور
اس صورت میں غنیمت کے جمع کرنے کے بعد اگر زیادہ دے تو صرف خمس میں سے
اُس لشکر کو دیدے (غنیمت کے چار حصوں میں سے دسے) اور پہلی صورت میں مقتول کا
اسباب اگر امام نے زیادہ دینے کا حکم نہ کیا ہو تو سب میں تقسیم ہو جاوے گا (ورنہ قاتل کو ہونے چکا)
اور اسباب یہ ہے کہ سواری اور کپڑے اور ہتھیار اور جو کچھ اُسکے پاس مایہ ہوتا
باب - کافروں کے غلبے کے بیان میں۔ اگر ترکستان کے کافر روم کے کافروں
پر غالب ہو کر اُنکو قید کریں اور اُنکا مال لے لیں تو اُسکے مالک ہو جاوے گا پھر جب
مسلمان ترکیوں پر غالب ہوں تو جو کچھ مسلمانوں کو قیدی اور مال میں سے ملیگا اُسکے
مالک ہو جاوے گا (یعنی ایک قوم کافروں میں سے اگر دوسرے کو لوٹ لاویں تو مال اور
قیدی مالک ہو جائیں یہاں تک کہ جب مسلمان ان غارتگروں پر غلبہ پا دیں تو اُس لوٹ

باب
کافروں کے غلبے کے
بیان میں

کے مال کے بھی مالک ہو جاویں گے جو وہ دوسری قوم سے لائے تھے (اور اگر کفار
مسلمانوں پر غالب ہو کر انکا مال اپنے ملک میں لیجاویں تو اُسکے مالک ہو جاویں گے
پھر اگر مسلمان اُن پر غالب ہوں تو جو مسلمان اپنی چیز بجنسہ وہاں پاوے وہ غنیمت کی تقسیم
سے پیشتر اُسکو مفت لے لے اُسکا عوض کچھ نہ دے اور اگر غنیمت کی تقسیم کے بعد اُسکو اپنا
مال ملے تو اس مال کی قیمت دے کر لے سکتا ہے۔ اور اگر کسی سوداگر نے کافروں سے
وہ چیز مول لے لی ہو اور دارالاسلام میں لے آیا ہو تو جتنے دام سوداگر کے لگے ہوں
اس قدر دیکر لے لے اگرچہ اُس مال کی آنکھ پھوٹ گئی ہو اور اُسکا عوض لے لیا گیا ہو یعنی
ایک سوداگر نے دارالحرب سے ایک غلام مول لیا جو کسی مسلمان کا تھا اور اُسکو
کافر لے گئے تھے اور وہ سوداگر اُسکو دارالاسلام میں لایا تو مسلمان مالک کو چاہیے کہ
جس دام کو سوداگر لایا ہو وہ اُسکے حوالے کرے اگرچہ اُس غلام کی آنکھ کسی نے پھوڑ دی
اور اگر اُس سوداگر نے اُس سے اُسکا عوض لے لیا ہو مگر مسلمان مالک کو نہ چاہیے کہ آنکھ
پھوٹنے کی عوض کو غلام کے مول میں سے کم کر کے دے) پس اگر قید میں پڑنا۔ اور
خریدنا مکر ہو تو مشتری اول دو سکر سے اُسکا دام دے کر لے اور پہلا مالک
دونوں دام مشتری اول کو دے (اس مسئلے کی صورت یہ ہے کہ کافر زید کے غلام کو بکر لیکے
اور عمر و اُن سے اُسکو ہزار روپیہ کو خرید لایا۔ پھر دوبارہ اُس غلام کو کافر بکر لے گئے
تو بکر اُن سے ہزار کو دارالاسلام میں لے آیا اب اگر عمر و اُس غلام کو لیکا تو بکر کے دام
یعنی ہزار روپیہ دیکر لے گا اور زید اگر عمر و سے لینا چاہیگا تو دو ہزار دینے پڑینگے
اسی لیے کہ عمر و کے اُسپر دو ہزار لگے ہیں) اور اگر کافر مسلمانوں کے آنا دون اور مدبر
اور اُم ولد اور مکاتب کو بکر لے جاویں تو وہ اُنکے مالک نہ ہونگے اور اگر مسلمان

اُنکے یہ لوگ پکڑ لاؤینگے تو مالک ہو جائینگے۔ اور اگر مسلمانوں کا کوئی اونٹ بھاگ کر
 کافروں کے یہاں چلاوے اور وہ اُسکو پکڑالیں تو مالک ہو جائینگے لیکن اگر کوئی
 غلام بھاگ کر جاوے گا تو اُسکے مالک ہونگے اور اس سے نہ بھگتا کہ اگر کوئی غلام اپنے
 مالک کا گھڑا اور اسباب لیکر کافروں کی طرف چلا گیا اور انہوں نے اُسکو پکڑ لیا
 اور کوئی سوداگر اُن سے وہ غلام اور گھڑا اور اسباب مول لیکر دارالاسلام میں
 لے آیا تو مالک قدیم اُس غلام کو سوداگر سے مفت لے سکتا ہے (اسی طرح کہ کافر غلام کے
 مالک نہ ہوئے تھے) اور غلام کے سوا اور چیزیں مول دیکر لیوے (جبنا دام مشتری نے کافروں کو
 دیا ہو اس لیے کہ اُن چیزوں کے وہ مالک ہو گئے تھے) اور اگر کوئی کافر جو مسلمانوں کی
 امن دارالاسلام میں آیا ہو کسی مسلمان غلام کو خریدے اور اپنے ملک میں لیجائے یا
 کوئی غلام دارالحرب ہی میں مسلمان ہو کر مسلمانوں میں چلا آئے یا مسلمان غالب ہو کر
 اُس مسلمان غلام کو دارالحرب سے پکڑ لاوے تو ان سب صورتوں میں مسلمان غلام آزاد ہو جائیگا
 باب متزامن کے بیان میں (اور متزامن اُسکو کہتے ہیں جسکو مار ڈالنے اور لوٹ لینے
 سے امن دیوں تاکہ دارالاسلام میں آوے یا مسلمان دارالحرب میں جاوے) اگر کوئی مسلمان
 سوداگر دارالحرب میں جاوے تو اُسکو کافروں کی کسی چیز سے تعرض کرنا حرام ہے (یعنی
 اُسکو نہ چاہیے کہ انکی کوئی چیز چوری یا زبردستی وغیرہ سے لے لے لیکن (باجود اس
 حرمت کے) اگر کوئی چیز نکال لاوے تو اُسکا مالک ممنوع طور پر ہو جائیگا پس اسی چیز فقیر و نیکو
 خیرات کر دینی چاہیے (اپنے خرچ میں نہ لاوے اس لیے کہ اُسکا لینا حرام تھا) اور اگر سوداگر
 مذکور کے ہاتھ کسی کافر نے کوئی چیز اُدھار لیجی یا سوداگر نے کافر کے ہاتھ یا ان میں سے
 اکابر سے زبردستی کوئی چیز لے لی۔ اور پھر وہ دونوں دارالاسلام

بجانب
 متزامن
 بیان میں

میں آوین اور قاضی کے یہاں رجوع کریں تو قاضی کچھ حکم نہ کرے (یعنی یہ حکم غصب کا
 ہے نہ قرض مسلمان کا کافر پر خواہ کافر کا مسلمان پر) اور یہی حال ہو اگر دو کافر دار الحرب
 قرض یا غصب کا معاملہ کریں اور پھر اس لیکر دار الاسلام میں چلے آوین (یعنی قاضی کچھ حکم
 غصب یا قرض کا نہ دے) ہاں اگر دونوں کافر مسلمان ہو کر دار الاسلام میں آوین اور نالیش
 کریں تو قرض کا حکم کیا جاوے گا اور غصب کا نہیں کیا جاوے گا۔ اور اگر دو مسلمان اس لیکر دار الحرب میں
 جاوین اور ایک انہیں سے دوسرے کو مار ڈالے تو اگر جان کر مارا ہوگا تو اس کے مال میں جو نہ ہا
 واجب ہوگا اور اگر براہ خطا مارا ہوگا تو کفارہ لازم ہوگا۔ اور اگر دو مسلمان دار الحرب میں
 قیدی ہوں اور انہیں سے ایک دوسرے کو دار الحرب میں قتل کرے یا اس مسلمان کو جو
 دار الحرب میں اسلام لایا تھا کوئی مسلمان وہیں مار ڈالے تو ان دونوں صورتوں میں صرف
 خطا کی راہ سے مار ڈالنے میں کفارہ ہو۔ (اور جو نہ ہا اور قصاص کچھ واجب نہیں)
 فصل مستامن کو جو دار الحرب سے آوے دار الاسلام میں ایک سال کامل نہ رہے وہ تو
 اس سے کہا جاوے کہ اگر تو یہاں ایک برس ٹھہرے گا تو تجھ پر جزیہ معین کر دیا جاوے گا
 پھر اس کہنے کے بعد اگر وہ ایک برس ٹھہرے گا تو ذمی ہو جاوے گا (یعنی اس سے جزیہ لینا چاہیے)
 اور پھر اس کو دار الحرب میں نہ جانے دیا جائے جیسے اس صورت میں کہ کوئی مستامن زمین خرید
 لے اور اس پر خراج مقرر ہو جاوے یا کوئی مستامن عورت ذمی مرد سے نکاح کر لے
 (تو ان صورتوں میں بھی ان کو نہ چھوڑینگے کہ اپنے ملک کو چلے جا دیں) بخلاف اس کے
 عکس کے (یعنی اگر مستامن مرد ذمی عورت سے نکاح کر لے تو وہ مرد ذمی ہو جاوے گا
 اور اگر وہ اپنے وطن کو جانا چاہے گا تو جانے دیں گے) پس اگر مستامن جو دار الاسلام میں
 آیا تھا دار الحرب کو لوٹ جاوے اور کسی مسلمان خواہ ذمی کے پاس اس کی کھانا پکانے

فصل

یا ان دونوں کے ذمے اُسکا قرض ہو تو اُسکا مارڈالنا جائز ہو گیا اس سے یہ نکلا کہ اگر
 کافر مذکور قید ہو کر لایا جاوے یا کافرون پر مسلمان غالب ہو دین اور وہ شخص مارا جاوے
 تب جو قرض اُسکا تھا وہ جاتا رہیگا اور جو امانت تھی وہ مال غنیمت متصور ہو گا اور اگر دونوں
 غلبے کے وہ مارا گیا یا اپنے آپ سے مر گیا تو اُسکا قرض اور امانت اُسکے وارثوں کو ملے گی
 مال غنیمت نہ ہو گی اور اگر کوئی حربی اسن لیکر دارالاسلام میں آیا۔ اور دارالحرب میں اُسکی
 بی بی اور بچہ اور کچھ مال کسی مسلمان اور ذمی حربی کے پاس ہے اور وہ یہاں اگر
 مسلمان ہو گیا اور اُسکے بعد کافر مغلوب ہوئے تو اُسکی تمام اشیاء مذکورہ ذیل غنیمت
 ہونگی اور اگر دارالحرب میں مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آیا اور پھر حربی مغلوب ہو گیا تو اُسکا
 چھوٹا بچہ مسلمان آزاد ہے اور جو امانت اُسکی مسلمان خزاہ ذمی کے پاس ہو گی وہ اسی
 مسلمان یا ذمی کی ہو جاوے گی (کہ وہ اسکے) مالک ہو جاوے گی اور انکے سوا اُسکی اور چیزیں مثلاً
 بی بی اور بڑا لڑکا اور دوسری چیزیں (غنیمت ہونگی اور جو شخص کہ چوک کر کسی مسلمان
 کو مار ڈالے جسکا کوئی وارث نہ ہو کسی کافر حربی کو جو اسن لیکر دارالاسلام میں آیا تھا اور مسلمان
 ہو گیا تھا مار ڈالے تو انام کو چاہیے کہ اُنکا خون بہا قاتل کی قوم سے لیوے۔ اور اگر
 قصداً اُسکو مار ڈالے تو اُسکا حکم قضائین مارڈالنا یا خون بہا لینا ہے نہ معاف کرنا
 (یعنی بادشاہ کو اختیار ہے چاہے مار ڈالے چاہے خون بہا لے مگر معاف نہیں کر سکتا)
 باب۔ دہ یکے اور خراج (یعنی زمین کے محصول) اور جزیرہ کے بیان میں۔ زمینیں
 کی اور وہ زمین جہاں کے رہنے والے مسلمان ہو گئے ہوں۔ یا غلبے کے طور پر مفتوح ہو کر
 لشکر اسلام کو بانٹ دی گئی ہو یہ تینوں زمینیں عسری ہیں اُنکی پیداوار سے دہ یکے
 اور حاکم کے اور حاکم کے غلبے سے جیتا ہوا دھراں ملک کے باشندوں کو اسپر قائم

کے بیان میں
 زمینیں
 عسری
 ہیں

اگر کامیاب یا امام نے اُنکے ساتھ صلح کر لی ہو تو ایسی زمینیں خراجی ہیں امام جو مصلحت سمجھے اُنکے لیے۔ اور اگر کوئی شخص زمین ویران کو جو کسی کی ملک نہ تھا آباد کرے تو اُس زمین کا پاس ہونا معتبر ہوگا (یعنی اگر وہ عشری زمین کے پاس ہوگی تو اُس سے وہ یکے پس گئے اور اگر خراجی کے متصل ہوگی تو خراج لینے کے) اور بصرے کی زمین عشری ہو اور خراج کی مقدار یہ ہے کہ زمین جو قابل زراعت ہو اُسکی پیداوار میں سے بیگھے پیچھے ایک صاع اور ایک درم لینا چاہیے اور ترکاری کی زمین سے بیگھے میں پانچ درم اور انگور اور چھوڑے کے ٹکے کھڑے ہوں اُنکے بیگھے میں دس درم اور اگر زمین میں گنجائش اس قدر محصول کی ہو تو کم کر دیا جاوے مگر زیادہ کی گنجائش کی صورت میں زیادہ نکلیا جاوے اور جس صورت میں کہ خراج گزار کی زمین پر پانی غالب ہو جاوے یا پانی ہی نہ برسے یا کھیتی کو کوئی آفت پہونچے تو ان صورتوں میں زمین پر کچھ خرچ نہوگا۔ اور اگر مالک زمین اپنی زمین کو پڑا رکھے یا مسلمان ہو جاوے یا کوئی مسلمان زمین خراجی کو خرید کرے تو ان صورتوں میں خراج لازم ہوگا۔ اور خراجی زمین کی پیداوار میں وہ یکے نہیں (یعنی اُسکے پیداوار میں خراج ہی کافی ہے وہ یکے اُس میں سے نہ لی جاوے)

فصل

فصل خبرہ (یعنی جہی) اگر ضامنہ طرفین سے مقرر ہوئی ہو تو اُس سے کمی بیشی نہ کی جائے اور ایسے فقیر پر جو کماسکتا ہو بارہ درم سالانہ مقرر کیا جاوے اور بیچ کے حال واپے پر ۲ درم اور دولت و پردہ ۴ درم سالانہ مقرر کیا جاوے۔ اور خبریہ اہل کتاب پر (مثلاً یہود و نصاریٰ پر) اور آتش پرستوں اور بت پرستوں پر جو عجم کے رہنے والے ہوں مقرر کیا جاوے اور جو عرب کے بت پرست ہوں یا اسلام سے مرتد ہو گئے ہوں اور لڑکے اور عورت اور غلام اور مکاتب اور ابلہ اور اندھے پر اور ایسے فقیر پر جو کماسکتے ہوں

گوشہ نشین پر جو لوگوں سے میل نہ کرتا ہو مقرر نہ کیا جاوے۔ اور جزیرہ تین باتوں سے
 سا قح ہو جاتا ہے۔ ایک کافر کے مسلمان ہو جانے سے دوسرے سال کے مکرر ہو نیسے
 (یعنی ایک سال کا جزیرہ ادا نہیں کیا اور دوسرا سال ہو گیا تو جزیرہ ایک سال کا
 دینا پڑیگا ایسے کہ جزیرہ ایک سال کا دوسرے میں آجاتا ہے) تیسرے برس گزرنے کے
 بعد کافر کے مرجانے سے۔ اور نیا گرجا اور یہودیوں کا معبد دارالاسلام میں نہ بنایا
 جاوے اور اگر پڑنا ڈھے گیا ہو تو اسکو پھر سے بنالین۔ اور وہی شخص مسلمان سے لباس
 اور سواری اور زمین میں جدا کیا جاوے اس طرح کہ گھوڑوں پر سوار نہ ہو اور ہتھیار نہ
 استعمال نہ کرے اور زنا یعنی علامت کفر کو ظاہر کرے اور ایسی زمین پر چڑھے جو پالان
 کی شکل کا ہو۔ اور اگر وہی جزیرہ دینے سے انکار کرے یا مسلمان عورت سے زنا کرے
 یا کسی مسلمان کو مار ڈالے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دے تو ان امور
 سے اسکا عہد فمے کا نہیں ٹوٹتا بلکہ عہد اس طرح ٹوٹتا ہے کہ دارالحرب میں جاے
 یا کسی جگہ پر دارالاسلام کی جگہوں میں لڑائی کی طیاری سے چڑھ جاوے (اور جب دار
 دارالحرب میں جاے تو وہ مرتد کی مانند ہو جاتا ہے) یعنی اسکی موت کا حکم کیا جاوے گا
 اور اسکا مال اسکے وارثوں میں بانٹ دیا جاوے گا (اور تغلبی مرد اور عورت سے جو دونوں
 بالغ ہوں اہل اسلام کی زکوٰۃ سے دو چند لیا جاوے) تغلبی ایک فرقہ نصاریٰ کا ہے
 اسے جزیرے کے عوض مسلمانوں کی زکوٰۃ کا دونا لینا چاہیے (اور تغلبی فرقے کا آزاد
 کیا ہوا غلام مثل قریشیوں کے آزاد کیے ہوئے کے ہے) (یعنی اس سے زمین کا خراج
 اور جزیرہ لینا چاہیے جیسے قریشیوں کے غلامان آزاد سے لیتے ہیں زکوٰۃ کا دونا نہ لینا
 بلکہ تغلبیوں سے لیتے ہیں) اور خراج زمین کا اور جزیرے کا مال اور تغلبیوں کا مال

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 باب من یرید ان یتوب الی اللہ
 فلیتوب الی اللہ

اور کفار جو بدینہ یحییٰ اور جہاں کہ مسلمانوں کے ماتھے کافروں سے بدون لڑائی کے
 لگے یہ سب مال مسلمانوں کی بہتری کے امور میں صرف کیے جاویں مثلاً کفاروں
 کی ماہ بند کرنی اور پانی پر پل باندھنے اور بڑے پل تعمیر کرانے اور قاضیوں
 اور عاملوں اور عالموں اور سپاہیوں اور انکی اولاد کے روزینے میں خرچ کو تین
 اور چوتھں سال کے بیچ میں مر جاوے وہ بخشش سالانہ سے محروم رہے گا۔
باب مرتد یعنی ان لوگوں کے بیان میں جو دین اسلام سے پھر جاوین مرتد پر
 اسلام پیش کیا جاوے (یعنی اسکو کہا جاوے کہ پھر مسلمان ہو جا) اور اس کے
 مسلمانی پر کے اعتراض دور کیے جاوین اور میں دن قید کیا جاوے اگر اس عرصہ میں مسلمان
 ہو جاوے تو بہتر ہے ورنہ قتل کر دیا جاوے اور مرتد کا مسلمان ہونا یہ ہے کہ دین اسلام کے
 سوا سب نبیوں سے ناراض اور بیزار ہو یا اس دین سے نفرت کرے جسکو اسنے اختیار کیا ہو اور اگر
 مسلمان ہو نیکیا اسکو نہ کہیں اور اس سے پہلے ہی مار ڈالین تو یہ امر مکروہ ہے اور اگر کوئی بہشتی
 ہی اسکو مار ڈالے تو قاتل پر تادان نہ آدینگا۔ اور عورت اگر مرتد ہو جائے تو اسکو جان
 نہ مارین بلکہ قید کرین یہاں تک کہ توبہ کرے اور مرتد ہو نیسے مرتد کی ملک اس کے مال
 پر سے جاتی رہتی ہے مگر زوال ملک ملو می طور پر ہوتا ہے یعنی اگر وہ پھر مسلمان ہو جاوے
 تو ملک بھی بدستور قائم رہیگی اور اگر حالت مرتدی میں مر جاوے یا قتل کیا جاوے تو
 اسکا مسلمان وارث جو کچھ مال اسکا مسلمانی کی کمائی کا ہوگا بعد از قرضہ حالت اسلام
 کے سب کا مالک ہوگا اور جو کچھ اس نے مرتد ہونے کی حالت میں کمایا ہوگا اس میں سوان
 دنوں کا قرضہ دے کر جو کچھ رہے گا وہ مال غنیمت تصور ہوگا۔ اور جب مرتد کیلئے
 دار الحرب میں جا ملنے کا حکم کیا جاوے گا (یعنی قاضی حکم کرے گا کہ مرتد دار الحرب میں جاوے)

تو اسکا مدبر اور ام ولد آزاد ہو جاوینگے اور اسکا مال وارثوں کو دیا جاوے گا اور قرض
 اسکا حال ہو جاوے گا (یعنی اسکی مدت باقی نہ رہے گی) اور اسکا بیٹا اور آزاد کرنا
 اور مہر کرنا سب تصرفات ملتوی رہیں گے پس اگر وہ ایمان لاوے تب تو تصرف
 جاری ہونگے اور اگر مرتد ہو تو سب تصرف باطل ٹھہریں گے اور اگر حکم قاضی کے بعد مرتد
 مسلمان ہو کر چلا آوے تو جو چیز وہ اپنے وارثوں کے پاس پاوے اسکو لے لیوے اور
 جو اسکو نہ ملے اسکو نہیں لے سکتا (یعنی اگر وارث کسی چیز میں تصرف کر ڈالینگے تو انہیں
 تاوان لازم نہ ہوگا) اور اگر مرتد شخص کی نصرانی لونڈی اسکے مرتد ہونیکے شروع سے
 چھ مہینہ کے اندر بیچے اور وہ شخص دعوی کرے کہ میں اسکو تو وہ لونڈی اسکی ام ولد ہو جاوے گی
 اور وہ بچہ اسکا بیٹا اور آزاد ٹھہریگا مگر اسکا ترکہ نہ پاوے گا۔ اور اگر لونڈی مسلمان
 تھی اور اس سے بچہ ہوا تو یہ بچہ اس کا وارث ہوگا جسوقت مرتد اپنے کفر کی حالت میں
 مرے یا دار الحرب کو چلا جاوے۔ اور اگر مرتد مع اپنے مال کے دار الحرب کو چلا
 جاوے اور مسلمانوں کی فتح ہو تو وہ مال مسلمانوں میں غنیمت ہو جاوے گا اور اگر مرتد دار الحرب
 سے لوٹ کر دارالاسلام میں آوے اور اپنا مال لیجاوے پھر مسلمانوں کے غلبے میں
 وہ مال ہاتھ لگے تو مال مذکور اس مرتد کے اس وارث کو ملیگا جو دارالاسلام میں ہو پس اگر
 مرتد دار الحرب میں جاوے اور اسکا غلام اسکے بیٹے کا ہو جاوے (یعنی قاضی حکم کرے
 کہ اب اسکا مالک بیٹا ہے) اور اسکا بیٹا اس غلام کو مکاتب کرے پھر وہ مرتد مسلمان
 ہو کر چلا آوے تو کتابت کے عوض کا مال اور دلانے غلام کا ترکہ بشرط مرجانے
 کے مورث کو پہنچے گا (یعنی اسی مرتد کو جو مسلمان ہو گیا ہے) اور اگر مرتد کسی کور
 خطا مارا لے اور دار الحرب میں جاوے یا مارا جاوے تو خونہا مقتول کا مرتد کے

اُس مال میں سے ہوگا جو حالتِ مسلمانی میں کمایا ہو اور اگر نذیر کا ماتمہ عمرو نے جان بوجھ کر
 کاٹ ڈالا اور وہ بعد کو مرتد ہو گیا اور اُسی زخم میں مر گیا یا دار الحرب میں جا ملا اور پھر
 وہاں سے مسلمان ہو کر آیا اور اُس زخم میں مر گیا تو عمرو کے مال سے نصفِ خُوبہا
 مرتد کے وارثوں کو دلائی جاوے گی۔ اور اگر دار الحرب میں نہ جاوے اور مسلمان ہو کر زخم کے
 سبب سے مر جاوے تو اس صورت میں عمر و تمامِ خُوبہا کا ضامن ہوگا۔ اور اگر کوئی غلامِ متکاتب
 کیا ہو اور مرتد ہو کر دار الحرب میں جا ملے پھر مع مال پکڑا جاوے تو کتابت کا عوض مالک کو
 ملے گا اور حسبِ عوض کتابت سے زائد بچے گا وہ مکاتب مذکور کے وارثوں کو پہنچے گا۔
 اگر خاوند بی بی دو نون مرتد ہو کر دار الحرب میں جا ملے اور وہاں اُنکے بیٹا ہو اور اُس بیٹے
 کے بیٹا پیدا ہو پھر مسلمانوں کی فتح ہو اور یہ سب پکڑے جاوے تو بیٹا اور پوتا مرتد کا
 مال غنیمت ہونگے۔ اور بیٹے پر مسلمان ہونیکے لیے زبردستی کیجاوے گی مگر پوتے پر
 نہ کیجاوے گی اور جو لڑکا کہ عاقل ہو اُسکا مرتد ہونا صحیح ہے جیسے مسلمان ہونا درست ہے
 اور اسطر حکمِ مرتد لڑکے پر مسلمان ہو جانے کو زبردستی کیجاوے گی جان سے نہ مارا جاوے گا
باب۔ باغیوں کے بیان میں (جو بادشاہ اسلام کی فرمانبرداری سے باہر ہو جاوے)
 اگر ایک گروہِ مسلمانوں کا بادشاہ کے فرمان سے کھل کر کسی شہر پر غالب ہو جاوے تو
 بادشاہ اُنکو اپنی اطاعت کے لیے کہے اور جو تہذیبِ انکو فرمانبرداری میں ہو گیا ہو اُسکو
 دور کرے اور اُن سے لڑائی شروع کرے (اگرچہ وہ لڑائی کا آغاز نہ کریں) اور اگر انکی
 جماعت کوئی ایسی ہو کہ یہ لوگ اُنکے ساتھ ملکر مضبوط ہو جاوے گئے تہ تو جو شخص
 ان باغیوں میں کا زخمی ہو اُسکو جان سے مار ڈالے اور جو بھاگے اُسکا پیچھا کرے اور
 اگر ایسی جماعت اور نہ تو تہ زخمی کو مارے نہ بھاگنے والے کا پیچھا کرے۔ اور انکی اولاد کو

قید نکے اور اُنکے مالوں کو نظر بند کرے۔ یہاں تک کہ وہ توبہ کریں۔ اور اگر غاری کو باغیوں کے ہتھیاروں اور گھوڑوں کی حاجت ہو تو کام میں لائے (یعنی ضرورت کے وقت انکا استعمال میں لانا درست ہے) اور اگر ایک باغی اپنے جیسے باغی کو مار ڈالے پھر انکی شکست ہو جاوے تو قاتل پر نہ قصاص لازم ہوگا نہ خونہما۔ اور اگر باغی قوم کسی شہر پر غالب ہو جاوے اور کوئی شہر والا دوسرے شہری کو مار ڈالے پھر وہ شہر فتح ہو تو شہری قاتل اُس مقتول کے قصاص میں مارا جاوے گا۔ اور اگر کوئی عادل (یعنی بادشاہ کی اطاعت والا) باغی کو مار ڈالے یا باغی اُس کو مار ڈالے اور باغی یہ کہے کہ میں حق پر ہوں (یعنی بادشاہ کی فرمانبرداری نہ کرنے میں اور شخص جو بادشاہ کی طرف تھا اسکے مار ڈالنے میں حق میری طرف ہے) تو قاتل مقتول کا وارث ہوگا (یعنی اگر دونوں میں کوئی قرابت وراثت پانے کی ہوگی تو اس طرح قتل سے ترکہ سے محروم نہ ہوگا) اور اگر باغی یہ کہے کہ میں باطل پر ہوں اور اعتقاد اپنے باطل پر ہونیکا رکھتا ہوں تو وہ مقتول عادل کا وارث نہ ہوگا۔ اور اہل فتنہ کے ہاتھ (مثلاً باغیوں اور ہرنوں اور اہل حرب کے ہاتھ) ہتھیاروں کا بیچنا مکروہ ہے۔ اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ خریدار اہل فتنہ میں سے ہے تو مکروہ نہیں ہے۔

کتاب اللقیط

اسین لقیط کا بیان ہے (یعنی اُس بچہ کا جو پڑا ہوا ملے اور اسکا والی معلوم نہ ہو ایسے بچے کا اٹھا لینا مسلمان کو مستحب ہے اور اگر اُسکے تلف ہونیکا خوف ہو تو اس وقت اٹھانا واجب ہے اور بچہ آزاد ہو گیا۔ اور اُسکا خرچ بیت المال میں ہوگا۔ اس طرح سبکی سیرت بیت المال میں رکھی جاوے گی اور اُسکے قصور نکلتا دان بھی بیت المال سے واپس

کتاب اللقیط
یعنی بچہ پڑا ہوا
ملے اسکا بیان

اور اٹھانے والے سے اسکو کوئی نہیں لے سکتا اور اُسکا نسب ایک شخص اور دوسرے شخصوں سے ثابت ہوگا (یعنی جو کوئی دعویٰ کرے کہ یہ میرا لڑکا ہے نسب اُس سے ثابت ہوگا گو دعویٰ دو ہوں) اور اگر دونوں دعویوں میں سے کوئی ایسی نشانی بتا دے جو اُس لڑکے میں موجود ہو تو وہ شخص اُس بچے کا زیادہ تر مستحق ہوگا (نسب کے ثابت ہونے میں) اور اگر ذمی دعویٰ کرے کہ میرا ہی تو ذمی سے نسب ثابت ہوگا لیکن وہ بچہ مسلمان ہوگا بشرطیکہ وہ بچہ ذمی کے مکان اور محلے میں نہ ملا ہو (اور اگر ذمیوں کے مکان میں پایا ہوگا تو ذمی ہوگا) اور اگر غلام اُسکا دعویٰ کرے تو نسب غلام سے ثابت ہوگا مگر وہ بچہ آزاد ہوگا۔ الا اُس صورت میں کہ گواہوں سے ثابت ہو جاوے (کہ یہ لڑکا فلان غلام کا ہے تب البتہ غلام ہوگا) اور اگر اُس بچے کے ساتھ کچھ مال پایا جاوے تو وہ اُس بچے ہی کا ہے اور اٹھانے والے کو اس بچے کا نکاح کرنا اور بیچنا اور کرایہ دینا درست نہیں (یعنی اٹھانیوالے کو بچے پر نکاح کر دینے کی ولایت نہیں نہ اس بات کا اختیار ہے کہ اُسکے مال کو فروخت کر دے یا اُسکو کرایہ دے) ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ اُس کو کسی پیشے میں سونپ دے (تاکہ وہ کام سیکھ جاوے) اور اگر اُسکو کوئی چیز ہبہ کرے تو لے لیوے۔

کتاب اللقطہ

یعنی پڑی ہوئی چیز کے پانے کے بیان میں۔ پڑی ہوئی چیز حرم اور حل کی امانت ہے (یعنی اگر وہ پانے والے کے پاس سے جاتی ہے تو اُسپر اُسکا تاوان لازم نہ آوے گا بشرطیکہ پانے والے نے اس نیت سے اٹھائی ہو کہ مالک کو پھیر دے گا۔ اور اس امر پر لوگوں کو گواہ کر دیا ہو۔ اور اٹھانے والا اُس چیز کو بتلاتا اور بیان کرتا ہے یہاں تک کہ اُسکو معلوم ہو کہ مالک اب باز پرس نہ کرے گا پس اُس چیز کو خیرات کو دے پھر اگر مالک آ جاوے

کتاب اللقطہ
یعنی پڑی ہوئی
چیز کے پانے کے
بیان میں

تو اُسکو اختیار ہے چاہے اُسکی خیرات کر دینے کو درست رکھے چاہے اُٹھانیوالے سے قیمت لے لے۔ اور جس چار پائے کا کوئی والی نہ ہو اُسکو پکڑ لینا درست ہے مگر اُسکو کھلانا پلانا مفت پڑیگا جیسا کوئی پڑے ہوئے بچے کو کھلا دیتا ہے۔ اور اگر قاضی کے حکم سے چار پائے خواہ بچے کو کھلا دینگا تو وہ البتہ مالک کے فمے قرض ہوگا (اور بچے سے بعد بالغ ہونے کے پھر لیگا) اور اُٹھائی ہوئی چیز سے اگر نفع مل سکتا ہو تو قاضی اُسکو کر ایہ پردے اور اسی مین سے اُسکا خرچ کرے اور اگر اُس سے نفع نہ ہو سکتا ہو تو بیچ کر اُسکی قیمت رکھ چھوڑے اور اُٹھانے والے کو اختیار ہو کہ مالک سے جبتک اسباب خرچ وصول نہ کرے تب تک اُس چیز کو روکے رکھے۔ اور پائی ہوئی چیز کو دعویٰ کر نیوالے کے حوالے نہ کرے جبتک کہ مدعی گواہوں سے اپنی ملک ثابت نہ کرے پس اگر مدعی کوئی علامت اُس چیز کی بیان کرے کہ اُس سے اُٹھانے والے کو ظن غالب ہو کہ یہی مالک ہو تو اُسکے حوالے کر دینا حلال ہے مگر حیرت نہیں پہنچتا (یعنی باوجود علامت بیان کرنے کے اگر وہ حوالے نہ کرے تو اُس پر زبردستی درست نہیں) اور اگر اُٹھانے والا محتاج ہو تو پائی ہوئی چیز سے نفع لے ورنہ کسی اجنبی محتاج کو خیرات کر دے۔ اور اگر اُسکے مان باپ اور زنی نبی اور لڑکا محتاج ہوں تو ان پر صدقہ کر دے۔

کتاب الالباق

یعنی بھاگے ہوئے غلام کے بیان میں۔ بھاگے ہوئے غلام کا پکڑنا مستحب ہے بشرطیکہ اُسکے پکڑنے پر قادر ہو اور جو شخص بھاگے ہوئے غلام کو مدت سفر یعنی تین دن کے فاصلے سے ہٹا کر لاوے تو اُسکو ہم درم اجرت ملیگی۔ اگرچہ غلام کی قیمت ہم درم کم ہو اور مدت سفر سے کم فاصلہ سے ہٹا کر لاوینگا تو اسی حساب سے اجرت ملیگی (یعنی

کتاب الالباق
یعنی بھاگے ہوئے غلام کے بیان میں

ایک دن کے فاصلہ سے لاویگا تو چالیس درم کی تہائی کا مستحق ہوگا اور دو روز کے فاصلے سے لائے میں دو تہائی کا) اور مدبر اور ام دل مثل غلام کے ہیں (یعنی انکو اگر کوئی فاصلہ تین دن کی راہ سے پکڑا ویگا تو اجرت ۱۰۰ درم لازم ہوگی) اور اگر پکڑ کر لانے والے کے ہاتھ سے غلام بھاگ جاوے تو اسپر تاوان نہوگا اور قیمت دینی نہ آوے گی۔ اگر پکڑ کر نیوالا لوگوں کو گواہ کر دے کہ میں اس غلام کو اس لیے پکڑنا ہوں کہ مالک کے پاس لیجاؤں اور اگر غلام رہن ہو اور بھاگ جاوے اور اُسکو کوئی پکڑ لاوے تو اجرت مہن کے ذمے ہوگی اور بھاگے ہوئے غلام پر کچھ خرچ کر نیکا حکم ایسا ہے جیسے پڑی ہوئی چیز پر خرچ کا حال بیان ہوا (یعنی اگر قاضی کے حکم سے اسپر خرچ کر گیا تو وہ مالک کے ذمے قرض ہوگا اور اگر بدو حکم کے کر گیا تو معنت کا سلوک ہوگا مالک کے ذمے لازم نہوگا)

کتاب المفقود

اس میں مفقود یعنی گم ہوئے شخص کا بیان ہے مفقود اُس شخص غائب کو کہتے ہیں جس کی جگہ اور موت اور حیات معلوم نہ ہو۔ ایسے شخص کے لیے قاضی ایک آدمی مقرر کر دے کہ وہ اُسکا حق (جو لوگوں کے ذمے پر ہو) وصول کرے اور اُسکے مال کی حفاظت کرے اور سربراہ کا راز کرے اور اس مال میں سے غائب شخص کے اُن رشتہ داروں پر جو اولاد یا زوجیت رکھتے ہوں (یعنی اُسکے مان باپ اور اصول اور اُسکی اولاد اور اُسکی بیوی پر) خرچ کرے اور قاضی اس مرد کی بیوی کو اُس سے جدا کرے اور ۹۰ برس کے بعد اُس کی موت کا حکم کرے (یعنی جب اُس شخص کی عمر ۹۰ برس کی ہو جاوے تو حکم کر دے کہ وہ مر گیا) اور اُسکی بیوی عدت میں بیٹھے اور اُسکا ترکہ اسوقت تقسیم ہو اُس سے پہلے نہو اور غائب شخص کسی کا ورثہ نہیں پاتا (واضح ہو کہ امام مالک کے نزدیک اگر مفقود شخص کی بیوی

کتاب المفقود
یعنی گم ہوئے شخص کا بیان
۱۵
ایک درم سے لے کر
یعنی غلام مفقود
بیاہوئے مان
مفقود و مفقود
بیاہوئے مان
۱۲

عبدانی چاہے تو قاضی چار برس کی مہلت دے بعد اسکے بعد اگر سے اور دلیل امام اعظم
کی قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہے کہ عورت اسکی بیوی ہو جب تک کہ اسکی موت کا
حال کھلے اور موت دو طرح کی ہے حقیقی اور حکمی تو ۹ برس کی عمر کے بعد موت
حکمی ہے کہ غالب یہی ہو کہ مر گیا ہوگا) پس اگر مفقود کے ساتھ ایسا وارث ہو کہ مفقود
کے ہوتے ہوئے محبوب ہوتا ہو (یعنی اسکو کچھ نہ ملتا ہو) تو اس وارث کو کچھ
نہ دیا جاوے گا (اس لیے کہ مفقود حکم میں مثل موجود کے ہے تو دوسرے کو ورثہ پانے
سے مانع ہوگا) اور اگر ایسا وارث ہو کہ مفقود کے ہوتے ہوئے اسکو کم ملتا ہو (یہ نہیں کہ
محروم ہو جاوے) تو اس وارث کو دو حصوں میں سے کمتر دیا جاوے گا (یعنی ایک
حصہ اس صورت میں کہ مفقود موجود ہو اور ایک حصہ اس مال میں کہ وہ مر گیا ہو
ان میں سے جو نسا کم ہوگا وہ وارث مذکور کو دیدینگے اور باقی کو ملتوی رکھ چھوڑینگے)
جیسے حمل کے حصے کو ملتوی رکھ چھوڑتے ہیں (یعنی اگر کوئی شخص مر جاوے اور
اسکی بیوی حاملہ ہو تو اسکا ترکہ تقسیم کرنے میں حمل کا حصہ جدا کر رکھتے ہیں)

کتاب الشریکۃ

اس میں شرکت کا بیان ہے۔ شرکت دو طرح پر ہے (ایک) شرکت ملک (اور وہ) یہ ہے
کہ دو شخص وراثت کی وجہ سے یا خریداری کے باعث ایک چیز کے مالک ہوں اور
اس شرکت میں ہر ایک انہیں سے اجنبی ہوتا ہو دوسرے کے حصے میں (یعنی بلا اجازت
دوسرے کے تصرف ناجائز ہے) اور (دوسری قسم) شرکت معاملہ (ہے) کہ ایک کہے
کہ میں نے تجھ سے فلان چیز میں شرکت کی اور دوسرا کہے کہ میں نے قبول کیا۔
اور پھر انکی قسمیں ہیں ایک کو شرکت مفادضہ کہتے ہیں اگر شامل ہو وکالت اور

۵۷
بجائے بیعت و شریکۃ
بیان میں آئے گی
کتاب الشریکۃ
شرکت ہے
بیان میں

کفالت کو (یعنی ہر شخص دوسرے کا کیل اور کفیل دونوں ہوں) اور مال و تصرف اور
 دین میں دونوں برابر ہوں اس سے نیکلا کہ شرکت مفادۃ آزاد اور غلام میں اور لڑکے
 اور بالغ میں اور سلمان اور کافر میں درست نہیں (اسی لیے کہ تصرف میں اور دین میں
 برابری نہیں) اس قسم کی شرکت میں جو چیز ایک شخص مول لے گا وہ مشترک نہ نہیں ہوگی مگر
 اپنے گھروالوں کی خوراک اور پوشاک البتہ مشترک نہ ہوگی اور جو قرضہ کہ ان میں سے ایک پر
 تجارت کے باعث خواہ غصب اور ضامنی کے سبب لازم ہو گا وہ دوسرے پر لازم ہو گا
 اور اگر ایسا مال جس میں شرکت مفادۃ درست ہے (مثلاً روپیہ اشرفی) ایک شریک
 کو کسی نے ہیکل یا ورثہ میں ملا تو اس میں مفادۃ باطل ہے الا دوسرے اسباب میں
 مثل گھوڑے اور کپڑے کے اگر بہ یا ورثے میں ایک کو ملے تو شرکت باطل نہ ہوگی اور
 شرکت اور شرکت عنان (جسکا آگے بیان آتا ہے) روپیہ اشرفی اور چاندی سونے
 کے ٹکڑوں کے جھپڑ سکے ہو اور پیسوں کے جنکا رواج لین دین میں ہوتا ہو درست نہیں
 (یعنی شرکت مفادۃ اور عنان میں یہ ضرور ہے کہ دونوں شخص برابر روپیہ
 خواہ اشرفی خواہ بغیر سکے کی ڈلیان جو مروج ہوں خواہ پیسے مروج ملاوین ورنہ درست
 نہ ہوگی) اگر دو شخص اس طرح کریں کہ ہر واحد اپنا نصف اسباب دوسرے کے نصف اسباب
 بدلے میں بیچ دے (اور شرکت مفادۃ یا عنان کر لیں تو درست ہے اور یہ صورت شرکت
 کے حیلے کی ہے اس حال میں کہ چاندی سونا برابر نہ ملاوین اور اپنے نصف اسباب کو دوسرے
 کے نصف کی عوض بیچ دے لیں تو سب میں شریک ہو جائینگے) شرکت معاملہ کی دوسری
 قسم عنان جو حسین صرف کفالت ہوتی ہے (کفالت نہیں ہوتی) اور اگر مال میں برابری
 ہو اور نفع میں نہ ہو یا نفع برابر لین اور مال برابر نہ ہو یا یہ کہ بعض مال میں شرکت ہو

اور بعض میں نہ ہو یا خلافت جنس ہو کہ ایک نے روپیہ دیا ہو اور دوسرے نے اشرفی یا یہ کہ
 ہر ایک انہیں سے اپنے آپ کو جدا جدا رکھے ہر طرح درست ہے۔ اس شرکت میں جو شخص
 کوئی چیز مول لے گا تو مطالبہ قیمت کا صرف اسی مشتری سے کیا جاوے گا (دوسرے شریک
 سے نہ ہوگا اس لیے کہ اس شرکت میں کفالت نہیں) مان مشتری جو دلم چیز کے بالغ کو دے
 اس میں سے دوسرے شریک سے اُسکے حصے کے موافق بھر لے (یعنی جتنا اُس کی طرف
 سے اُس نے دیا ہو وہ اُس سے بھر لے) اور شرکت عنان میں اگر دونوں مال ہلاک
 ہو جاوے یا مال مشترک خریدنے سے پیشتر ایک مال جاتا رہے دونوں صورتوں میں باطل
 ہو جاتی ہے۔ اور اگر دونوں شریکوں میں سے ایک اپنے مال کے عوض میں کوئی اسباب
 خریدے اور دوسرے کا مال تلف ہو جاوے پس جو اسباب خرید ہو گیا ہو وہ دونوں میں مشترک
 ہوگا اور جس نے مول لیا ہے وہ اپنے شریک کے حصے کے موافق اسباب کا دام اُس سے
 لے اور اگر دو شریکوں میں سے ایک کے لیے چند روپے نفع میں سے مقرر کر دیے جاوے تو
 شرکت فاسد ہو جاتی ہے (اسی لیے کہ ہو سکتا ہو کہ اُن روپیوں کے سوا اور کچھ نفع نہ ہو) اور
 شرکت مفاوضہ اور عنان کے دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہو کہ مال مشترک
 کو بطور بضاعت کیسے حوالے کرے یا ٹھیکہ دے یا امانت رکھے یا مضار پر دیوے
 یا کسیکو وکیل کرے اور ہر ایک کا نصف مال مشترک میں حکم میں امانت کے ہو (یعنی
 اگر مال تصرف سے جاتا رہے گا تو اسکو تاوان دینا نہ پڑے گا اور) شرکت معاملہ میں سے
 تیسری قسم تقبل ہو اسکی صورت یہ ہے کہ دو وزری خواہ ایک دزدی اور ایک رنگہ نہ
 اس شرط پر شریک ہوں کہ دونوں کام مشترک لیا کریں اور مزدوری جو کچھ ملے اُسکو دونوں
 بانٹ لیا کریں اس شرکت میں اگر ایک شخص کوئی کام منظور کر لے گا وہ دونوں کو کرنا لازم ہوگا

۹
 نفع میں
 شریک

اور جو ایک کما دیکادہ دونوں میں مشترک رہیگا چوتھی قسم شرکت معاملے کی وجہ سے اُسکی یہ صورت ہو کہ دو شخص بدون مال کے شریک ہوں اسطرح کہ اپنے اعتبار سے مال خریدیں اور بیچیں (یعنی لوگوں سے جان پہچان ہونیکی وجہ سے مال بطور قرض خریدیں اور بیچیں اور نقد کچھ نہ لگاویں) یہ شرکت متضمن کالت کو ہوتی ہے (کہ ہر ایک شخص اُنہیں سے دوسرے کا وکیل ہوتا ہے) پھر اگر نصفانصفی کے اقرار سے مال خریدیں یا ایک تہائی اور دو تہائی کی شرط سے توفیع بھی اسیطرح ہوگا۔ اور زیادتی کی شرط باطل ہوگی (یعنی اگر آپس میں اقرار کریں کہ مال نصفانصف خرید کریں گے تو توفیع بھی آدموں آدمہ ہی ہوگا۔ اگرچہ اقرار میں نفع ایک زیادہ ٹھیرا لے۔

فصل

فصل۔ اور لکڑیاں لانے اور شکار کرنے اور پانی دینے میں یہ شرکت درست نہیں بلکہ جس نے کام کیا ہو کمائی اُسی کی ہوگی اور دوسرے کو اسقدر دوسری وجہی ملیگی جتنا اُس نے کام کیا ہوگا (یعنی ایسے کام میں اگر دوسرے شخص رُسیق رہا ہو تو اُسکو اُسکے کام کے موافق حصہ مستور وجہ ضروری دیجاوے گی اور اصل چیز خاص کام کرنیوالے کی ہوگی) اور جس صورت میں کہ شرکت فاسد ہو جاوے تو نفع مال کی مقدار کے بموجب اگرچہ زائد کی شرط کر لی گئی ہو اور معاملہ شرکت دونوں شریکوں میں سے کسیکے مرجانیسے بطل ہو جاتا ہے اگرچہ مرجانا حکمی ہو (چنانچہ مرتد جو دار الحرب کو چلا جاتا ہے وہ حکم کے اعتبار سے مرجاتا ہے) اور چاہیے کہ کوئی دونوں شریکوں میں سے دوسرے کے مال کی زکوٰۃ بدون اُسکی اجازت کے نہ لے پس اگر ہر ایک نے دوسرے کو اپنے مال کی زکوٰۃ دینے کی اجازت دیدی اور دونوں نے ایک ساتھ ادا کی تو حسب قدر دوسرے کے مال کی زکوٰۃ دی ہوگی وہ ہر ایک کو دینی پڑے گی اور اگر ایک ساتھ نہ دی ہو بلکہ ایک نے آگے اور دوسرے نے پیچھے تو پچھلے کو ہی اول شخص کے حصے کی

زکوٰۃ کا تاوان لازم ہوگا مفاوضت کے دو مشترکین میں سے ایک نے دوسرے کو صحبت کر نیکے لیے ایک لونڈی خریدنے کی اجازت دی اور اُس نے اس اجازت کے بموجب لونڈی خریدی اور مال مشترک میں سے اُسکا دام دیا تو یہ لونڈی اُس خریدنے والے کی ہوگی بدون عوض کے (یعنی نصف قیمت لونڈی کی اپنے شریک اجازت دینے والے کو نہ دینی پڑے گی۔

کتاب الوقف

اس میں وقف کرنے کا بیان ہے۔ وقف اسکو کہتے ہیں کہ کوئی شخص کسی چیز کو اپنی ملک میں روکے رکھے اور اُسکا نفع خیرات کر دے (جس چیز کو وقف کرے اُسکو موقوف کہتے ہیں۔ اور وقف کرنے والا واقف ہے) وقف کی ملک موقوف پر سے قاضی کے حکم کرنے سے جاتی رہتی ہے (یعنی اگر قاضی حکم کر دے کہ اُسکی ملک جاتی رہی تو جاتی رہتی ہے اسلئے کہ جن مسائل میں اختلاف ہوتا ہے وہاں قاضی کا حکم ہی حال رکھتا ہے۔ اور وقف میں بھی علماء کو اختلاف ہے کہ واقف کی ملک اُسپر سے جاتی رہتی ہے یا نہیں پس قاضی کے حکم کے بعد کچھ شک ملک کے جانے کا نہیں رہتا لیکن واقف کی ملک جانے کے بعد وقف کا مالک کوئی اور نہیں ہو جاتا۔ اور وقف پورا نہیں ہو جاتا۔ تاکہ اُسپر متولی قبضہ نہ کر لے اور واقف اُسکو علیحدہ کر دے (یعنی اگر ایسی چیز ہو جو قسمت ہو سکتی ہو تو واقف کا علیحدہ کر دینا موقوف کو شرط ہے) اور یہ بھی ضرور ہے کہ وقف کی صورت انجام کو ایسی کر دے کہ وہ منقطع نہ ہو جاوے بلکہ جاری رہے (مثلاً اگر چند خاص لوگوں پر وقف کرے جبکہ کسی زمانے میں

نہونا بھی ممکن ہو تو کہہ دے کہ ان لوگوں کے نہ ہونے کے بعد وقت کے فقیر و ن یا
 علماء کو اُس کا نفع پہنچے تاکہ ہمیشہ وقف جاری رہے اور اگر واقف زمین کو مسمیٰ ہو
 اور کمیٹی کرنے والوں کے وقف کر دے تو درست ہے اور نیز درست ہے وقف کرنا مشاع کا
 (یعنی ایک تنہائی یا نصف زمین کا) بشرطیکہ حکم اُس کے جائز ہونے کا ہو گیا ہو (یعنی
 اگر قاضی حکم کر دے کہ مشاع کا وقف کرنا درست ہے تو درست ہو جاوے گا اس لیے کہ
 مشاع کا وقف کرنا مسئلہ اختلافی ہے تو جس صورت میں قاضی اُس کے جواز کا فتویٰ دے
 تو درست ہوگا) اور درست ہے ایسی اشیاء کا وقف کرنا جنکو ادھر ادھر لجا سکتے ہیں
 اور ان میں پہلے سے وقف ہوتا آیا ہو (یعنی لوگوں کا معمول ہو کہ ان چیزوں کو
 وقف کیا کرتے ہوں جیسے تیر اور بھاڑ اور لبولا اور تابوت اور قرآن مجید اور
 کتابیں) اور موقوف ملک میں نہ لائی جاوے اور نہ تقسیم کیا جائے اگرچہ اپنی
 اولاد ہی پر وقف کیا ہو۔ اور وقف کی پیداوار میں سے اول مرمت اور درستی
 موقوف کی کجاوے کو وقف نے اس بات کی شرط نہ کی ہو۔ اور اگر موقوف کوئی
 مکان ہو تو اُسکی تعمیر اُس کے ذمے ہے جو اُس میں رہتا ہو اور اگر وہ تعمیر سے انکار کرے
 یا عاجز ہو کہ نہ کر سکتا ہو تو حاکم تعمیر کر دے اور لاگت اس مکان کے کرایے میں سے
 لگاوے اور اگر موقوف ٹوٹ جاوے تو اُس کا ٹوٹا ملہ اُسی کی تعمیر میں لگا یا جاوے
 اگر ضرورت ہو ورنہ اُس کو رکھ چھوڑنا چاہیے کہ دوسرے وقت حاجت
 اسکی پڑے مگر وقف کے مستحق کو حاکم اُس کا ملہ تقسیم نہ کرے۔ اور اگر وقف
 وقف کی پیداوار کو اپنی ذات کے واسطے کر لے یا وقف کی ولایت اپنی طرف کر لے
 کہ متولی خود رہے تو درست ہے لیکن اگر وہ خیانت کرتا ہو تو موقوف کو

اُس کے ماتھے سے نکال لینا چاہیے جیسے وحی (اگر خائن ہوتا ہے تو وحی پناہ اوسکا
موقوف کر دیتے ہیں۔ اور اُسکی جگہ دوسرے کو مقرر کرتے ہیں) کو وقف کر سوا
نے شرط کرنی ہو کہ موقوف میرے ماتھے سے نہ نکالیں۔

فصل

فصل۔ جو شخص مسجد بناوے تو اُسپر سے اُسکی ملکیت جاوے گی جب تک کہ اُسکو
اپنی ملک سے مع راستے کے جدا نہ کر دے اور اُس میں نماز پڑھنے کی اجازت
نہ دیدے بعد اجازت کے اگر اُس میں ایک شخص بھی نماز پڑھے گا ملک کی ملک
جاتی رہے گی۔ اور جو شخص ایک مسجد بناوے کہ اُسکے نیچے تہ خانہ ہو یا اوپر بالائمانہ
ہو اور مسجد کا دروازہ راستے کی طرف کرے اور اُسکو اپنی ملک سے جدا کر دے یا
اپنے گھر کے اندر ایک مسجد بناوے اور لوگوں کو اُس میں آنے کی اجازت دے تو اس
شخص کو اُسکا بیچنا درست ہو گا اور اُس سے ترکہ دوسرے داروں کو پہنچے گا (یعنی فقہی
مسجد کے حکم میں نہ ہو گی) اور جو شخص سقاوہ مثل حوض وغیرہ کے یا ساقی خانہ یا قافے
کے اترنیکامکان یا قبرستان بناوے تو اُسکی ملک ان چیزوں پر سے نہیں جاتی جب تک کہ
قاضی حکم ملک کے جاتے رہنے کا نہ کرے (یعنی صرف واقف کے یہ کہنے سے کہ میں نے
اُسکو وقف کر دیا ملک نہ جاوے گی) اور اگر مسجد کی راہ میں سے کچھ مسجد میں ملا دیا
جاوے یا مسجد میں سے کسی قدر زمین راہ میں شامل کر دیا جاوے تو درست ہے
الحمد لله والحمد لله کہ ترجمہ کنز الدقائق کی جلد اول ماہ رمضان المبارک ۱۲۹۸ھ
علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام بعد تصحیح کامل اور حرت بھرت مقابلہ کرنے ترجمہ کے
ساتھ اصل کتاب عزنی کے اتمام کو پہنچی وَاخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
وَصَلَّى اللّٰهُ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَّآلِهِ وَاصْحَابِهِ اَجْمَعِينَ

کتاب البیوع

کتاب البیوع

اسمین خرید و فروخت کے اقسام کا بیان ہے۔ آپس کی رضامندی سے ایک مال کو دوسرے سے بدل لینا بیع کہلاتا ہے اور بیع کے ایجاب کرنے اور دوسرے کے قبول کرنے سے جبکہ دونوں بصیغہ ماضی ہوں لازم ہو جاتی ہے (مثلاً جب ایک نے کہا کہ میں نے اتنے کو بیچی اور دوسرے نے کہا کہ میں نے خرید کی تو بیع لازم ہو گئی اول شخص کے قول کو ایجاب کہتے ہیں اور دوسرے کے قول کو قبول) اور اگر (زبان سے ایجاب قبول نہ کریں بلکہ) بائع (یعنی بیچنے والا) اپنی چیز حوالے مشتری (یعنی خریدار کے کرے اور مشتری اُسکے دام حوالے کرے تب بھی بیع لازم ہو جاتی ہے اور اگر کوئی اُن دونوں میں سے (مال کرے اور) قبول کرے پس مشتری مجلس معاملہ سے اٹھ جاوے تو ایجاب باطل ہو جاوے گا۔ اور دام اگر سامنے نہوں تو انکی تعداد اور وصف بیان کرنے چاہئیں اور اگر سامنے ہوں تو ضرورت بیان شمار اور وصف کی نہیں (یعنی اگر دام موجود ہوں اور مشتری اشارہ کرے کہ اُنکے عوض فلان چیز مولیٰ تو حاجت اس بات کی نہیں کہ دام کی مقدار اور وصف بھی بیان کرے اور اگر موجود نہوں اور اشارہ نہ کرے تب لازم ہے کہ شمار اور وصف دونوں بیان کرے مثلاً یوں کہے کہ دس روپے فلاں سکے کی عوض لیتا ہوں) اور درست سے نقد داموں بیچنا اور ادھار پر بیچنا بشرطیکہ دام کے ادا کا وقت معلوم ہو۔ اور اگر بیع کرنے میں مول کے دام گول ٹول رکھے تو اس سے وہی سمجھے جاوے گی جو شہر میں اکثر چلتے ہوں۔ اور اگر بہت سی سکے چلتے ہوں اور بیان نہ کرے کہ کونسے سکے کے عوض بیع ہوئی تو یہ معاملہ فاسد ہوگا اور کھانے کی چیزوں مثلاً گیہوں جو وغیرہ کو ناپ اور ڈھیری لگا کر اٹھل سے بیچنا اور ایک برتن خاص یا عین ہٹ

یہ بیع فیصل نہ کرے کہ کوئی دوسرا بیع خواہ یہ اسکا دام ہو

سے ناپ تول کر بیچنا درست ہے اگرچہ پیمانہ اس برتن کا اور وزن باٹ کا معلوم نہ ہو
 اور اگر کوئی شخص اناج کا ڈھیر صاع نیچھے ایک درم ٹھیرا کر نیچھے تو صرف ایک صاع
 کی بیع ہوگی (ڈھیر کی ہوگی) اور اگر بکریوں کا گلہ یا کپڑے کا تھان ہر بکری یا کپڑے
 درم ٹھیرا کر نیچھے تو بیع کل کی فاسد ہوگی (یعنی ایک بکری اور ایک گز کی بھی صحیح ہوگی) ان
 اگر ان صورتوں میں بائع تعداد سب صاعوں اور بکریوں اور گزوں کی کہدیگا تو سبکی بیع
 درست ہوگی۔ (اگر بائع نے صاعوں کی تعداد بتا کر غلے کا ڈھیر بیچا اور وہ مثلاً) ایک
 پیمانہ کم نکلا تو مشتری چاہے حصہ رسد و امون سے لے لے یا (راضی نہ ہو تو) واپس کرے
 اور اگر (تعداد سے) زیادہ نکلے تو وہ بائع کا ہے (مشتری کا نہیں) اور اگر (کپڑے
 کے تھان میں) ایک گز (مثلاً) کم نکلے تو مشتری چاہے پورے دام کو لے لے خواہ سارا تھان
 نہ لے اور اگر زیادہ نکلے تو وہ مشتری کا ہے اور بائع کو اختیار نہیں (کہ چاہے نیچے چاہے
 نہ نیچے) اور اگر تھان کی قیمت میں بائع نے کہدیا کہ فی گز ایک درم کوہی (یعنی کل تعداد
 گزوں کی بھی بتا کر اتنے دام کہے اور اتنا جملہ اور کہا کہ فی گز ایک درم کوہی) اور اس صورت
 میں تھان مذکور کم نکلا تو مشتری چاہے حصہ رسد و امون سے لے لے یا بیع صحیح کرے
 (اور یہی حال ہے اگر تھان مذکور زیادہ نکلے یعنی خواہ حصہ رسد زیادتی کا دام اس کے حساب
 لگا کر زیادہ دے کر لے لے نہیں تو بیع ٹوڑوے) اور اگر گھر میں سے دس گز زمین نیچے
 جنگلی جگہ معلوم نہ ہو تو بیع فاسد ہے لیکن اگر مکان کے سوجھے ہوں اور انہیں سے دس
 کی بیع کیجاوے تو فاسد نہ ہوگی (بلکہ جائز ہوگی) اور اگر ایک گھڑی اس شرط پر لی کہ
 اس میں دس تھان ہیں مگر اس میں کم یا زیادہ نکلے تو دونوں صورتوں میں بیع فاسد ہے اور اسی
 صورت میں اگر ہر تھان کا دام جداگانہ بتا دیا تو جس صورت میں دس سے کم نکلے تو بھی فاسد کی بیع

۹
 بیع کا مگر
 بیع میں بیع
 بیع کا مگر
 بیع کا مگر
 بیع کا مگر

صحیح ہوگی (جتنی گھڑی مین ہونگی) اور مشتری کو اختیار دیا جائیگا (کہ چاہے حصہ رسد
 دامون سے اتنے تھانوں کو لے لے خواہ کل نہ لے) اور اگر تھان زیادہ نکلیں گے (مثلاً
 گیارہ یا بارہ) تو بیع فاسد ہوگی (اسی لیے کہ اس صورت میں یہ معلوم نہیں کہ ذیل جو فروخت
 ہوئے وہ کونسے ہیں) اور اگر تھان کو یوں خرید کہ دس گز کا ہے فی گز ایک روپیہ
 کے حساب سے اور ساڑھے دس گز کا نکلا تو مشتری کو دس روپیہ کے عوض لینا
 ہوگا اور پھر بیع کا اختیار نہ ہوگا اور اگر ساڑھے نو گز نکالے گا تو نو روپیہ کو لینا ہوگا (اس)
 اختیار کے ساتھ (کہ چاہے لے لے چاہے نہ لے) فصل گھر کی فروخت میں دیواروں کی نیون
 اور کھجیان اور زمین کی بیج مین درخت بدون ذکر کیے جاتے ہیں لیکن زمین کی بیج
 مین اُس مین کی زراعت اور درخت کی بیج مین اُسکا پھل بدون ذکر کیے متبادل
 نہیں ہوتا اور (اگر زمین اور درخت کی فروخت میں ذکر کھیتی اور پھل کا نہ آوے تو) بائع کو
 جاوے گا کہ اپنی کھیتی اور پھل کاٹ لے اور زمین خواہ درخت حوالے کرے اور پھل کا بیج یا خوشہ
 خواہ وہ کارآمد ہو گیا ہو (یعنی گدرا گیا ہو) یا نہ ہو اور درست ہے اور مشتری اس پھل
 اسوقت توڑ لے اور اگر بیج مین شرط کر لے گا کہ پھلون کو درختوں پر رہنے دوں گا
 تو بیع فاسد ہوگی (اور امام شافعی کے نزدیک ایسے پھلون کی بیج جو کارآمد نہ ہونے میں
 درست نہیں اور امام اعظم کی دلیل قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ جو شخص
 نر کا شگوفہ ڈالنے کے بعد خرے کا درخت خرید کرے تو اُسکا پھل بائع کو ملیگا مگر اس
 صورت میں کہ مشتری شرط کرے کہ پھل بھی مین لوں گا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نر کا پھل نر کا
 پھول ڈالنے کے بعد بیج کرنا درست ہے حالانکہ اسوقت وہ پھل کسی کام کا نہیں ہوتا جب کہ نر کا
 اور درخت پر کے پھلون کی بیج مین اگر بائع چند سیر معلوم علمہ رکھے (مثلاً کہ

فصل

کہ چار سیر نہ بیچو گنا) تو درست ہے۔ اسی طرح صحیح ہے بیچنا گینہ کا بالی من اور لوہے کا چھلکے کے اندر۔ اور بیع (یعنی بچی ہوئی چیز) کے ناپنے کی مزدوری بائع کے فمے ہوگی اور ان کے پرکھنے اور تولنے کی مشتری کے فمے اور جو شخص کچھ اسباب نقد کے عوض فروخت کرے تو اول اسباب مشتری کے حوالے کرے اور اگر ایسا نہ ہو یعنی اسباب ہی کے عوض میں اسباب فروخت کرے) تو دونوں ایک ساتھ ایک دوسرے کو چیز حوالے کریں (اسی لیے کہ دونوں اسباب قیمت بھی ہو سکتے ہیں اور اسباب بھی تو ساتھ ہی فیسے چاہیں) باب۔ جا کر بیچنے کے بیان میں۔ (یعنی بائع اور مشتری کو اختیار ہونا کہ چاہے بیع رکھیں چاہے نہ رکھیں) بائع اور مشتری دونوں کو خواہ ایک کو تین دن کا یا اس سے کم کا اختیار درست ہے اور اگر زیادہ کا ہوگا تو زیادتی جائز نہوگی اور ہر صورت میں بھی اگر تین دن کے اندر بیع کے معاملہ کو درست رکھیں گے تو صحیح ہوگا۔ اگر اس شرط پر بیچا کہ تین دن تک اگر دام نہ دوں گا تو بیع نہوگی تو یہ شرط جائز ہے اور چار دن کی اگر قید لگاویگا تو درست نہوگی لیکن (باوجود چار دن کی قید کے) اگر قیمت تین دن کے اندر ادا کر دیگا تو بیع درست ہو جائیگی (اسی لیے کہ اگرچہ چار دن کا نام زبان سے لیا تھا دام تین ہی دن میں دیدیے تو گویا تین ہی دن کی شرط تھی) بائع کا اختیار بیع کو اسکی ملک سے باہر نہیں ہونے دینا اور مشتری کے لیجانے کے بعد اگر ملک ہوگی تو اسکی قیمت دینی آویگی (جانتا چاہیے کہ جو دام چیز کا مشتری اور بائع میں ٹھہرتا ہو اسکو کہتے ہیں اور وہ چیز جتنے کی بازار میں ہو اسکو قیمت کہتے ہیں پس جس صورت میں بائع کا اختیار ہو اور مشتری چیز لیجاوے اور اس کے پاس سے جاتی رہے تو مشتری کو ثمن دینا نہ آویگا بلکہ قیمت بازار کی دینی پڑیگی) اور مشتری کا اختیار بائع کی ملک سے نکالنا

باب
جا کر بیچنے کے
بیان میں

کا مانع نہیں مگر مشتری بھی اسکا مالک نہیں ہوتا اور اس صورت میں اگر بیع جاتی سیکی
تو مشتری کو مٹن دینا پڑیگا جیسے بیع کے عیدار ہونیکی صورت میں ہی (یعنی اگر مشتری کا
اختیار تھا اور وہ بیع کو لیکر چلا آیا اور اسکے پاس اگر بیع میں کچھ عیب ہو گیا تو اس صورت
میں بھی اسکو زٹن دینا پڑیگا بازار قیمت نہ لیجاوگی) اور اگر ایک مرد کی منکوہ لونڈی
تھی اُس نے اسکے مالک سے اسکو اختیار پر خریدا تو نکاح ابھی باقی رہیگا (اسو اسطے
کہ وہ لونڈی اختیار کے باعث ابھی اسکی ملک میں نہیں آئی کہ نکاح ٹوٹ جاوے) پس اگر وہ
شخص اُس سے صحبت کرے تو اس صورت میں بھی اسکو اختیار واپس کر دینے کا ہی (اس لیے کہ
یہ صحبت پہلے نکاح کے سبب سے ہی نہ اُس بیع کے پسند ہونیکے لیے) اور جس شخص کو اختیار ہو
وہ دوسرے کے بیچ بیچے اگر معاملے کو جائز رکھے تو درست ہے اور اگر فسخ کر لیا تو درست نہ ہوگا
(یعنی بائع و مشتری میں سے جبکو اختیار ہو تو فسخ معاملے کے لیے دوسرے کا بھی موجود ہونا
چاہیے) اور اگر جس شخص کو اختیار تھا وہ مر جاوے یا مدت اختیار کی یعنی تین دن گزر جاوے
تو عقد بیع کامل ہو جاتی ہے اور اگر بیع ہر وہ ہو اور مشتری اسکو آزاد کرے یا آزاد می کے
معلق بائین اُسکے ساتھ کرے (مثلاً اسکو مکاتب یا دبر کرے) یا بیع کی ملکیت کی
جہت سے اُسکے پاس کی زمین شفعے کی راہ سے لیوے تو اس سے بھی اگر مشتری نے
اختیار لے رکھا تھا بیع پوری ہو جاوگی اور اگر مشتری دوسرے کے اختیار کو شرط کر لے
(مثلاً کہے کہ زید اگر پسند کر لیا تو بیع منقذ ہوگی ورنہ نہوگی) تو درست ہے اور صورت میں مشتری
اور زید میں سے جو ن سابع کو جائز یا فسخ کر دیکھا درست ہوگا اور اگر ایک جائز رکھے اور
دوسرا فسخ کرے تو پہلے والے کی بات کا اختیار ہوگا اور اگر دونوں کی بات ایک ہی
ساتھ ہوئی ہوگی تو بیع فسخ رہیگی۔ اور اگر بائع دو غلاموں کو اس شرط پر بیچے کہ ایک

ملا تھ اس غلام کو بیع
نہیں جس سے نکاح
کے بعد نہ ہو اور نہ بیع
میں سے نکاح نہ ہو اور
میرہ ہو کہ آقا کی
کہو کہ کو بیع نہ کرے
کے بعد نہ ہو اور نہ

میں مجبواً اختیار ہے کہ اسکو علیحدہ اور معین کر دے تو یہ اختیار درست ہوگا ورنہ درست نہ ہوگا۔ اور معین کر نیکا اختیار چار سے کم میں درست ہے (یعنی اگر تین چیزوں میں اختیار لیکھا کہ جون سی چاہوں لے تو درست ہوگا اور چار چیزوں میں جائز نہ ہوگا جیسے اختیار تین دن کا درست ہے زیادہ کا نہیں) اور اگر دو مشتریوں نے اختیار کی شرط پر کوئی چیز مول لی اور ایک ان میں سے راضی ہو گیا تو دوسرا بھی واپس نہیں کر سکتا (یعنی اسکا اختیار بھی جاتا رہا) اور ایک غلام اس شرط پر لیا کہ وہ نانہائی یا کاتب ہے اور اس کے خلاف نکلا تو مشتری چاہے پورے دامون کو لے لے یا پھر دے (اس لیے کہ یہ امور خلاف وصف ہیں ان کے عوض میں دام نہ گھٹے گا)

باب۔ دیکھنے کے اختیار کے بیان میں جس چیز کو مشتری نے نہ لکھا ہو اسکا خریدنا درست ہے مگر دیکھنے کے بعد اسکو پھیر دینے کا اختیار ہے گو پہلے راضی ہو چکا ہو اور اگر بائع اپنی چیز لے دیکھے بچرے تو اسکو دیکھنے کے بعد یہ اختیار نہیں کہ مشتری سے واپس کرے۔ اور دیکھنے کا اختیار انہیں باتوں سے باطل ہوتا ہے جن سے شرط کا اختیار جاتا رہتا ہے (یعنی اختیار والے کے مرجانے یا تین دن گزرنے وغیرہ سے دیکھنے کا اختیار جاتا رہتا ہے) اور غلے کے ڈھیر اور غلام کے منہ کا دیکھنا اور جانور کے منہ اور مٹھے کا دیکھنا اور پٹے ہوئے کپڑے کی اوپر کی نہ دیکھ لینی اور گھر کو اندر دیکھنا کافی ہے (یعنی ان کے دیکھنے کے بعد اختیار دیکھنے کی وجہ سے پھیر نہ سکیگا) اور (بیع کے) لینے کے واسطے (اگر مشتری نے کسی کو کیل کیا ہو تو) کیل کا دیکھنا مثل مشتری کے دیکھنے کے ہی (اختیار کے) دور ہو جانے میں (مگر مشتری کے فائدہ کا دیکھنا کافی نہیں) (اگر مشتری نے کسیکے ہاتھ پیام کھلا بھیجا ہو تو وہ اگر بیع کو دکھ لیکھا تو اس کے دیکھنے

بجائے
دیکھنے
راضی
بیان

سے مشتری کا اختیار نہ جاوے گا) اندھا اگر بیع کا معاملہ کرے اور کوئی چیز ملے تو درست ہے اور جب وہ کسی چیز کو ٹٹول لے یا سونگھ لے یا چکھ لے (یعنی ایسی چیز نہ لے جو بحال ٹٹولنے، خواہ سونگھنے، خواہ چکھنے سے معلوم ہو جاتا ہو) یا زمین کا حال اس سے بیان کر دیا جاوے (کہ اس طرح کی ہے) تو اس کا اختیار دیکھنے کا جاتا رہتا ہے اگر وہ تھان خریدے جن میں سے ایک کو (خریدنے کے پیشتر) دیکھ لیا تھا اور دوسرے کو بعد خریدنے دیکھا تو ہو سکتا ہے کہ وہ دونوں کو دیکھنے کے اختیار سے واپس کر دے۔ اور دیکھنے کا اختیار اور شرط کا اختیار ورثہ میں نہیں آتا (یعنی اگر اختیار والا مر جاتا ہے تو اس کے وارث کو اختیار نہیں رہتا کہ سب بیع کو واپس کر دے) مشتری نے اپنی دیکھی ہوئی چیز کو قبول لیا پس اگر اس کا حال کچھ کا کچھ ہو گیا ہو تب تو مشتری کو دیکھنے کا اختیار ہو گا اور اگر جون کی توں ہو تو اختیار نہ ہو گا پھر اگر مشتری کہے کہ بیع کا حال بدل گیا اور بائع کہے کہ نہیں بدلا تو بائع کا قول معتبر ہے اور اگر دیکھنے میں دونوں کا اختلاف ہو تو مشتری کا قول معتبر ہے (مثلاً مشتری کہے کہ میں نے بن دیکھے خریدا اور بائع کہو کہ دیکھ کر خریدا ہے تو مشتری کی بات مانی جاوے گی) اور اگر ایک گٹھری تھا توں کی مولیٰ اور اس میں سے ایک تھان بیچ ڈالا یا کسی کو ہبہ کر کے اس کے حوالے کر دیا تو اب عیب کے سبب تو پھر سکتا ہے مگر دیکھنے کے اختیار اور شرط کے اختیار سے واپس نہ کر سکے گا (اس لیے کہ ایک تھان میں نقص نہ مالکانہ کرنے سے اختیار جاتا رہا) باب عیب کے سبب اختیار ہونے کے بیان میں۔ مشتری اگر بیع میں کچھ نقصان پاوے تو چاہے پورے دام کو لے لے خواہ واپس کر دے۔ اور عیب اس نقصان کو کہتے ہیں جس کے بیع میں ہونے سے سوداگر کو نئے نزدیک اس کی قیمت کم ہو جاوے (مصلح)

باب عیب کے سبب اختیار ہونے کے بیان میں

۹۷
اس سے کہ تو شری
کو سناؤ سنا لے
اور اولاد کو لے
لے بن اور یہ
تو بیع کے غلام بن

تو مذی میں بھاگنا اور چھوٹے میں موت دینا اور چوری کرنا اور دیوانہ پن ہے) اور خاص لوطی میں منہ کی بدبو اور نزل کی بدبو اور زنا کا رہنا اور حرام کی اولاد ہونی ہو (اور یہ چار دن چیزیں غلام میں عیب نہیں) اور کافر ہونا دونوں میں عیب ہے اور حیض کا نہ ہونا اور جاری کا خون جاری رہنا اور پرانی کھانسی اور دوسرے کا قرض دار ہونا اور بال اور پانی آنکھ میں ہونا عیب ہے پس اگر مشتری کے پاس اگر بیع میں ایک اور عیب پیدا ہو جائے تو مشتری پہلے عیب کا دام بائع سے پھر لے یا اگر بائع بیع کے پھر لینے پر راضی ہو تو پھر دے۔ اور اگر مشتری نے ایک تھان خرید کر قطع کیا پھر اس میں عیب معلوم ہوا تو جقدر عیب سے نقصان ہو وہ دام بائع سے پھر لے اور اگر بائع قطع کیے ہوئے تھان کو لینا منظور کرے تو اسے اختیار ہے کہ پھر لے اور اگر مشتری قطع کے بعد تھان کو بیچ لے تو اب نقصان کا عوض بائع سے نہیں لے سکتا۔ اگر کڑا لیکر قطع کر کے سیایا اسکو رنگ لیا یا ستو لیکر اس میں کھی ملا یا پھر کپڑے میں خواہ ستو میں عیب معلوم ہوا تو نقصان کا عوض بائع سے پھر لے جیسے اس صورت میں کہ عیب دیکھ کر بیع کو بیچ ڈالے یا بیع جو غلام عیب دار تھا مر جاوے یا مشتری اسکو مفت آزاد کر دے (نقصان کا عوض بائع سے لیوے گا) اور اگر مشتری غلام عیب کو مال کے بدلے آزاد کر دے یا اسکو جان سے مار ڈالے یا کھانا مول لیا تھا اسکو کھالے یا اس میں سے کسی قدر کھالے تو نقصان کا عوض کچھ نہ پاویگا۔ اور اگر کسی نے انڈے یا کھیرے یا خروٹ مول لیے اور توڑنے سے ایسے خراب نکلے کہ کچھ کارآمد نہ ہوں تب تو مشتری نقصان کا عوض بائع سے پاویگا اور اگر بالکل کارآمد نہ ہوں تو تمام دام بائع سے پھر لیگا۔ اور اگر بیع اگر مشتری نے بیچ ڈالا اور وہ کسی عیب کے باعث فاضی کے حکم سے مشتری پاس

واپس آئی تو مشتری نے جس سے اُسکو مول لیا ہو اُسکو پھیر دے اور اگر مشتری نے اُس چیز کو آپس کی رضامندی سے پھیر لیا ہو (قاضی کے حکم سے نہ پھیرا ہو) تو (اب بائعِ اول کو) واپس نہ کر سکتا۔ اگر مشتری نے بیع کو قبضے میں لا کر دعویٰ کیا کہ امین عیب ہے تو اسپرٹمن کے دینے کے لیے جبر نہ کیا جاوے گا لیکن اُسکو چاہیے کہ گواہ پیش کر کے عیبت کرے یا اپنے بائع سے عیب نہ ہونے کی قسم لے پھر اگر مشتری کہے کہ میرے گواہ شام میں ہیں (یعنی دور ہیں انہیں سکتے) تو شمن بائع کے حوالے کرے بشرطیکہ بائع قسم کھالے اگر مشتری عوی کرے کہ جو غلام میں نے لیا ہے وہ بھگڑا ہے تو بائع سے قسم نہ لیجاوے جب تک کہ مشتری اس بات کے گواہ نہ لاوے کہ یہ غلام میرے پاس سے بھاگا ہے اور جب وہ گواہ پیش کر دے تو بائع سے یہ قسم لیجاوے کہ مجھ امیر سے پاس کبھی نہیں بھاگا تھا (اسی لئے کہ اول تو یہ چاہیے کہ مشتری بھاگنے کا عیب غلام میں ثابت کر دے اس سے بھی ضرورت اُس کے گواہوں کی ہوئی جب وہ عیب ثابت ہو چکا تو اب بائع اس بات کی قسم کھاوے کہ یہ عیب میرے پاس نہ تھا اب نیا پیدا ہوا ہے اس عیب کے سبب مشتری کا حق پھیرنے کا نہیں) اور مقبوض چیز کی مقدار میں قول قابض کا (یعنی مشتری کا) معتبر ہے (مثلاً مشتری نے ایک تھان لیا اور عیب کے باعث اُسکو پھیرنا چاہا اور بائع نے کہا کہ بیس گز کا تھا اور مشتری نے کہا کہ اٹھارہ گز تو مشتری ہی کا قول معتبر ہے) اگر دو غلام ایک عقد میں مول لیے اور ایک پر قبضہ کیا اور دونوں میں سے کسی میں عیب معلوم ہوا تو چاہے دونوں کو لے یا دونوں کو پھیر دے (اسی لئے کہ جب ایک عقد میں لیے ہیں تو دونوں کا حکم ایک چیز کا ہے) اور اگر ایسی چیز مول جو ناپ یا تول سے کبھی ہو اور اسمین سے کسی قدر عیب پایا تو خواہ سارے کو واپس کر دے خواہ سب کو لے لے (یہ نہیں ہو سکتا کہ اچھے کو

رہنے دے اور عیب وار کو واپس کرے) اور اگر بیع میں سے کسی قدر دوسرے کی ملک
 نکل آوے تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ باقی بیع کو بائع کو پھیر دے یا ان اگر بیع کپڑا ہو
 کہ اس میں تھوڑا دوسرے کا ہو تو مشتری کو اختیار ہوگا (کہ باقی کو واپس کر دے) ایسے کہ
 ایک کپڑے میں شرکت ہونے سے اس سے نفع نہیں لے سکنے کا) اگر کپڑا مول لیکر عیب
 دیکھا اور اسکو پہن لیا یا عیدار سواری پر اپنے کام کو سوار ہوا یا اس کے مرض کا علاج
 کیا تو اس سے عیب پر راضی ہونا پابجا ہوگا۔ اور اگر سواری کے پانی پلانے کو یا بائع
 کے پاس لیجانے کو یا اس کے لیے گھاس خریدنے کو سوار ہوا ہوگا تو اس سے رضامندی
 عیب کی نہ معلوم ہوگی اور اگر (بیع غلام نے بائع کے یہاں چوری کی تھی اور جب)
 مشتری نے اس پر اپنا قبضہ کیا تو اس چوری کی علت میں اسکا ہاتھ کاٹا گیا تو مشتری
 اس غلام کو پھیر دے اور بائع سے قیمت واپس لے۔ اور اگر بائع نے بیع کے وقت
 کہہ دیا کہ میں بیع کے سب عیبوں سے بری ہوں گو سب کا نام نہ لیا تو یہ کہنا درست ہوگا
 اور پھر کسی عیب کی جہت سے پھیر سکے گا (یعنی اگر اس نے اول کہہ دیا کہ بیع میں جو عیب
 ہو مجھ سے سروکار نہیں نہ اسکا مواخذہ مجھ سے چاہیے تو اگرچہ وہ سب عیبوں کا نام نہ لے
 تاہم کسی عیب کی جہت سے مشتری کو اختیار بیع کے پھیرنے کا نہیں رہتا)۔

باب۔ بیع فاسد کے بیان میں۔ بیع مردار کی اور خون اور سور اور شراب اور
 آزاد شخص اور ام ولد اور مدبر اور مکاتب کی ناجائز ہے۔ پس اگر یہ چیزیں مشتری
 کے پاس جاتی رہیں گی تو انکی قیمت نہ دینی پڑے گی۔ اور محبلی کو شکار کرنے سے پہلے بچنا
 اور ہوا میں اڑتے جانور کو اور پیٹ میں کے بچے کو اور اس بچے کے بچے کو اور نھونکے
 اندر دودھ کو اور سیپ کے اندر مونی کو اور بکریوں کی پیٹھ پر اٹون کو اور چیت کے اندر

بیکو
 بیع فاسد کے
 بیان میں

کی ایک گری کو اور تھان میں سے ایک گز کو فروخت کرنا اور شکاری کا اسطرح بیچنا کہ جو اس دفعہ میرے جال میں آوے اُسکو اتنے کو بیچتا ہوں یہ سب صورتیں ناجائز نہیں (اسی لیے کہ بیع سب صورتوں میں معلوم نہیں اس لیے بیع فاسد ہے) اور بیع مزانتہ درست نہیں (اور صورت اُسکی یہ ہے کہ درخت پر کے میوے کو ٹوٹے ہوئے میوے کے ساتھ اٹکل سے بیچے) اور نہ ملاست درست ہے (بائع یا مشتری کہے کہ اگر تین تجھ کو یا تیرے کپڑے کو ہاتھ لگا دوں تو بیع ہم میں اور تم میں ہو جاوے) اور کنکر مارنے سے بھی بیع ناجائز ہے (اسطرح کہ بائع یا مشتری کہے کہ اگر تین اس بیع یا تجھ پر کنکر ماروں تو ہم میں بیع لازم ہو جاوے یہ تینوں عقد کا فروغی معمول تھیں کہ بدون رضامندی ایک طرف کے لازم ہو جاتی تھیں یہ سب فاسد ہیں) اور دو کپڑے و نین ایک کو فروخت کرنا (اسطرح کہ معین نکرے کہ کون سا فروخت کرتا ہوں) اور چراگاہ کو بیچنا اور اُسکو ٹھیکہ پر دینا اور شہد کی مکھی کا فروخت کرنا جائز نہیں اور ریشم کے کپڑے کو اور اُسکے انڈوں کو بیچنا درست ہے۔ اور بھاگے ہوئے غلام کی بیع جائز نہیں لیکن اگر ایسے شخص کے ہاتھ بیچے جسکے پاس اُس غلام کے ہوئے کا گمان ہو تو درست ہے۔ عورت کے دوڑ کی بیع اور سور کے بالوں کی درست نہیں۔ مان بالوں کو موزے وغیرہ کے سینے میں استعمال کرنا درست ہے۔ اور آدمی کے بالوں کا بیچنا اور ان سے کوئی کام لینا درست نہیں مژدہ جانور کی کمال کو و باغت سے پہلے بیچنا درست نہیں اور بعد و باغت کے اُسکا بیچنا اور کام میں لانا درست ہے۔ اسطرح مردار جانور کی ہڈی اور پٹھے اور اون کا سینگ اور بالوں سے نفع لینا جائز ہے۔ بالا خانہ جو گر گیا ہو اُسکی بیع اور پانی پینے کے حق کو بیچنا اور اُسکا مہر کرنا اور لونڈی کی بیع جو پیچھے کو غلام معلوم

۱۰
بائع یا مشتری کہے کہ اگر تین تجھ کو یا تیرے کپڑے کو ہاتھ لگا دوں تو بیع ہم میں اور تم میں ہو جاوے
۱۱
اسطرح کہ معین نکرے کہ کون سا فروخت کرتا ہوں
۱۲
بائع یا مشتری کہے کہ اگر تین اس بیع یا تجھ پر کنکر ماروں تو ہم میں بیع لازم ہو جاوے
۱۳
بائع یا مشتری کہے کہ اگر تین اس بیع یا تجھ پر کنکر ماروں تو ہم میں بیع لازم ہو جاوے
۱۴
بائع یا مشتری کہے کہ اگر تین اس بیع یا تجھ پر کنکر ماروں تو ہم میں بیع لازم ہو جاوے
۱۵
بائع یا مشتری کہے کہ اگر تین اس بیع یا تجھ پر کنکر ماروں تو ہم میں بیع لازم ہو جاوے

اور غلام کی بیع جو بیچھے کو لونڈی معلوم ہو درست نہیں (یعنی ایک بروہ اس شرط سے لیا کہ لونڈی ہے پھر معلوم ہوا کہ وہ غلام تھا یا اسکا الٹا ہوا کہ غلام جان کر لیا اور لونڈی نکلی تو بیع درست ہوئی) بیع کو کمتر قیمت پر خریدنا وصول قیمت سے پیشتر درست نہیں ہاں اگر بیع کے ساتھ کوئی اور چیز ملی ہو تو اس میں ایسا کرنا جائز ہے (اس مسئلے کی صورت یہ ہے کہ بائع نے ایک گھوڑا ستو کو بیچا اور ہنوز اس سے دم نہیں لیا کہ اسی گھوڑے کو ۵۰ کے عوض اس سے خرید لیا تو یہ بھجلی بیع ناجائز ہوئی اس لیے کہ ۵۰ مشتری سے مفت لیتا ہے اور اگر اس گھوڑے کے ساتھ دوسرا گھوڑا مثلاً مشتری سے خرید کیا تو بیع مذکور درست ہوگی) تیل کو اس طرح بیچنا کہ مع برتن تول لین گے اور ہر برتن کے عوض پانچ دھڑی کم کر دینگے (برتن اس قدر ہو یا نہ ہو) درست نہیں ہاں اگر یہ ٹھہرے کہ حسب قدر خالی برتن کا وزن ہوگا اس قدر تیل میں سے کم کر دینگے تو درست ہے۔ اگر بائع اور مشتری تیل کی مشک کے وزن میں اختلاف کریں (کہ مشتری کہے کہ دوسیر ہے اور بائع ایک سیر بتائے) تو مشتری کا قول (قسم کے ساتھ) معتبر ہوگا۔ اور اگر مسلمان کسی ذمی کو شراب خریدنے اور بیچنے کو کہہ دے تو درست ہے۔ لونڈی کو اس شرط پر بیچنا کہ مشتری اسکو آزاد کر دے یا مدبر یا کتاب یا ام ولد بنا دے درست نہیں۔ لونڈی کو بیچنا اور اس کے پیٹ کے بچے کو نہ بیچنا یا اس شرط پر بیچنا کہ ایک مہینہ بائع اس سے خدمت لے گا درست نہیں مکان کو اس شرط سے بیچنا کہ بائع اس میں رہا کرے یا مشتری کچھ روپیہ بائع کو عرصہ دے یا اسکو کچھ تحفے بھیجے یا اتنی مدت کے بعد حوالے مشتری کے کرے گا اس وقت تک اپنے تصرف میں رکھے گا یا کپڑے کو اس شرط سے بیچنا کہ بائع اسکو قطع کر کے

بدوہ لونڈی کو بیع
اس سے کہہ سکتا ہے کہ
جوہر سے کہہ سکتا ہے
اور مکان کا بیع
آزادی کو بیع
کسی بیع کو بیع
ام ولد کو بیع
آزادی کو بیع

اگر تہ سنی مے درست نہین جوتی کو اس شرط سے مول لینا کہ بائع اُن کو کاٹ کر
 برابر کر دے اور آئین شمش لگا دے درست ہر قیمت ادا کے لیے یہ کہنا کہ نوروز
 اور مہرگان اور نصاری کے روزوں اور یہودیوں کی عید تک دینگے درست نہین
 بشرطیکہ بائع و مشتری کو یہ دن معلوم نہون (جاننا چاہیے کہ جب گرمی کے پیشتر دن اور
 رات برابر ہوتے ہین اس دن کو نوروز کہتے ہین۔ اور جاڑے سے پیشتر اگر برابر ہوتے
 ہین تو ہیکو مہرگان کہتے ہین) اور جائز نہین یہ کہنا کہ حاجیو مکی آمد تک اور کسیت کٹنے
 اور ہوائین چلنے اور میوہ ٹوٹنے تک دینگے اور اگر ان وقتوں تک کسی کا ضامن ہو
 تو درست ہے۔ اور اگر وعدہ ان وقتوں تک کیا اور ہنوز یہ وقت نہین آئے تھے
 کہ مدت کو ساقط کر دیا (یعنے دام پہلے دیدیے) تو درست ہو جاوے گا۔ اور اگر بائع
 آزاد اور غلام کو ملا کر بیچے یا بیع کی ہوئی بکری اور مردار کو ایک ساتھ کر کے بیع کرے
 تو دونوں کی بیع باطل ہے۔ اور اگر غلام کو مدیر کے ساتھ خواہ کسی دوسرے غلام کے
 ساتھ ملا کر فروخت کرے یا اپنی ملک کو وقف کے ساتھ ملا کر بیچے تو غلام
 اور ملک کی بیع درست ہوگی (مدیر اور دوسرے کے غلام اور وقف کی بیع نہوگی)
فصل جس صورت میں کہ بیع فاسد ہو اور مشتری بائع کی اجازت سے بیع
 پر قبضہ کر لے اور بیع اور ثمن دونوں مال ہون تو مشتری بیع کا مالک ہو جاتا ہے
 اگر قیمت بازار دینی آتی ہو (ثمن جو آپس میں ٹھہرا تھا نہین دینا آنا) اور مشتری
 اور بائع میں سے ہر ایک کو اس بیع کے فسخ کر دینے کا اختیار ہی لیکن اگر مشتری بیع
 کو کسی اور کے ہاتھ بیچ دے خواہ ہیہ کر دے یا (بیع غلام ہو اور اسکو) آزاد کرے
 یا زمین بیع پر عمارت بنالے تو (ان صورتوں میں) فسخ نہین کر سکتا (بیع فاسد)

فصل

مشتري کو اختیار ہے کہ مبيع کو رد کر سکے اور بائع کو نہ دے جب تک کہ بائع سے
 اپنا دیا ہوا ثمن واپس نہ کر لے۔ بائع کو اگر ثمن سے کچھ نفع ہوا ہو تجارت وغیرہ کرنے سے
 تو اسکو حلال ہے اور مشتري کو اگر مبيع سے کچھ فائدہ ہوا ہو تو درست نہیں۔ ایک شخص نے
 دوسرے پر کچھ روپیہ نکاد عوی کیا اور اس نے مدعی کے حوالے کر دیے پھر دونوں بیچ
 پر آ گئے (یعنی اقرار کیا) کہ مدعی کا کچھ مدعا علیہ کے ذمے نہ تھا (اور جو کچھ اس مدعی
 نے لیا تھا وہ پھیر دیا) تو جو کچھ (مدعی کو ان روپیوں سے) فائدہ ہوا وہ مدعی کو حلال
 ہے۔ مال کی قیمت زیادہ کہہ دینی اس غرض سے کہ دوسرے کو رغبت خریداری کی ہو جاوے
 اور واقع میں اپنے آپ اسکو نہ لینا چاہتا ہو مکر وہ ہے۔ اگر کسی چیز کو دوسرا شخص خرید کر لے
 ہو تو اسکو آپ خرید لینا مکروہ ہے (بشرطیکہ بائع دوسرے کے دینے پر رضی اور مل ہو)
 سودا گروں کے قافلے سے آگے جا کر ملنا کہ چیز ارزان خرید کرے مکروہ ہے باہر کا شخص
 اگر اسباب لادے اور اسکو کوئی شہری اسکی طرف سے فروخت کرے اس نظر سے
 کہ دیر کر اور گران بیچو ننگا مکروہ ہے جمعہ کی اذان کے وقت فروخت کرنا مکروہ ہے اسطرح
 فروخت کرنا مکروہ نہیں کہ جو دام زیادہ دے وہ چیز لیوے (جیسے نیلام ہوتا ہے) جن
 دو ہر دون میں قرابت قریب ہو اور ایک ضعیف ہو انکو بیچنے میں جدا کرنا جائز ہے (مثلاً
 ماں بیٹے کو یا بہن بھائی کو دو شخصوں کے ہاتھ نہ بیچے) بخلاف بڑی عمر والوں اور غلام
 بی بی کے (کہ ان کو فروخت کرنے میں علحدہ کر دینا کچھ مضائقہ نہیں) ۛ

باب اقالہ (یعنی بیع کے واپس کرنے) کے بیان میں۔ اقالہ کرنا بائع اور مشتري
 کے حق میں تو پہلی بیع کا فسخ ہے اور تیسرے شخص کے حق میں نئی بیع ہے (یہاں تک
 کہ اگر تیسرے شخص نے بیع ادل کے وقت اپنا حق شفیعہ دور کر دیا ہو اور اقالہ کے

بیع
 بیع

بیع
 بیع
 بیع

سبب پھر دعویٰ کرے تو درست ہوگا اور حق شفعہ آفتا کی جہت سے ثابت ہوگا) اقالہ اتنی ہی قیمت کو درست ہو جو اول مقرر ہوئی تھی اس سے زیادہ یا کم ٹھہرانا بدون کسی زیادتی یا عیب کے مبیع میں لغو ہے (یعنی اگر اقالے میں یہ شرط کر لی کہ دم کم واپس کرینگے یا زیادہ دینگے حالانکہ مبیع جون کی تون ہو اس میں کمی بیشی نہیں ہوئی تو بائع کو وہی دام پھیرنے لازم ہوئے جو مشتری سے لیے ہیں) اور ان کا جانا سنا اقالے کا مانع نہیں مگر مبیع کا ہلاک ہو جانا اقالے کا مانع ہے۔ اور اگر مبیع میں سے کسی قدر تلف ہو جاوے تو اس قدر کا اقالہ نہ ہو سکے گا باقی کا درست ہوگا۔

باب
تولیہ اور مرابحت
کی بیان میں

باب۔ تولیہ اور مرابحت کے بیان میں۔ اتنے دام پر بیچنا جتنے کو خرید کیا ہو تولیہ کہلاتا ہے۔ اور پہلی خرید پر نفع لگا کر بیچنا مرابحت کہلاتا ہے اور شرط ان دونوں کی (یعنی تولیہ اور مرابحت کی) یہ ہے کہ پہلی قیمت جو مشتری نے دی تھی۔ مثلی ہو (یعنی ایسی چیز ہو کہ اس کے تلف سے ویسی ہی دینی آوے۔ قیمت والی چیزوں میں سے نہ جو خکے جاتے رہنے سے قیمت دینی آتی ہے) جو شخص تولیہ کرنا چاہے وہ اصل مال پر دھوبی کی اجرت اور رنگائی اور ترسج بنانے اور پھندنے بانٹنے اور بار بار دواغلا اور ہنگائی بکریوں کی زیادہ کرے اور خریدار سے بیچنے کے وقت کہے کہ یہ مال مجھ کو اتنے میں پڑا ہے (یہ نہ کہے کہ میں نے اتنے کو خریدا ہے اس لیے کہ جھوٹ ہوگا) اور گائے بکری کے چرنالے کی مزدوری اور غلام کو قرآن اور حساب پڑھانے والے کی اجرت اور جس گھر میں مال کی حفاظت کی ہو اس کا رایہ اصل مال پر زیادہ بکری پس اگر مشتری اصل مرابحت کی صورت میں دغا کرے (یعنی قیمت زیادہ بتلاوے اور سپر لینا چاہے) تو (مشتری دوم کو اختیار ہے) چاہے کل قیمت کو جو اول مشتری بتاتا ہی چلیے

یا واپس کر دے لیکن اگر تولیہ میں خیانت معلوم ہو تو حسب قدر مشتری اول نے دامن ہاں
 کہے ہوں اتنے کم کر کے حوالے کرے اور جو شخص کہ کوئی تھان وغیرہ خریدے اور پھر
 اسکو مرابحت یعنی نفع سے بیچے (مثلاً اسکو کو خریدا اور بیس نفع کے ٹھیرا کر ۲۰ کو بیچا)
 پھر اسکو بعض تنو کے خود مول لے لیا اب اگر اسکو کسی کے ہاتھ نفع ٹھیرا کر
 بیچے تو چاہیے کہ پہلی دفع کی فروخت میں جو نفع لیا ہے اسکو (اس دوبارہ کی قیمت
 میں سے) منہا کر دے (اور باقی کو اصل مال سمجھے مثلاً مثال مذکور میں اصل مال تثنی
 تصور کرے یعنی پہلے چوبیس روپیہ نفع لے چکا ہے وہ اس تنو میں سے منہا کرے)
 اور اگر پہلے کا نفع تنو کی برابر خواہ زیادہ ہو تو مشتری کو نہ چاہیے کہ اسکو نفع ٹھیرا کر بیچے
 (بلکہ از سر نو جتنے کو چاہے فروخت کرے مثلاً اوپر کی مثال میں اگر اول بار اسے
 تنو کو خریدا کر ۲۰ کو بیچا پھر خریدا کر ۵۰ کو اور پھر خریدا کر ۳۰ کو تینوں دفع کا نفع ملے
 پورے تنو ہو گئے جو اصل دام تھا تو اس صورت میں مرابحت نہیں کر سکتا ایسے کہ
 اصل مال اب کچھ نہیں رہتا) اگر غلام کو مالک کی اجازت تجارت کے لیے ہے اور
 غلام مذکور قرضدار ہو اور ایک کپڑا دس روپیہ کو لیکر اپنے آقا کے ہاتھ پندرہ کو بیچے
 تو مالک اگر اس کپڑے کو مرابحت پر بیچنا چاہے تو اصل مال دس روپیہ قرار دے
 اور ایسا ہی اسکا عکس ہے (یعنی اگر مالک دس کو لیکر غلام کے ہاتھ پندرہ کو بیچے اور
 وہ غلام کے نفع پر بیچنا چاہے تو اصل قیمت دس بتا دی پندرہ نہ کہے) اور اگر خریدار
 مضارب ہو (جو دو دس کے روپیہ سے نصف نفع پر تجارت کرتا ہو یعنی مضارب دس کو
 مول لے) اور مالک (کے ہاتھ پندرہ کو بیچے تو مال مالے کو چاہیے کہ اگر اسکو مرابحت
 دے تو سارے بارہ روپیہ اصل قیمت بتا دے (ایسے کہ صورت اول میں گویا غلام

اور مالک ایک ہی ہیں غلام کا خریدنا بچہ مالک کا خریدنا ہی اور غلام نے دس کو لیا تھا تو آقا کو اُسی دس پر نفع لینا چاہیے۔ اور دوسری صورت میں مضارب اور مال والا دو شخص ہیں اور پہلے عقد میں جو مضارب نے مالک مال سے کیا ہر پانچ روپے نفع کے ہوئے جن میں سے آدھا یعنی ارٹھائی مالک کو حاصل ہوئے۔ پس اگر اب یہ مراجعت پر پہنچے تو نفع اول کو اصل سے منہا کر دے یعنی پندرہ میں سے ارٹھائی نکال دالے باقی ساڑھے بارہ کو اصل بیان کرے اور صورت اول میں غلام کے قرضدار ہونیکے قید اسلئے ہے کہ اسکا بیچا کسی چیز کو مالک کے ہاتھ درست ہو ورنہ اگر غلام قرضدار نہ ہو تو جو اسکی ملک میں ہو گا وہ مالک ہی کی ملک ہوگی (اور اگر بیع میں کچھ نقصان خود ہو گیا ہو یا لونڈی مدخولہ تھی اس سے صحبت کر لی تو مراجعت بدون ان باتوں کے بیان کرنے کے درست ہے اور اگر مشتری نے خود اس میں کوئی نقصان کر دیا ہو یا لونڈی باکرہ تھی اس سے ہمبستر ہوا ہو تو اس صورت میں بیان کر دینا چاہیے (تب نفع پر بیچے) ایک چیز کو ہزار روپیہ کو قرضاً مول لیا اور تنہا کے نفع پر اسکو فروخت کر دیا اور یہ نہ کہا کہ میں قرضاً ہزار کو لی ہے تو مشتری ثانی کو اختیار ہے چاہے لے چاہے نہ لے (جبکہ اسکو معلوم ہو جاوے کہ یہ چیز ہزار کو قرضوں لی ہے نہ نقدون) اور اگر بیع کو مشتری ثانی تلف کر دے بعد اس کے خرید مشتری اول کا حال معلوم ہو تو اسکو گیارہ سو دینے لازم آوینگے اور یہی حال تولیہ کا ہے (کہ اگر بیع کے ہوتے ہوئے مشتری دوم کو خیانت مشتری اول کی معلوم ہوگی تب تو اختیار ہوگا اور اگر بیع کو تلف کرینگے بعد خیانت پر مطلع ہوگا تو اتنے ہی دام دینے پڑینگے) اور اگر زید نے عمرو سے کہا کہ جتنے کو یہ چیز مجھ کو پڑی ہے اتنے کو تیرے ہاتھ بیچتا ہوں اور عمرو کو معلوم نہیں کہ

کتنا خرچ ہوا ہے تو بیع فاسد ہے اور اگر عمر و کو اسی مجلس میں معلوم ہو جاوے کہ اتنے
 پری ہے تو اسکو اختیار ہوگا (چاہے اتنے ہی کو خرید لے یا جانے دے)
 مل (واضح ہو کہ منقول اُس مال کو کہتے ہیں جو ایک جگہ سے دوسری جگہ یا مکان
 سے گھوڑا بکری چاندی سونا برتن وغیرہ ہیں اور غیر منقول وہ ہے کہ ایک ہی جگہ
 ہے جیسے زمین اور حویلی اور باغ وغیرہ) پس غیر منقول کی بیع قبضے میں لانے
 سے پیشتر درست ہو (یعنی مشتری اسکو خرید کر بدون قبضے میں لائیکے بھی بیع کر سکتا ہو)
 و منقول کی بیع قبضے سے پیشتر درست نہیں۔ اور اگر ایسی چیز کو خرید کرے جو ناپ
 سے ناپی جاتی ہے تو مشتری کو اسکا پچھا اور کھانا حرام ہو جب تک کہ اسکو ناپ نہ لے
 اور ایسا ہی حال ہے اُن چیزوں کا جو وزن کی رو سے یا شمار کے اعتبار سے خریدے
 لیکن اگر گز کی ناپ کے اعتبار سے خریدے تو اسکا یہ حال نہیں (یعنی اگر وزن کی چیز کو وزن
 طور پر لے یا شمار کی چیز کو شمار کے اعتبار سے خرید کرے تو مشتری کو انکا استعمال کرنا نہ چاہیے
 جب تک کہ وزن اور شمار نہ لے بخلاف گز گت کے اعتبار کی بیع کے کہ بدون گز گت کیے
 اسکا استعمال درست ہے) ثمن میں قبضہ کر نیسے پیشتر تصرف کرنا (مثلاً اسکو بیع ڈالنا
 یا ہبہ کرنا) درست ہے ثمن میں زیادتی کرنی اور کمی کرنی درست ہے (یعنی جتنا ٹھہرا تھا
 اُس سے اگر مشتری زیادہ دیوے یا بائع کچھ کم لیوے تو جائز ہے) اور جائز ہے بیع میں
 کچھ بڑھا دینا (یعنی بائع اگر بیع میں کچھ اوپر اوں بڑھاوے تو درست ہے) اور
 استحقاق بائع اور مشتری کا ساتھ کل کے متعلق ہو جاتا ہو (یعنی قیمت یا بیع میں
 زیادہ کر دینے سے بائع یا مشتری کل کا متحق ہو جاتا ہو کہ گویا اصل عقد اتنی ہی چیز کا
 اتنے ہی دھن پر ہوا ہے) سوائے قرض کے اور طرح کے دین کی مدت مقرر کرنی

کے لئے
بے سود
پرین

درست ہو (یعنی قرض کے سوا اور طرح کا دین اگر کسی کا ایک شخص کے فمے ہو مثلاً کسی چیز کی قیمت دینی ہو تو اسکے واسطے اگر مدت کر دیگا تو مدت لازم ہو جائیگی مدت کے اندر تقاضا نہ ہو سکیگا بخلاف قرض کے کہ اسکی مدت کر دی جائے تو قرض خواہ جب چاہے تقاضا کر سکتا ہے) باب ربوا (یعنی سود) کے بیان میں۔ ربوا مال کی اس زیادتی کو کہتے ہیں جو مال کو مال سے بدلنے میں بدون عوض ہو۔ ربوا کے پانچ جگہ کی وہ چیزیں ہیں جن میں مقدار اور جنس ایک ہو (مقدار کے ایک ہونے سے یہ عرض ہے کہ دونوں چیزیں ناپے ناپی جاویں یا وزن سے تولی جاتی ہوں اور جنس کے ایک ہونے سے یہ مراد ہے کہ دونوں ایک ہی قسم کے مال ہوں) پس جن چیزوں کی مقدار اور جنس ایک ہو ان میں زیادتی اور ادھار دونوں حرام ہیں (جیسے گہون کو گہون کے عوض بیچے تو اگر کم زیادہ ہونگے جب بھی ناجائز ہونگے اور آج دے اور مدت کے بعد عوض کے گہون لے یہ بھی حرام ہوگا ایسا ہی حال ہے اگر جو کو جو کے عوض اور روپیہ کو روپیہ کے عوض اور اشرفی کو اشرفی کے عوض بیچ کرے کہ دونوں طرف میں چیزیں مقدار اور جنس کی راہ سے ایک ہیں تو اگر انکی بیچ میں وزن کی کمی بیشی ہوگی یا ادھار بیچے جاویں گے تو ربوا لازم آویگا اور بیع حرام ہوگی) اور اگر دونوں چیزیں ایسی ہونگی کہ صرف مقدار میں ایک ہوں اور جنس میں مختلف یا جنس میں ایک ہوں اور مقدار میں مختلف تو ان میں ادھار حرام ہے زیادتی حرام نہیں (مثلاً گہون جو کے عوض بیچے جاویں تو یہ وقت دے اور اسی وقت عوض لے ادھار کرے گا تو حرام ہوگا لیکن اگر کم زیادہ ہوں مثلاً گہون سیر بھر ہوں اور جو دوسیر تو مضائقہ نہیں اور اتحاد جنس کی مثال جیسے ہرات کا ایک کپڑا دوسرے کے بدلے بیچنا تو اس میں بھی ادھار حرام ہوگا نہ زیادتی) اور جو چیزیں ایسی ہوں کہ نہ مقدار میں ایک ہوں نہ جنس میں

ایک توآن میں زیادتی اور اُدھار دونوں حلال ہیں (مثلاً کپڑا روپے کے بدلے یا غلہ اشرفی روپے کے بدلے بیچے تو زیادتی بھی درست ہے اور یہ بھی ضرور نہیں کہ اس ہاتھ دے اس ہاتھ لے بلکہ اُدھار بیچنا بھی جائز ہے) اور جو چیزیں کہ ناپی جاتی ہیں مثلاً گھونٹ جو وغیرہ غلے کے اقسام) اور نمک اور خرما اور جو چیزیں کہ تولی جاتی ہیں جیسے چاندی اور جوہر سے منسوب ہیں ان چیزوں کو انہیں کی جنس سے برابر فروخت کرنا درست ہے کمی بیشی کے ساتھ درست نہیں اور کھڑا کھوٹا انہیں ایک حکم رکھتا ہے (یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ کھری چیز کم لیاوے اور کھوٹی اُسکے عوض میں زیادہ دیاوے۔ اور ان چیزوں میں معین ہونا معتبر ہے یہ ضرور نہیں کہ بالغ اور مشتری ہبیج اور ثمن پر قبضہ بھی کر لیں (یعنی اگر گھونٹ کے عوض گھونٹ بیچے جاوے تو دونوں کو معین کر دینا مجلس عقد میں معتبر ہے یہ ضرور نہیں کہ اسی وقت قبضہ بھی کر لیں اور) یہ صورت عقد کے صرف کے سوا ہے (یعنی اگر ہبیج اور ثمن دونوں ثمن کی چیزیں ہوں مثلاً روپیہ اشرفی ہوں یا چاندی سونا تو اس صورت میں مجلس عقد میں بالغ اور مشتری کا قبضہ کرنا شرط ہے) ایک مٹھی غلے کو اسی کی دو مٹھی کی عوض اور ایک سیب کو دو کے عوض اور ایک انڈے یا خرٹ یا خرے یا پیسے کو انہیں سے دو کے عوض بیچنا درست ہے (اسی لئے کہ ان چیزوں میں ناپ اور تول جو رہا کا سبب ہے پایا نہیں جاتا) گوشت کو جانور کے عوض اور گرمی کو رونی کے عوض بیچنا اور بچتہ خرے کو بچتہ کے عوض خواہ خشاک کے عوض جو وزن میں برابر ہوں بیچنا درست ہے (کمی بیشی کے ساتھ درست نہیں) اور انگور کو انگور خواہ کشمش کے عوض بیچنا اور مختلف گوشتوں کو ایک دوسرے کے عوض کمی بیشی سے بیچنا درست ہے۔ گائے کے دودھ کو بکری کے دودھ کے عوض اور گرمی کے سر کے کو انگوری سر کے کے بدلے میں

اور میٹ کی چربی کو چکیتی کی چربی یا گوشت سے اور روٹی کو گہون خواہ آٹے کے بدلے بچنا کئی بیشی کے ساتھ درست ہے۔ گہون کو آٹے کے بدلے خواہ ستوون کے عوض کم زیادہ بچنا درست نہیں۔ زیتون اور تلون کو تیل کے بدلے میں بچنا درست نہیں یہاں تک کہ تیل کی مقدار اُس تیل سے زیادہ نہ ہو جو زیتون اور تلون میں ہے کیونکہ اس صورت میں جس قدر تیل زیادہ ہو گا وہ دونوں کی کھلی کی عوض ہو جائیگا روٹی کو وزن سے قرض لینا چاہیے نہ شمار سے (اس لیے کہ روٹیوں میں فرق بہت ہو کر تا ہے تو کئی بیشی کا احتمال ہے) مالک اور غلام میں اور مسلمان اور حرّی میں دار الحرب کے اندر ربا ثابت نہیں ہوتا۔

باب (اُن) حقوق کے بیان میں (جو بیع میں داخل ہو جاتے ہیں اور جو دخل نہیں ہوتے) بیت (یعنی حجرے) کو مع اُسکے کل حقوق کے خرید کر نہیں بالالاخانہ داخل نہیں ہوتا اور منزل (یعنی مکان) کی خرید میں بھی بالالاخانہ داخل نہیں ہوتا جب تک نہ کہا جاوے کہ مع تمام حقوق مکان کے خریدا یا اُسکے تمام منافع سمیت (مول لیا) یا بھڑی بہت چیز جو اُس مکان میں ہے یا اُس سے متعلق ہے (اُسکے ساتھ مول لیا تو ایسی طرح ذکر آجانے سے بالالاخانہ بھی داخل ہو جاتا ہے) اور دار (یعنی گھیر) کی خرید میں بالالاخانہ بدون ذکر کے داخل ہو جاتا ہے جیسے مکان کی خرید میں پاخانہ داخل ہے مگر گھیر کی خرید میں ساہبان شامل نہیں جب تک کہ مع کل حقوق نہ کیا جاوے (واضح ہو کہ بیت کو بھڑی کو کہتے ہیں جس میں دروازہ اور حجت ہو اور منزل مکان کو کہتے ہیں جس میں کوٹھریاں اور دالان اور آنگن ہوں اور دار اُس گھیر کو کہتے ہیں کہ اس میں مکان اور آنگن اور صطلیل اور بالالاخانہ اور بضروری حاجت کی چیزیں ہوں) زمین کی بیع میں راستہ اور

پانی بہنے کی جگہ اور گھاٹ داخل نہیں ہوتے جب تک کہ ایسی طرح نہ کہا جاوے کہ کل حقوق کے ساتھ بیع کیا بخلاف کرایے کے (یعنی اگر زمین خواہ مکان کو بدون ذکر کل حقوق کے کرایہ لے تو اشیاء مذکورہ داخل کرایہ ہو جاتی ہیں)۔

باب - بیع اگر کسی دوسرے کی نخل آوے اور وہ مدعی ہو اُس کے بیان میں (اول یہ جانا چاہیئے کہ) گواہ ایسی حجت ہیں جو سب لوگوں پر قائم ہو سکتے ہیں (یعنی اُن سے لوگوں پر ہر طرح کا دعویٰ ثابت ہو جاتا ہے) مگر اقرار ایسا نہیں (وہ اقرار کرنے والے ہی پر کچھ ثابت کرتا ہے دوسرے پر اس سے کچھ نہیں ثابت ہوتا) ملک کے دعویٰ میں تناقض اور خلاف پایا جانا ممنوع ہے لیکن آزادی اور طلاق اور نسب میں تناقض کا ہونا کچھ مضائقہ نہیں (مثلاً اگر ایک لونڈی خریدی اور پھر دعویٰ کیا کہ یہ زید کی ملک ہے تو یہ دعویٰ ممنوع اور غیر مقبول ہو اسیلئے کہ خرید پر جرات کرنی دلیل اس بات کی ہو کہ اُسکے عندیے میں لونڈی بائع کی ملک ہے نہ غیر کی اب جو زید کی بتاتا ہو تو ملک کے دعویٰ میں خلاف ہو اسی جہت سے مقبول نہیں اور اگر لونڈی خرید کر اپنے قبضہ میں لایا اور پھر مدعی ہو کہ یہ زید کی آنا دکی ہوئی ہو تو آزادی کے باب میں اُسکا دعویٰ باوجود تناقض کے مقبول ہے۔ اسی طرح اگر کوئی عورت مال کے عوض شوہر سے خلع کر لے پھر دعویٰ کرے کہ شوہر نے خلع سے پیشتر منکوحہ میں طلاقین دے دی ہیں تو یہ دعویٰ باوجود تناقض کے مقبول ہوگا ایسا ہی اگر بائع غلام کو بیچ کر مشتری کے حوالے کرے بعد اُسکے مدعی ہو کہ غلام میرا بیٹا ہے تو گو تناقض پایا جاتا ہے مگر دعویٰ نسب کا سنا جاوے گا) اگر لڑکی ہوئی لونڈی بنے پھر گواہوں سے یہ ثابت ہو کہ کسی دوسرے کی ہے (یعنی زید مثلاً گواہوں سے ثابت ہو کہ یہی لونڈی ہے بائع کی نہیں تھی جو بیچ ڈالی) تو وہ لونڈی اور بچہ دونوں

باب
بیع اگر کسی
دوسرے کی
نخل آوے اور
وہ مدعی ہو
اسکے بیان میں

زید کو ملین گے (اسیلے کہ گواہ چلتی ہوئی حجت ہیں غیر برتو لوٹڈی اور بچہ و دونوں کی ملک ثابت ہوگی) اور اگر مشتری خود اقرار کرے کہ یہ لوٹڈی زید کی ہے تو (اس صورت میں) بچہ لوٹڈی کے ساتھ نہوگا (اسیلے کہ اقرار دھوری حجت ہی) اگر زید نے مشتری سے کہا کہ تو مجھ کو خریدے کہ میں غلام ہوں اور مشتری نے خرید لیا پھر معلوم ہوا کہ وہ آزاد ہے۔ پس اگر بائع موجود ہو یا موجود نہ ہو مگر اسکی جگہ اور پتا معلوم ہو تب تو مشتری کا زید پر کچھ دعویٰ نہیں (بلکہ بائع پر دعویٰ ہوگا) اور اگر بائع کا ٹھکانا معلوم نہ ہو تو مشتری اپنے دام زید سے لے اور وہ بائع سے بھرے بخلاف زمین کے (یعنی اگر کوئی شخص زید کو جو اقرار اپنی غلامی کا کرے گرو رکھ لے بعد اسکے آزاد کئے تو خواہ راہن موجود ہو یا نہ ہو مرتہن زید سے کچھ نہ لے بلکہ راہن سے اپنے دام مانگے) زید نے ایک مکان میں کچھ اپنا حق بیان کیا اور صاحب مکان نے اُس سے ستور و پیہ دیکر صلح کر لی پھر وہ تھمڑا ساعمر کا نکلا تو مکان والا زید سے کچھ نہ ہٹا دے لیکن اگر زید تمام مکان کا دعویٰ رکھتا تھا اور مالک نے سودیکر اسکو راضی کیا اور پھر کچھ مکان عمر و کا نکلا تو مالک مکان زید سے اسقدر دام حصہ رسد پھیر لے جتنا کہ عمر و کا استحقاق ہو یعنی اگر عمر و نے آدھا مکان لیا ہو تو زید سے پچاس پھیر لے اور چوتھائی ہو تو پچیس (فصل۔ اگر کوئی شخص غیر کی ملک فروخت کرے تو مالک کو اختیار ہے چاہے بیع توڑو یا جائز رکھے (اور قیمت خود لے لے مگر جائز رکھنا) اُس صورت میں (ہے) کہ بائع او مشتری اور بیع اور خود مالک موجود ہوں (اور اگر ان چاروں میں سے کوئی ہلاک ہو جائے تو بیع کا جائز ہونا نہ ہو سکیگا بلکہ توڑنا ہی پڑے گا) اور قائم رہنا ثمن کا (بھی ضرور ہے بیع کے جائز رکھنے میں) اگر ثمن اسباب ہو اگر بائع نے کسی کا غلام خریدا کہ

فصل

بیچ ڈالا اور مشتری نے اسکو آزاد کر دیا پھر مالک غلام نے غاصب کی بیع کو درست رکھا تو مشتری کا آزاد کر دینا بھی درست ہوا (وہ غلام آزاد رہے گا) لیکن (اگر مشتری نے غلام مذکور کو پھر غاصب کے ہاتھ بیچ ڈالا اور مالک نے اول بیع کو جائز رکھا تو) مشتری کی (بیع ثانی) جائز نہ ہوگی۔ اور اگر غلام مذکور کا ہاتھ مشتری کے پاس کسی نے کاٹ ڈالا اور مالک نے غاصب کی بیع کو درست رکھا تو تاوان ہاتھ کاٹنے کا مشتری کو ملے گا اور مشتری کو چاہیے کہ تاوان اگر نصف قیمت غلام سے زیادہ ہو تو اسکو فقیروں پر خیرات کر دے (اسی لیے کہ اس مشتری کا حق اتنا ہی ہے جو غلام مذکور کی نصف قیمت ہے زیادہ حق نہیں) اگر زید نے عمر کو غلام بدون اسکی اجازت کے بکر کے ہاتھ بیچ ڈالا پھر بکر نے گواہ گزرنے کے زید نے اقرار کیا تھا کہ مالک نے مجھ کو اجازت بیع کی نہیں دی یا گواہوں سے مالک نے یہ ثابت کیا کہ میں نے اجازت نہیں دی اور اس گواہی سے بکراُس غلام کو ہٹانا چاہے زید پر تو مقبول نہ ہوگی (اس واسطے کہ یہ گواہی خرید کر نیکی بے شدستی کے خلاف ہے) اور اگر بائع خود قاضی کے بیان اقرار کرے کہ بکر مالک کی اجازت نہ تھی تو بیع ٹوٹ جاوے گی اگر مشتری تودنے کی درخواست کرے اگر بائع نے غیر کار مکان بیچ ڈالا اور مشتری نے اسکو اپنے مکان میں ملا لیا تو بائع کو اُس مکان کی قیمت مالک کے حوالے کرنی پڑے گی (یعنی جس صورت میں کہ بائع اقرار کرے کہ میں نے مکان زبردستی لیکر بیچ ڈالا اور مشتری اسکو جھوٹا بتا دے)

باب سلم یعنی بدینی کے بیان میں کہ قیمت اول میچاے اور مبیع کچھ دنوں کے بعد آئینہ لیجاوے (جن چیزوں کی صفت بیان کر دینی اور اُن کے مقدار کا معلوم ہو جانا ممکن ہو) ان میں سلم درست ہے اور جن میں صفت کا بتانا اور مقدار کا بتانا غیر ممکن ہے

بے بدینی بدینی
سے بیان میں

انہیں بدہنی درست نہیں اس سے یہ نکلا کہ ناپ کی چیزیں اور تول کی چیزیں جو مٹھن ہوں (یعنی مٹھن کی عوض بکیتی ہوں) انہیں سلم درست ہے (اس قید سے روپیہ شرفی نکلے کیونکہ وہ خود مٹھن ہیں گو تول کی چیزیں ہیں) اور شمار کی چیزیں جو قریب ایک سی ہوں مثلاً اخروٹ اور انڈے اور پیسے اور کچی اور بچی اینٹ بشرطیکہ انکا سانچا معلوم ہو اور گز سے بنی ہوئی چیزیں مثلاً کپڑے میں بشرطیکہ گرگت اور صفت اور بناؤ معلوم ہو سلم درست ہے (مترجم کہتا ہے کہ بیسویں جو سلم مذکور ہے اسے مراد غیر مروج پیسے ہیں اور مروج پیسے امام محمد صاحب کے نزدیک مٹھن میں داخل ہیں ان کی بیع سلم درست نہیں) اور جانور دن اور انکے ہاتھ پائون اور سری میں اور چڑی میں شمار کی رو اور لکڑی میں گٹھے کے اعتبار سے اور ترکاریوں میں گڈیوں سے اور جواہر اور پتھروں میں سلم ناجائز ہے۔ جو چیز معاملے کے وقت خواہ ادا کرنے کے وقت موجود نہ ہو آئین سلم درست نہیں۔ تازی مچھلیوں سلم درست نہیں ہاں اگر نمک لگا کر اسکو سکھا لیا ہو تو ذلک آئین سلم جائز ہو اور گوشت میں سلم درست نہیں جس پیمانہ کی اور گز کی مقدار معلوم نہ ہو اس سے سلم درست نہیں کسی خاص گاؤں کے گھوٹ وغیرہ میں یا خاص درخت کے میوے میں سلم درست نہیں (ایسے کہ ہو سکتا ہے کہ آئین کچھ نہ پیدا ہو) سلم کی (درستی کے لیے) شرطیں ہیں اول (جس چیز میں سلم کرنی ہو اسکی) جنس کا بیان (کہ گھوٹ ہیں یا دوسری جنس۔ دوم اسکی نوع کا بیان (کہ بارانی ہونگے یا چاہی) سوم اسکی صفت کا بیان (کہ موٹے ہونگے یا پتلے) چہارم مقدار (کہ ناپ میں یا تول میں کتنے ہونگے) پنجم مدت (ادا کرنے کی کہ کب دیے جاویں گے) اور کثرت ایک مہینا ہو۔ ششم جو چیز بیشکی دیجاوے اسکی مقدار باعتبار ناپ یا تول یا شمار کے بیان ہونی چاہیے (کہ اتنے روپیے

مثلاً دینے میں) ہفتم وہ جگہ جہاں سلم کی چیز ادا ہوگی بشرطیکہ ایسی چیز ہو جس میں
 بار برداری چاہیے اور اگر بار برداری کی حاجت نہ ہو تو جگہ کے بیان کی حاجت نہیں
 جہاں چاہے وہاں حوالے کرے۔ آٹھویں اہل مال (جسکے) بدلے میں سلم ٹھیری ہو اسکو
 ایک دوسرے کے جہاں نیکے پیشتر سے لینا ہے پس اگر پہلے گہونکے لیے بیس روپے
 ٹھیرے اور دس نقد دیے اور دس ادھار رکھے تو ادھار کے دس کی سلم باطل ہوگی
 (اسلئے کہ آٹھویں شرط نہ پائی گئی) اس المال اور سلم والی چیز میں قبضہ کر نیسے پیشتر
 تصرف کرنا درست نہیں (یعنی کسی دوسرے کو شریک کر لینا خواہ دوسرے کے ساتھ تولیہ وغیرہ کرنا
 درست نہیں) اگر زید نے عمرو سے بیع سلم کی پھر اسکو اقالہ کیا تو زید عمرو سے اپنے
 اس المال کے بدلے میں کوئی دوسری چیز نہ لے بلکہ جو مال عمرو کو دیا ہو وہی پھر لے
 کہ اسکا بدلنا جائز نہیں اور اس مسئلے میں امام شافعی رحمہ کا خلاف ہے اور دلیل امام اعظم
 کی قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ نہ لیوے سوائے سلم کے یا اپنی اس المال
 کے زید نے عمرو سے گہون میں سلم کی اور عمرو نے ایک پیانہ گہون کا مول لیا اور زید
 کہا کہ اس پیانہ کو قبضہ کر لو اپنے حق میں تو یہ درست نہوگا۔ لیکن یہ صورت قرض
 میں درست ہے (یعنی اگر زید کا قرض عمرو پر ایک پیانہ ہو اور عمرو پیانہ خرید کر بیس کہے
 کہ اپنے قرض میں اسکو بائع سے جا کر لے تو درست ہوگا) یا یہ کہ عمرو زید سے کہے کہ جس
 مال میں سلم ہوئی ہو اسکو میری طرف سے جا کر قبضہ کر لو اور پھر اپنی طرف سے قبضہ کر لینا
 اور زید نے ایسا ہی کیا (تو یہ قبضہ کرنا بھی درست ہے) اگر زید عمرو سے کہے کہ
 سلم کا غلہ میرے برتن سے ناپ دو اور عمرو اس کے برتن سے ناپ دو اور زید موجود نہ ہو
 تو قبضہ درست نہوگا بخلاف بیع کے (کہ اگر مشتری بائع سے کہے کہ غلہ بیع میرے

یعنی ایک صورت
 وادی کی بیوی کو کہ
 زید کا پیانہ مول لیا
 قبضہ کر لیا اور
 پھر زید کا مال
 قبضہ کر لیا
 لیکن اسکا بدلہ

برتن سے ناپ دے اور وہ مشتری کے پیچھے اسکے برتن سے ناپ دیکھا تو درست ہوگا) اگر
 ایک لوٹھی دے کر زید نے عمرو سے گھون کی بدھنی کی اور عمرو نے لوٹھی پر قبضہ
 کر لیا پھر دونوں نے اس سلم کو ٹوڑ ڈالا اور بعد اقالے کے وہ لوٹھی مرگئی تو اس سالہ
 درست ہوگا اور اگر پہلے اقالے سے مر جاوے تب بھی اقالہ باقی رہتا ہے اور عمر کو قیمت
 دینی پڑیگی اور اس حکم کا عکس ہو اگر لوٹھی کو عمرو نے ہزار کو خرید لیا ہو زید سے (یعنی
 خرید کی صورت میں اگر مر جاوے اور بائع اور مشتری اسکے مرنے سے پہلے یا پیچھے اقالہ کریں
 تو دونوں صورتوں میں اقالہ باطل ہو جاتا ہے) اور (اگر بیع سلم میں ایک دعویٰ کرے
 کہ خراب چیز ٹھیری تھی اور دوسرا انکار کرے یا ایک کہے کہ ادا کے واسطے مدت
 ٹھیری تھی اور دوسرا منکر ہو تو) قول اسکا مقبر ہوگا جو مدعی خراب ہونیکا یا مدت کے
 ٹھیرنے کا ہو اور جو انکا منکر ہوگا اسکا قول مقبر ہوگا (اسی لیے کہ مدعی کا قول معاملہ سلم کے
 موافق ہے کہ سلم میں بیان صفت اور بیان مدت ضرور ہوتا ہے اور منکر کا قول اسکے
 برخلاف ہے) اور بدھنی طشت اور موزہ اور آفتابہ جیسی چیزوں میں درست ہے اور
 ایسی چیزوں کو کار گیر سے سائی پر بنوانا بھی جائز ہے۔ مگر بنوانے والے کو دیکھنے
 پر اختیار ہے (چاہے یا نہ لے) اور کار گیر کو اختیار ہے کہ بدون بنوانے والے
 کے دیکھے اپنی چیز دوسرے کے ماتھے فروخت کر دے اور اگر ان چیزوں کو بنا کر
 دینے کا کوئی وقت معین کر دیا جائے تو اسکا حال بیع سلم کا سا ہوگا۔
 مسائل متفرقہ (یعنی بیع کے مختلف مسئلے) کہتے اور چیتے اور درندہ جانور
 اور پرندوں کی بیع درست ہو۔ ذمی سوائی شراب اور سور کے اور بیعوں میں
 مثل سلمان کے ہے (سور اور شراب کی بیع مسلمان کو درست نہیں اور ذمی کو درست ہے)

۱۱۲

اگر عمرو نے بکر سے کہا کہ اپنا غلام زید کے ہاتھ ہزار کو بیچ ڈال اس شرط سے کہ میں ہزار کے سوا ستور و سپہ کا تجھ کو ضامن ہوں اور بکر نے ایسا ہی کیا تو بیع درست ہوئی اور ضامن ہونا باطل ہے بان اگر عمرو اتنا کہہ دے کہ قیمت سے (یعنی ہزار کے سوا ستور و سپہ کا قیمت سے ضامن ہوں) تو اس صورت میں بکر کے ہزار تو زید پر ہونگے اور سو عمر و پر۔ اگر لونڈی کا خاوند اپنی بی بی خریدے اور بعد خریدنے کے اس سے صحبت کرے تو یہ صحبت کرنا حکم قبضہ کرنے کا رکھتا ہے (دوسرے قبضہ کی جہت نہیں) مگر صرف عقد نکاح (بدون صحبت کے) حکم قبضہ کا نہیں رکھتا اگر زید نے غلام مول لیا اور کہیں چلا گیا اور بائع نے گواہ گزرائے کہ میں نے غلام کو زید کے ہاتھ بیچا ہے (اور دام نہیں پائے) اور زید کا ٹھکانا پتا معلوم ہے (کہ اس جگہ ہے) تو (اس صورت میں) غلام بائع کے قبضہ میں فروخت نہیں کیا جائیگا۔ اور اگر اس کا پتا معلوم نہ ہو کہ کہاں گیا ہے تو غلام مذکور بائع کے دام ادا کرنے کی بابت فروخت کر دیا جاوے گا۔ اگر دو شخصوں نے ایک چیز مول لی اور ایک غائب ہو گیا تو موجود کو اختیار ہے کہ بائع کو کل دام دے کر مبیع پر قبضہ کر لے اور اس کو اپنے پاس رہنے دے جب تک کہ اپنے شریک کے اس کے حصہ کے دام نہ بھرتے۔ اور جو شخص ایک لونڈی ہزار اشقال سونے چاندی کے عوض فروخت کرے تو دو وزن نصف نصف ہوں گے (یعنی پانسو سونے کے اور پانسو چاندی کے) اور اگر گھرے داموں کے عوض میں کھوٹے بائع کے حوالے کیے اور جاتے رہے تو دام ادا ہو گئے اگر کسی شخص کی زمین میں پرند بچے نکالیں یا انڈے دین یا بہرن رہنے لگے تو وہ اس کے ہو گئے جو ان کو پکڑ لے (خاص زمین والے کے) جو چیزیں کہ شرط فاسد سے باطل ہو جاتی ہیں اور شرط فاسد سے

لیکن بائع کو اختیار
نہیں کہ غائب شخص
سے جو اعلیٰ دام
بھر پادے

انکو مشروط کرنا درست نہیں وہ یہ ہیں بیع اور قسمت اور اجارہ اور بیع فضولی کی اجازت اور رجعت اور مال کی صلح کرنی اور قرض سے بری کرنا۔ اور وکیل کو مغضول کرنا اور اعتکاف کو اپنے فے لازم کرنا اور کھیتی ملکہ آپس میں کرنی اور دھن کو لکر پانی دینا اور کسی حق کا اقرار کرنا اور کسی چیز کو وقف کرنا اور کسیکو بیع مقرر کرنا (کہ ان سب میں اگر شرط فاسد ہوگی یا شرط فاسد پر مشروط ہونگے تو عقد باطل ہوگا) اور جو چیزیں شرط فاسد سے باطل نہیں ہوتیں وہ یہ ہیں قرض اور ہبہ اور صدقہ اور نکاح اور طلاق اور خلع اور آزاد کرنا اور گرد رکھنا اور وصیت کرنا اور کسیکو اپنا وصی مقرر کرنا اور شرکت اور مضاربت اور قاضی کرنا اور امیر بنانا اور ضمان ہونا اور حوالے کرنا اور دکالت کرنا اور بیع کا اقالہ کرنا اور غلام کو مکاتب کرنا اور اسکو تجارت کی اجازت دینی اور بچے کے نسب کا دعویٰ کرنا۔ اور جو خون دانستہ ہوا ہو اس سے صلح کرنی اور زخم سے صلح کرنی اور جزیہ دینے کا معاملہ کرنا اور بیع کی دہی کو عیب کے سبب یا شرط کے اختیار کے باعث پر مشروط کرنا اور قاضی کو مغضول کرنا (کہ ان سب صورتوں میں اگر شرط فاسد سے مشروط کرے گا تو معاملہ درست ہوگا اور مشروط کرنا باطل)۔

۱۰
بیع مشروط کرنا
بیع مشروط کرنا
بیع مشروط کرنا
بیع مشروط کرنا
بیع مشروط کرنا
بیع مشروط کرنا
بیع مشروط کرنا
بیع مشروط کرنا
بیع مشروط کرنا
بیع مشروط کرنا

باب
بیع مشروط
بیان میں

باب بیع مشروط (یعنی نقد کو نقد کے عوض بیچنے) کے بیان میں۔ صرف اس بیع کو کہتے ہیں کہ ایک ٹن کو دوسرے ٹن کے عوض میں فروخت کرے (مثلاً روپیہ کو اشرفی کے عوض یا سونے یا زری کے عوض خواہ روپیہ کو روپیہ کے عوض پس اگر دونوں ایک جنس کے ٹن ہوں (مثلاً روپیہ کو روپیہ کے عوض یا اشرفی کو اشرفی کے عوض فروخت کرنا چاہیں) تو (بیع کی دستی کے لیے) شرط یہ ہے کہ دونوں

ہوں کم نیادہ نہوں اور بائع) اور مشتری کا قبضہ مجلس عقد میں ہو جاوے
 اگرچہ دونوں چیزیں خوبی اور گرٹہت میں جدا ہوں (مثلاً اگر چہ روپے کے لکھ بھوکے
 روپے سے ملے تو بیع اسوقت درست ہوگی کہ دونوں وزن میں برابر ہوں اور اسی
 مجلس میں قبضہ کر لیا جاوے گو سکے اور گرٹہت میں فرق ہو) اور اگر دو جنس کے ثمن کا بدلہ
 ہو (مثلاً روپے کو اشرفی کے عوض جیسا منظور ہے) تو (اُس میں شوا صرف یہ ہو کہ) بائع اور
 مشتری مجلس عقد میں قبضہ کر لیں (وزن کی برابری شرط نہیں) اس سے یہ نکلا کہ اگر
 سونے کو چاندی کے عوض اٹکل سے پیچین اور اسی مجلس میں قبضہ کر لیں تو یہ بیع
 درست ہوگی (اسی لیے کہ دو جنسوں کے ہونے کی جہت سے وزن کی کمی بیشی کا تو مضائقہ
 نہیں مگر مجلس میں قبضہ کرنا لازم تھا وہ ہو چکا) بیع صرف میں قبضہ کرنے سے پیشتر
 ثمن میں تصرف کرنا درست نہیں مثلاً ایک اشرفی کے روپے بھٹلے اور انکو بدوون قبضہ
 کیے مشتری سے انکے عوض میں ایک تھان خرید لیا تو اس تھان کی بیع فاسد ہوگی
 (اسی لیے کہ ثمن میں قبضے سے پیشتر تصرف کیا) اگر بائع نے ایک لونڈی منسلی پہنے
 دو ہزار کو بیچی کہ ہر ایک کی قیمت ہزار ہو اور مشتری نے ہزار روپے اسکو اسوقت پہنے
 تو یہ ہزار منسلی کے دام ہونگے (اسی لیے کہ منسلی کی بیع صرف میں داخل ہو تو درست
 بیع کے لیے ہزار نقد کو منسلی کا دام ٹھیرا دینگے) اور اگر دو ہزار کو خریدی اسطرح کہ
 ہزار نقد اور ہزار ادھار تو نقد منسلی کا دام ہو گا تا کہ بیع درست ہو۔ اگر بائع نے ایک
 تلوار سو کو بیچی جس میں پچاس کانور ہو اور مشتری نے پچاس نقد دیے تو یہ اُس زلیو کا دام
 ہے اگرچہ مشتری نہ کہے کہ یہ زلیو کا دام ہے یا یہ کہہ دے کہ یہ پچاس منجلہ دونوں کے دام
 ہے اور اگر بائع اور مشتری مول تول کر کے بدوون لیے دیے علحدہ ہو جاوین تو اگر

زیور تلوار کا اس طرح لگا ہو گا کہ بدون ضرر کے اس سے علیحدہ ہو سکتا ہو تب تلوار
کی بیع درست ہوگی اور زیور کی باطل اور اگر اس طرح لگا ہو کہ بدون ضرر کے جدا ہو سکے
تو دونوں کی بیع باطل ہوگی۔ اور اگر بائع نے ایک چاندی کا برتن فروخت کیا اور مشتری
سے کسی قدر دام لے لیا اور دونوں علیحدہ ہو گئے تو حسب قدر کا دام لیا اس قدر کی بیع درست
ہوگی اور برتن بائع اور مشتری دونوں میں مشترک رہیگا اور اگر اس میں سے کچھ دوا
کسی اور کا نکل آوے تو مشتری کو اختیار ہے (چاہے باقی برتن کو حصہ رسد دام دیکر لے لے
خواہ بائع کو واپس کر دے۔ اور اگر چاندی کا ٹکڑا بائع نے فروخت کیا اور اس میں سے کسی قدر
دوسرے کا ٹکڑا تو مشتری باقی کا ٹکڑا حصہ رسد دام کے عوض لے لے پھیر دینے کا اختیار
نہیں (اسی لیے کہ برتن میں تو شرکت سے نقصان ہوتا ہے ایسے پھرنے کا اختیار دیا گیا
اور چاندی کے ٹکڑے میں شرکت سے کچھ نقصان نہیں ایسے پھرنے کا اختیار ہوگا) اور
جن صورتوں میں کہ ایک جنس مقابل دوسری جنس کے ہو سکتی ہو انکی بیع کمی بیشی کے
ساتھ درست ہے (مثلاً) ایک اشرفی اور دو روپے کو دو اشرفی اور ایک روپے کے
عوض بیچنا اور ایک پلہ گیہون اور جو کو دو نوٹے دو دو پتے کے عوض اور گیارہ
روپے کو دس روپے اور ایک اشرفی کے عوض اور ایک کھرے اور دو کھوٹے روپوں
کو دو کھرے اور ایک کھوٹے روپے کے عوض فروخت کرنا اور ایک اشرفی کو ایسے دس
روپے کے عوض بیچنا جو بائع کے ذمے قرض ہیں یا مطلق دس روپے کو بیچنا اور پہلی
صورت میں بائع اشرفی مشتری کے حوالے کرے اور اسکے عوض کے دس روپے اپنے ذمے
لے لے قرض میں مجرادے (یعنی نہ بائع مشتری سے کچھ لے نہ مشتری بائع سے اور وجہ ان معاملات
کی درستی کی یہ ہے کہ دو روپے مقابل ایک اشرفی کے اور دو اشرفیاں مقابل ایک

کی بیعت ہوتی ہے
یہ غریب اور بھائی

معاشرے میں جو
سوداگر لے لے
عنایت اللہ بن
نصف

ہو سکتی ہیں اس طرح دو پلے گھبون کے جو کے ایک پلے کے عوض اور دو جو کے گھبون کے
 ایک کی عوض ہو سکتے ہیں اور جن چیزوں میں کہ چاندی اور سونا غالب ہو تو وہ سونا
 چاندی ہی ہیں (یعنی ملونی کے سکون وغیرہ میں اگر سونا یا چاندی زیادہ ہو تو اسکا
 حکم نری چاندی سونے کا ہے) یہاں تک کہ اگر بے میل خالص چاندی سونے کو میلدا
 کے عوض فروخت کریں یا دونوں طرف (میں) میلدا رہی ہوں تو انکی بیع بدون
 وزن کے برابر ہونیکے درست نہوگی (مثلاً ایک اچھے روپے کو کھوٹے کے عوض میں فروخت
 کریں تو بیع جب درست ہوگی کہ دونوں وزن میں برابر ہوں اور جس صورت میں کہ وزن مختلف
 ہو بیع ناجائز ہوگی ہاں اگر تول کی کمی والے کی طرف بٹہ لگا لیا جاوے تو بیع درست ہوگی)
 اور ایسے روپیوں کا قرض لینا بھی وزن ہی سے درست ہے (شمار سے نہیں) اور جن روپیوں
 اور اشرفیوں میں بیل کی چیز غالب ہو وہ روپیوں اور اشرفیوں کے حکم میں نہیں ایسے
 سکون کو جنس کے ساتھ کمی بیشی سے بچنا درست ہے اور انکا قرض لینا رواج کے
 موافق وزن یا شمار یا دونوں طرح سے درست ہے اور اگر ایسے سکون کا رواج ہو تو میں
 انکو قرار دینے سے معین نہونگے (مثلاً ایسے دل سکونکی عوض کوئی چیز لی تو فیروز نہیں
 کہ جو دل بائع نے دیکھے ہوں وہی دیوے بلکہ انکے سوا کوئی سے دس دیسے ہی دے سکتا ہے)
 اور اگر رواج انکا نہ ہو تو معین کرنے سے متعین ہو جاوینگے (اسلیئے کہ صورتیں انکا حکم میں
 نہ ہوگا بلکہ اسباب کے حکم میں ہونگے) اور جن سکون میں ملونی برابر ہو (یعنی جتنی چاندی ہو
 اتنی ہی اور چیز ملی ہو پس) انکا حال بیع اور قرض لینے میں (تو) ان سکون کا سا ہی
 جن میں چاندی زیادہ ہو اور بیع صرف میں ان سکون کا سا ہو جن میں ملونی زیادہ ہو
 کی بیشی کیساتھ بیع درست ہوگی مگر مجلس عقد میں قبضہ کرنا شرط ہوگا) اور اگر ان

سکون کی عوض میں ملوئی زیادہ ہو یا رائج پیسوں کے بدلے میں کسی چیز کو مول لیا اور پھر ان سکون یا پیسوں کا پلن نہ بنا تو بیع باطل ہو جاوے گی اور رائج پیسوں کے عوض میں بیع درست ہے اگرچہ معین نہ کیے جاوین (اسی لیے کہ رائج پیسے مثل روپوں کے ہیں اور رائج کی صورتیں شن ہو کرتے ہیں) اور بے پلن پیسوں کی عوض میں بیع درست نہیں جب تک کہ انکو معین نہ کرے (اسی لیے کہ بے رائج پیسے مثل اسبا کے ہیں) اگر ایک شخص نے پیسے قرض لیے تھے بعد کو وہ بے پلن ہو گئے تو واجب ہے کہ دیے ہی پیسے قرض خواہ کے حوالے کرے (جیسا کہ قرض کا حکم ہے ان پیسوں کی قیمت ہٹانی واجب نہیں) اور اگر کوئی چیز نصف روپے کے پیسوں کی عوض خرید کرے تو بیع درست ہوگی (اور نصف روپے کے پیسے دینے پڑینگے) اور اگر صرف کو ایک روپہ دے اور یہ کہے کہ مجھ کو ایک ٹھنی رتی کم کی اور آٹھ آنے پیسے دیدے تو صحیح ہے (اسی لیے کہ نصف روپہ رتی کم تو آٹھ رتی کم کے مقابل ہوگا اور باقی یعنی نصف روپہ رتی زیادہ مقابل پیسوں کے ہو جاوے گا)

کتاب الکفالتہ

امین (کسی کے) ضامن ہونیکا بیان ہر دوسرے کے ذمے کے ساتھ اپنا ذمہ ملانا مطالبہ میں ضمانت کہلاتا ہے (یعنی جو صحافہ اور تقاضا دوسرے کے ذمے ہو اسکو اپنے اوپر لے لینا کفالت اور ضمانتی ہے) واضح ہو کہ جو شخص ضامن ہوتا ہے اسکو کفیل کہتے ہیں اور جس کی طرف سے ضامن ہوتا ہے اسکو مکفول عنہ اور جس کے واسطے ضامن ہوتا ہے اسکو مکفول کہتے ہیں پھر ضمانت کی دو قسمیں ہیں اول قسم ضمانتی ذات کی یعنی (حاضر ضامن) (ہو اور وہ) درست ہے گو ایک شخص کے کئی ضامن ہوں (کہ ہر شخص اسکا حاضر ضامن ہو جاوے گا) اور حاضر ضامنی اس طرح کہنے سے ہوتی ہے کہ کفیل لین کہے کہ میں اسکی ذات کا کفیل

کتاب الکفالتہ

یا ایسے جزو کا کفیل کہ جس سے بدن مراد ہوتا ہے (مثلاً کہے کہ اُسکے منہ خواہ گردن
خواہ سر وغیرہ کا کفیل ہوں) یا جزو غیر معین کا کفیل بتاوے (مثلاً کہے کہ اُسکے آٹھ
پاتھائی یا چوتھائی کا ضامن ہوں) یا یہ کہے کہ میں اُسکا ضامن ہوا یا یوں کہے کہ یہ
شخص میرے فمے پر ہے یا میری طرف ہی یا میں اُسکا ذمہ دار یا طرف دار ہوں (تو ان
سب الفاظ سے ضامن ہو جاتا ہے) لیکن اگر یوں کہیگا کہ میں اُسکے بچانے کا ضامن
ہوں تو (اس جملے سے) ضامن نہ ہوگا اگر ضامن کفالت میں شرط کرے کہ مکفول عنہ کو
فلان وقت حاضر کروں گا تو اس وقت میں اگر مکفول لے درخواست کرے تو اُسکو لازم ہو کہ
مکفول عنہ کو حاضر کر دے پھر اگر حاضر کر دے تو بہتر ورنہ حاکم ضامن کو قید کرے اور اگر مکفول عنہ
وہاں نہ ہو تو حاکم ضامن کو اتنی مہلت دے کہ ضامن اُسکے پاس جاوے اور چلا آوے
پس اگر اس قدر مدت بھی گزر جاوے اور حاضر نہ کرے تو حاکم ضامن کو قید کرے اور اگر
مکفول عنہ ایسا عائب کہ اُسکا پتہ محکم نامعلوم نہ ہو تو ضامن سے مواخذہ نہ ہوگا (اور
نہ وہ قید ہوگا) اگر ضامن نے مکفول عنہ کو ایسی جگہ حاضر کر دیا کہ مکفول لہ وہاں اُس سے
جھگڑ سکتا ہے مثلاً کسی شہر میں حاضر کر دیا تو ضامن ضمانت سے بری ہوا۔ (اور اگر
قاضی کی کچھری میں حاضر کر دینا ٹھیرا تھا تو وہیں حاضر کر دینا پڑیگا مکفول عنہ مرنے
سے یا ضامن کے مرجانیسے کفالت باطل ہو جاتی ہے مگر مکفول لہ کے مرنے سے باطل نہیں ہوتی
ضامن حق ضمانت سے بری ہو جاتا ہے اگر مکفول عنہ کو مکفول لہ کے سوا کر دے اگرچہ کفالت
کو نہیں یہ نکہا ہو کہ اگر میں سپرد کروں گا تو بری ہو جاؤں گا۔ اس طرح اگر مکفول عنہ خود حاضر
ہو جاوے تب بھی ضامن ضمانت سے بری ہو جاوے گا۔ اگر ضامن کے وکیل نے مکفول
کو کھڑے حاضر کر دیا یا ضامن کے قاصد نے اُسکو حاضر کر دیا تو بھی ضامن

بری ہو گیا۔ اگر ضامن کہے کہ جو کل کو میں حاضر نکرون تو میں ضامن ہوں اس مال کا جو اُس پر ہے اور پھر کل کو حاضر نہ کرے یا مکفول عنہ مر جائے تو ضامن کو اُس قدر مال دینا پڑے گا اگر ایک شخص دوسرے پر سواشر فی کا دعویٰ کرے اور تیسرے شخص کہے کہ اگر میں کل اُس کو نہ لا دوں تو یہ سواشر فی مجھ پر ہیں اور پھر کل کو اُس کو نہ پہنچائے تو سواشر فی اُس کو دینی پڑے گی۔ ایک شخص کسی حد یا قصاص میں ماغذی ہو تو اس سے جبراً نہ کہا جاوے کہ تو اپنا حاضر ضامن کیسکو دیدے (لیکن وہ خوشی سے دے تو مضائقہ نہیں) جب تک دو گواہوں مستند الحال یا ایک گواہ عادل کی گواہی نہ گذر چکے تب تک حد یا قصاص کی علت میں مدعا علیہ کو قید کرنا نہ چاہئے دوسری (قسم ضمانت کی) مال ضامن ہی (اور وہ دست ہے) گواہ کی مقدار معلوم ہو مگر مکفول عنہ کے ذمے پڑوین صحیح ہو اور وہ ان الفاظ سے ہوتی ہو کہ ایک شخص یوں کہے کہ میں ہزار روپیہ کا اُسکی طرف سے ضامن ہوں یا جو تیرا اُس پر ہے اُسکا یا جو تیرا نقصان ہو اس سے میں اُسکا یا جو تو نے فلاں سے بیع کی یا جو کچھ تیرا اُس کے ذمے ثابت ہو وہ میرے ذمے ہے یا جو تجھ سے فلاں شخص چھین لے وہ مجھ پر ہے (ان سب باتوں میں مال ضامن ہو جاوے گا) اب غرض ضامن اور قرضدار دونوں سے مواخذہ کر سکتا ہے لیکن اگر شرط ٹھیکہ جاوے کہ قرضدار بری ہو تو (البتہ صرف ضامن سے تقاضا ہو سکتا ہے اور اس صورت میں) یہ کفالت حوالہ ہو جاتی ہے (یعنی قرض ضامن پر پڑ گیا) اسی طرح اگر حوالے میں حوالے کر نیوالے کے بری الذمہ ہو نیکی قید ہو تو وہ کفالت ہو جاتی ہے اگر غرض ضامن اور قرضدار میں سے کسی سے تقاضا کرے تو اُس کو دوسرے سے بھی تقاضا ہو سکتا ہے (یہ نہیں ہو سکتا کہ دوسرا بری الذمہ بیٹھا رہے) کفالت کا تعلق اگر نا اُس شرط پر جو مناسب عقد ہو درست ہے اور شرط تین طرح پر عقد کفالت کے

ہوا کرتی ہو یا تو یہ کہ مکفول عنہ کے فے پر کوئی حق لازم ہوتا ہو اسکی شرط پڑے مثلاً
یون کہو کہ اگر مبیع کسی اور کی نکلی تو میں ضامن ہوں یا شرط کہ مکفول عنہ سے غی مدعی
وصول ہو سکے گا ورنہ پڑے مثلاً اگر زید مکفول عنہ ہو اور کفالت اسکی کوئی یون کرے کہ اگر
زید آویگا تو میں اسکا ضامن ہوں یا مدعی کا حق مدعا علیہ سے وصول ہونا دشوار ہو
اسکی شرط کفالت میں بیان کر دیجو مثلاً یون کہے کہ اگر مدعا علیہ شہر سے چلا جاویگا تو
میں ضامن ہوں (تو اس طرح کی شرطیں درست ہیں مگر شرط نامناسب درست نہیں
مثلاً یون کہنا صحیح نہیں کہ اگر ہوا چلی تو میں ضامن ہوں (کیونکہ ہوا کا چلنا عقد کے مناسب
نہیں) پس اگر اس طرح کی شرط ناجائز کی تو کفالت صحیح ہے اور مال فوراً دینا واجب
(اس شرط کے پائے جانے پر موقوف نہوگا) ضامن نے کہا کہ جہد مدعا علیہ پر مدعی کا نکلے
میں اسکا ضامن ہوں اور مدعی گواہ لایا کہ میرے اسپر نہ رہیں تو ضامن کو نہ ہر
دینے ہونگے اور اگر مدعی گواہ نہ لاوے تو جہد ضامن قسم کھا کر بتا دے اسقدر کا ضامن
ہوگا اور مکفول عنہ کا کہنا کفیل پر جاری نہوگا (یعنی جہد مکفول عنہ اپنے اوپر بیان
کر گیا اسقدر کفیل کو نہیں دینا پڑیگا) اور ضمانت مکفول عنہ کی اجازت سے اور بدون اجازت
دونوں طرح درست ہی پس اگر مکفول عنہ کے کہنے سے ضامن ہوا ہو تو جہد اسکو مکفول عنہ کی
طرف سے ادا کرنا پڑے وہ اس سے لے اور اگر اسکے حکم سے ضامن نہیں ہوا ہو تو مکفول عنہ
سے کچھ نہیں لے سکتا کفیل مکفول عنہ سے تقاضا نہ کرے جب تک کہ مکفول نہ کو اسکی
طرف سے مال نہ دیدے اور اگر مکفول کہ کفیل کے ساتھ ساتھ ہے تو کفیل بھی اصل یعنی مکفول عنہ
کے ساتھ پھر کفیل بری ہو جاتا ہو۔ اصل کے ادا کر دینے سے اگر مدعی اصل کو بری کر دے یا اصل کو
مستکمل دے تو کفیل بھی بری ہو جاتا ہو اور تقاضا بھی اسپر سے مل جائیگا اسکے برعکس

۱۷
اس صورت میں مکفول
بائع اور مکفول
شرعی تو وصوت
اور اسے چھیننے سے شرعی
خاص بائع کے لئے ہے
کہ دام را پس کرے
۱۸
از مکفول عنہ ہوتا
تو شرط ضمانت میں
جائز نہیں کیونکہ جب تک
نہ ضمانت کے علاوہ

(مثلاً اگر غلام مشترک و نو نکا ایک ہی عقد میں یکے تو ایک کو دوسرے کی ضمانت کرنی باطل ہے۔ اور اگر دو عقد میں آدھا آدھا یکے اور پھر ایک شریک دوسرے کا ضمان ہو تو صحیح ہے) عہدہ کے لفظ کے ساتھ کفالت باطل ہے (اس واسطے کہ عہدہ کے کئی معنی ہیں کاغذ و وثیقہ عقد حقوق عقد خیار شرط ضمان و رک پس بسبب جہات مطلب کے کفالت صحیح ہوگی) یہ طرہ باطل ہے کفالت چھڑانے کی (کیونکہ چھڑانے کے معنی یہ ہیں کہ بیع کو اسکے مستحق سے چھڑا کر مشتری کو دیدے اور اس پر کفیل کو قدرت نہیں ہے) اور باطل ہے کفالت مال کتابت کی (مکاتیب کی طرف سے) فصل اگر مدعا علیہ کفیل زیر مطلب دیکھیں اس سے کہ کفیل نے مدعی کو دیا ہو تو اب اس سے نہ پھیرے (کیونکہ کفیل نے گواہ بھی مدعی کو نہیں دیا ہے مگر آگے کو تو دیگا) اس مال کی تجارت سے اگر کفیل کچھ پیدا کرے مدعی کو دے سے پہلے تو یہ نفع کفیل کا ہے مگر مدعا علیہ کو پھر دینا اس نفع کا اس وقت مستحب ہے کہ مال مذکور سے معین ہو (نہ نقد) اگر مدعا علیہ اپنے کفیل سے کہے کہ مجھ پر بیع عینہ کر لے یعنی مثلاً اس قرض خرید دے اور پھر اسکو بیچ کر مکفول لے کو میری طرف سے دیدے اور کفیل ایسا ہی کرے تو یہ خرید کفیل کے واسطے ہے اور جو نفع کہ اس اطلس کے بائع نے لیا وہ کفیل کے فائدے ہے (نہ مکفول غنہ کے واضح ہو کہ بیع عینہ اسکو کہتے ہیں کہ سوروپیہ اودھار کو کسی سے کچھ خرید کر نوے روپے نقد کو اور کے ہاتھ بیچ دالے پس صورت مذکورہ میں کفیل مکفول غنہ کے کہنے سے اسکا وکیل نہیں ہو جائیگا کہ نفع نقصان اسکے موکل کے فائدے ہو بلکہ یہ خرید اور جو اس میں نقصان پاوے کفیل کے ذمہ ہے کیونکہ جب ایک خیر قرض مولیٰ اور نقد بیچی ہو کچھ نقصان ضرور ہوگا اور اس شے کے بائع کو نفع رہیگا) جو شخص کفیل ہو اس مال کا جو مدعی کا مدعا علیہ کے ذمے نکلے یا اسکا جو حاکم مدعی کو مدعا علیہ سے دلائے اور مدعا علیہ

۱۷
 ہے جسے شری
 اس بات کا خیال
 کہ بیچ میں اگر
 حق ہو گا تو وہ میرے
 ذمہ ہے اور پو

غائب ہو جاوے اور پھر مدعی کفیل پر گواہ لاوے اس مضمون سے کہ میرے مدعا علیہ پر ہزار روپے آتے تھے یہ گواہ اُسکے مقبول نہونگے (یعنی کفیل سے ہزار دلوئے جاوینگے جب تک کہ مدعا علیہ حاضر نہ ہوے) اگر مدعی اس مضمون کے گواہ لاوے کہ میرا مدعا علیہ پر اس قدر روپیہ یا مال ہے اور یہ شخص اُسکا کفیل ہے اُسکے حکم سے تو اس مال کے دلانے کا کفیل اور مدعا علیہ غائب دونوں سے حکم کیا جاوے گا اور اگر گواہوں سے بغیر حکم مدعا علیہ کے کفیل ہونا ثابت ہو تو فقط کفیل ہی سے وہ مال دلایا جاوے گا۔ اگر ایک شخص کفیل ہوا اُسکا کہ اگر بیع کسی اور کی نکلے گی تو میں میرے فے ہی تو یہ کفالت گویا اُس بیع کا مان لینا اور اقبال ہے (یعنی اگر پھر یہ کفیل کہے کہ یہ شے مینے مول لی ہی تو سنا نہ جائیگا) بیع نامہ پر گواہی یا مہر کر دینی اُس بیع کا مان لینا نہیں ہے (بہا تک کہ اگر یہ گواہ دعویٰ کرے کہ بیع مین نے خریدی ہے تو سنا جائے گا) (کیونکہ گواہی اور مہر سے تو اتنا ہی ثابت ہے کہ عقد ہوئی خواہ کیسی ہو فاسد یا باطل یا صحیح) اگر ایک شخص ضامن ہو اور کسی کی طرف سے اسکی زمین کے خرچ کا یا خرچ کے بدلے مین کوئی شے گرورکھی یا آفات و حوادث کا ضامن ہوا (یعنی کہا کہ اگر حادثہ پڑے گا تو مجھ پر ہے) یا کسی چیز کو شریکون مین بانٹے کا ضامن ہوا تو یہ ضمانت اور رہن وغیرہ سب جائز مین کفیل اگر کفول نہ سے کہے کہ مین فلان شخص کی طرف سے تیرے لیے اُن سوا روپیوں کا ضامن ہوں جو ایک مہینے مین اُسکو دینے تھے۔ اور وہ کہے مہینے کا وعدہ نہیں ہے بلکہ مال مین میرے اُسپر جاہل مین تو اس صورت مین ضامن کا قول معتبر ہے زید نے ایک لونڈی خریدی اور عمر و ضامن ہوا کہ اگر لونڈی کسی اور کی نکلیگی تو اُسکے دام کا مین ضامن ہوں اور لونڈی کسی اور کی نکلی تو زید عمر و سے مواخذہ نہ کرے جب تک کہ قاضی

باع کو حکم لونڈی کی قیمت واپس کر دینے کا نکرے۔

باب۔ دو شخصوں کے ضامن ہونے اور غلام کے ضامن ہونے اور غلام کی طرف سے ضامن ہونے کے بیان میں۔ دو شخص فرضدار ہیں اور ہر ایک دوسرے کا ضامن ہوا فرض خواہ کے واسطے جو کچھ ایک ادا کرے اُسکو دوسرے سے نہیں لے سکتا اگر ایک آدمی قرض سے زیادہ ادا کر دے تو اس زیادتی کو دوسرے سے لے سکتا ہے۔ اگر دو شخص ایک کے کفیل ہوئے تمام مال کے اور پھر یہ دونوں آپس میں ایک دوسرے کے کفیل ہوئے تو جو کچھ ایک ادا کرے اُسکا آدھا دوسرے سے لے یا جو کچھ ادا کیا ہی سب صیل سے لے (اگر اُسکے حکم سے کفالت ہوئی ہو) اگر معی ان دونوں کفیلوں میں سے ایک کو بری کرے تو دوسرے سے سب مال لے سکتا ہے۔ دو شخصوں میں شرکت مفاوضہ ہو اور دونوں مقروض ہیں اور شرکت مذکور ان دونوں نے توڑ ڈالی تو فرض خواہ جس سے چاہے سب قرض وصول کر سکتا ہے ہر ایک جب تک نصف سے زیادہ قرض ادا نہ کر دے دوسرے سے کچھ نہیں لے سکتا ایک شخص اپنے دو غلاموں کو ایک ہی بار مکاتب کرے اور یہ دونوں غلام آپس میں ایک دوسرے کے کفیل ہو جائیں تو جو کچھ ایک ادا کر دے اُسکا آدھا دوسرے سے وصول کرے۔ اسی صورت میں کتابت کے بعد اگر مالک نے دونوں میں سے ایک کو آزاد کر دیا تو جو کچھ نہیں آزاد کیا اُسکا زر کتابت جس سے چاہے لے سکتا ہے (خواہ اُس آزاد سے خواہ مکاتب سے) اگر آزاد سے مالک لے تو آزاد مکاتب سے لے سکتا ہے اور اگر مکاتب سے لے تو وہ آزاد سے کچھ نہیں لے سکتا۔ جو شخص غلام کا ضامن ہو اُس مال کا جو بعد آزادی کے اُس پر واجب الادا ہو (یعنی اگر کوئی ضامن نہ ہو تو بعد آزادی کے اُس پر واجب الادا ہو) اسی صورت میں وہ مال نے الحال واجب ہو گا آزادی پر موقوف نہیں ہو گا۔

باب۔ دو شخصوں کے ضامن ہونے اور غلام کے ضامن ہونے کے بیان میں

۱۰
مذکورہ مفاد سے ایک شخص کو دوسرے شخص کا مال پر بار برادر لگا کر تجارت کو ان اور ایک اپنے نام سے ایک طرف سے کفیل اور دیکھ

غلام نے اُسے معین نہ کیا ہو (کہ مجھ پر اتنا چاہیے) ایک شخص نے دوسرے کے باس غلام کا دعویٰ کیا کہ میرا ہے اور ایک شخص ضامن ہو گیا کہ تہا لا ہوگا تو میں دنگا پھر غلام مر گیا اور مدعی گواہ لایا کہ یہ غلام میرا تھا تو ضامن کو غلام کی قیمت دینی پڑیگی۔ اگر ایک شخص کسی غلام پر مال کا دعویٰ کرے اور کوئی شخص غلام کے حاضر کر دینے کا کفیل ہو جاوے اور غلام جاوے تو حاضر ضامن والی بری ہو جاوے گی ضمانت سے۔ اگر غلام مالک کا ضامن ہوا اُسکے حکم سے اور مالک نے غلام کو آزاد کر دیا اور غلام نے آزادی کے بعد وہ مال مدعی کو ادا کر دیا یا مالک غلام کا ضامن اُسکی اجازت سے ہوا اور غلام کی آزادی کے بعد مال غلام کے طرف سے ادا کیا تو ان دونوں صورتوں میں غلام اور مالک ایک دوسرے سے مطالبہ نہیں کر سکتے (کیونکہ آزادی سے پہلے اگر ایک دوسرے کی طرف سے ادا کر دیتا تو دوسرے سے کچھ نہیں لے سکتا تھا۔ اسبطرح بعد آزادی کے ہوگا۔ واللہ اعلم)

کتاب الحوالہ

اسمین حوالہ کرنے کا بیان ہے۔ حوالہ کہتے ہیں قرض کو ایک کے ذمے سے دوسرے پر اتار دینا۔ قرض میں حوالہ درست ہے مگر عین میں (یعنی معین چیر و منہم درست نہیں) اگر محتمل (یعنی قرض خواہ جسکے مال کو دوسرے پر اتارا) اور محتمل علیہ (جس پر اتارا) راضی ہوں (تو حوالہ صحیح ہوگا) بعد حوالہ کے محیل (یعنی قرض دار جس نے اپنے ذمے سے اتار دیا) اُس قرض سے بری ہو جائیگا اگر محتمل اور محتمل علیہ نے حوالہ قبول کیا۔ محتمل محیل کے اوپر پھر تقاضا نہ کرے لیکن اگر اُس کا حق ہلاک ہو جاوے اسطرح کہ محتمل علیہ انکار کرے اور اس انکار پر قسم کھالے اور اُس پر کوئی گواہ بھی حوالے کے قبول کرے نہ کیا نہ ہو یا محتمل علیہ فلس کے ہو مر جاوے تو اس صورت میں قرض خواہ اصل قرض دار سے رجوع کر سکتا ہے (کیونکہ جس پر قرض اتارا)

کتاب الحوالہ

جہاں قرض ہے
وہاں قرض محیل
نہیں ہوتا
بلکہ محتمل علیہ
پر ہوتا ہے
اور محتمل
محیل کے
ذمے ہوتا ہے

اس سے وصول نہوا) اگر محتمل علیہ محیل سے وہ مال مانگے جو اُسپر اتارا تھا اور محیل کہے کہ (میں نے مفت حوالہ نہیں کیا تھا بلکہ) میرا جو تجھ پر اتارا تھا اُسکے بدلے میں میں نے اپنا ترش تجھ پر اتار دیا تھا تو (یہ کہنا محیل کا معتبر ہوگا) اور بقدر دین اُسکو دینا پڑیگا (اور محتمل علیہ کے فمے پر اُسکا قرض ثابت نہوگا اور قول محتمل علیہ کا ہی معتبر ہوگا) اگر محیل محتمل سے کہے کہ میں نے حوالہ اس واسطے کیا تھا کہ محتمل علیہ سے میرے واسطے روپیہ وصول کرادور محتمل کہے کہ تو نے میرے قرض کو اُسپر اتارا تھا جو میرا تجھ پر اتارا تھا تو اس صورت میں محیل کا قول معتبر ہو (یعنی فقط حوالہ کرنے سے محیل پر قرض ثابت نہوگا) اگر محیل محتمل علیہ سے کہے کہ زید کے پاس میری امانت ہے اُسکو لیکر محتمل کا قرض جو مجھ پر ہے ادا کرے) تو یہ حوالہ صحیح ہے پس اگر ہلاک ہوگئی وہ امانت زید کے پاس تو محتمل علیہ بری الذمہ ہو گیا (کیونکہ حوالہ تو امانت پر تھا اور امانت ضائع ہوگئی تو اُسکو اپنے پاس سے مال دینا نہیں پڑے گا) مکروہ ہے سفاج (اور سفاج جمع ہفتیمہ کی جو معرب ہے سفتہ کا یعنی قرض دینا اس طرح پر کہ خطرہ راہ وغیرہ کا نہ رہے جس طرح ہندوی ایک جگہ سے دوسری جگہ بھیجتے ہیں سفتیمہ کی اصل یہ ہے کہ ایک لاشی کو خالی کر کے اُس میں مال رکھ کر اپنے ہمراہ لیجاتے تھے تاکہ کسی کو خبر نہو اور راہ کے خطرہ سے محفوظ رہے) ۴۔

کتاب القضاء

اس میں قاضی ہونے وغیرہ کا بیان ہے جو شخص گواہی کے قابل ہے وہی قاضی بھی ہو سکتا ہے فاسق قاضی ہو سکتا ہے جیسے گواہی دے سکتا ہے مگر مناسب نہیں ہے کہ فاسق کو قاضی کیا جاوے۔ اگر قاضی عادل ہو اور پھر بسبب رشوت لینے کے فاسق ہو جاوے تو عہدہ قضا منسلک نہیں ہو جائیگا لیکن لائق معزول کرنے کے ہو جائیگا اگر رشوت دیکر کوئی عہدہ

لیوے تو قاضی نہوگا فاسق فتویٰ دینے کے قابل ہے (یعنی حکم شرعی مسائل فقہیہ میں
سائل سے بیان کر دے) اور ایک دوا بیت میں فاسق قابل فتویٰ نہیں چاہیے کہ نفی مزاج
اور سنگدل اور سرکش اور دشمنی کر نہ والا نہ ہو۔ قاضی ایسا شخص ہونا چاہیے جسکی پرہیزگاری
اور عقل اور صلاح اور سمجھ اور حدیث دانی اور صحابہ رض کے قول اور شریعت کی راہوں کے
عالم ہونے پر اعتماد ہو مجتہد ہونا قاضی کے حق میں بہتر ہو (ایسا نہیں کہ بدولت اسکے
عہدہ قضاء درست نہ ہو) مفتی کو بھی ایسا ہی ہونا چاہیے (جیسا قاضی ہو) ایسے شخص کو وحدت
قضا کا اختیار کرنا مکروہ ہے جسکو اپنے ظلم کر نیکا خوف ہو اور جو ظلم کرنے کے خوف سے مانوا
ہو تو اسکے حق میں عہدہ قضا مکروہ نہیں مگر قاضی ہو جانے کی خواہش نہیں چاہیے
عہدہ قضا کو بادشاہ عادل اور ظالم اور باغیوں کے یہاں سے جو عادل بادشاہ کے ملک تک
غالب ہو گئے ہوں لینا جائز ہے جو شخص قاضی کیا جاوے اسکو چاہیے کہ پہلے قاضی کا فتر
طلب کرے فتر سے مراد وہ بستے ہیں کہ جن میں دستخطی نوشتے اور محضر وغیرہ ہوں۔
اور چاہیے کہ قیدیوں کو دیکھے جو قیدی اقرار کرے کیسے حق کا یا اسپر گواہ قائم ہوں تو
وہ حق اسپر لازم کرے اور نہیں تو منادی پھر وائے (کہ جبکا اس قیدی سے دعویٰ ہو
وہ حاضر ہو اگر کوئی حاضر نہ ہو تو اس قیدی کو چھوڑ دے) اور قاضی تو امانتوں میں امان
وقت کی پیداواری میں گواہوں پر یا اقرار پر عمل کرے قاضی معزول کے کہنے پر عمل
نکرے لیکن اگر کوئی قابض و متصرف کسی چیز کا کہے کہ مجھے یہ امانت یا وقف کا غلہ قاضی معزول
نے دیا ہے تو اس صورت میں قاضی معزول کا قول قبول کرے مسجد میں بیٹھ کر اپنے گھر پر قاضی
کچہری کرے جو کوئی بد یہ بھیجے قاضی کو اسے پھیر دے۔ مگر جو کوئی قاضی کا رشتہ دار
یا جو قاضی ہونے سے پہلے بھیجا کرتا تھا بھیجے تو وہ قبول کر لے۔ دعوت بھی نہیں

قبول نہ کرے خصوصاً وہ جو صرف قاضی ہی کی دعوت ہو۔ نماز جنازہ اور عیادت مرض کے لیے قاضی کو جانا چاہیے۔ مدعی مدعا علیہ دونوں کو برابر بٹھا دے اور دونوں کی طرف برابر توجہ کرے اور ایک سے کان میں بات نہ کرے اور نہ اشارے سے اُن میں سے کسی سے کچھ نہ کہے اور نہ کسی کو انہن سے بحث سکھائے اور نہ کسی کی دعوت کرے اور نہ ہنسی کرے اور گواہ گواہی دینے کا طریقہ نہ سکھاوے فصل جب مدعی کا حق مدعا علیہ پر ثابت ہو جاوے تو حکم کرے مدعا علیہ کو کہ جو کچھ تجھ پر ثابت ہوا مدعی کے حوالے کر۔ اگر وہ دینے سے انکار کرے تو اسکو قید کرے اس حق کے بدلے میں بشرطیکہ یہ حق کسی شے کی قیمت ہو (جو مدعی نے پہنچی تھی) یا قرض ہو یا مہر مجمل ہو یا ضمانت سے کچھ مال لازم ہو یا ہو اسکے سوا اور حقوں میں اگر مدعا علیہ اپنی مفلسی کا دعویٰ کرے تو قید نہ کرے پس اگر مدعی اسکی امیری ثابت کر دے تو قید کرے حسب قدر مصلحت ہو اور بعد قید کے آدمیوں سے پوچھے اگر اسکا کوئی مال ظاہر نہ ہو تو اسکو چھوڑ دے مگر قرضخواہوں کو اس سے مواخذہ کر نیسے مانع نہ ہو۔ (یعنی قرضخواہوں کو اختیار ہے کہ باوجود اسکے پاس مال نہ نکلنے کے اس سے مواخذہ کریں) اگر قید سے پہلے مدعا علیہ مفلسی کے گواہ لائے تو انکو قاضی نہ سنے اگر دونوں قسم کے گواہ قائم ہوں (یعنی مدعا علیہ مفلسی کے گواہ لاو اور مدعی غیر مفلسی کے) تو غیر مفلسی کے بہتر ہونگے۔ جو تو انکر یعنی غیر مفلس مدعا علیہ مدعی کے حق کے دینے سے انکار کرے اسکو ہمیشہ قید رکھنا صحیح ہے (جب تک ادا نہ کرے) خاوند اپنی بیوی کے نفقے کی بابت قید کیا جاوے نہ باپ بیٹے کے قرض کے سبب سے (مگر اس وقت کہ باپ اسکے روٹی کپڑے وغیرہ دینے سے انکار کرے)۔

باب بیان میں قاضی کے خط لکھنے کے دوسرے قاضی کو (یا اور کسیکو) ایک قاضی دوسرے

ک

باب قاضی کے خط لکھنے میں دوسرے قاضی یا اور کسی

قاضی کو سوامی حد و قصاص کے اور حقوق کے باب میں لکھ سکتا ہو۔ اگر اُس قاضی کے پاس گواہوں نے گواہی دی کسی حاضر شخص پر تو یہ قاضی دوسرے کو لکھے کہ میں نے گواہوں کی گواہی سے اس پر یہ حکم کیا ہے ایسے خط کو سبھل کہتے ہیں۔ اور اگر اُس کے پاس گواہ گواہی ہو جو شخص پر نہ دین بلکہ غائب شخص پر دین جو دوسرے قاضی کے علاقے میں ہو تو اُس کو حکم دینا درست نہیں بلکہ گواہی کو لکھ بھیجے کہ گواہ یوں بیان کرتے ہیں تاکہ دوسرا قاضی ہو جب اُس کے حکم کرے ہر طرح کے خط کو مکتوب حکمی کہتے ہیں۔ مکتوب حکمی حقیقت میں گواہی کا ایک جگہ سے دوسری جگہ نقل کرنا ہے۔ یہ قاضی خط کو گواہوں کے رو برو پڑھے اور اُس پر اُس کے سامنے مہر کر کے اُن کو دیدے پھر حسب یہ خط دوسرے قاضی کے پاس پہونچے تو اس مہر کو دیکھے اور بغیر حاضر ہونے مدعا علیہ اور گواہوں کے اُس کو قبول نہ کرے پس اگر گواہ گواہی دین کہ یہ خط فلان قاضی کا ہو اُسے اپنی کچھری میں ہمارے سپرد کیا ہے اور ہمارے رو برو پڑھا ہے اور اُس پر مہر کی ہے تو اُس کو کھولے اور مدعا علیہ کے رو برو پڑھے اور جو خط میں ہو وہ اُس پر لازم کرے۔ خط جس قاضی کا ہے اُس کے مرنے خواہ معزول ہونے سے یا جس کو لکھا ہے اُس کے مرنے سے باطل ہو جائے گا ہاں اگر مکتوب ایسے نام کے بعد یہ لکھا کہ مسلمانوں کے قاضیوں میں جس کے پاس یہ خط پہونچے وہ اُس کی تعمیل کرے تو مکتوب ایہ کے مرنے سے باطل نہ ہوگا۔ جس کے باب میں یہ خط لکھا گیا ہے اُس کے مرنے سے یہ خط باطل نہ ہوگا سوامی حد و قصاص کے اور حکموں کی قضا و عورت کر سکتی ہے۔ قاضی اپنا نائب کیس کو نہ کرے لیکن اگر اُس کو نائب کھنڈ کا اختیار دیا گیا ہو تو نائب کر سکتا ہے بخلاف اس شخص کے جو جمعہ کا امام مقرر کیا گیا ہے اگر اُس کو نائب کرنیکا اختیار ہے گواہوں سے نہ کہا گیا ہو) اگر قاضی کے پاس دوسرے قاضی کا

حکم آوے تو اسکی تعمیل کرے بشرطیکہ وہ مخالف قرآن اور حدیث مشہور اور
اجماع امت کے نہ ہو۔ اگر جھوٹی گواہی پر قاضی نے حکم کر دیا تو صحیح ہر عقد و عین اور منہ
مین ظاہرین بھی (یعنی قاضی اگر حکم کرے جھوٹی گواہی سے نکاح یا بیع یا سہ یا طلاق وغیرہ
مین تو یہ حکم جاری ہوگا ظاہر اور باطن دونوں مین یعنی اس چیز سے نفع لینا حلال ہو جائیگا)
نہ الماک مرسله مین (یعنی ان ملکوں کے دعوی مین کہ مدعی سبب ملک کا دعویٰ کرے
صرف ظاہرین حکم جاری ہوگا باطن مین نہ ہوگا۔ مثلاً زید نے دعویٰ کیا عورت پر نکاح کا
اور وہ دوسرے کے نکاح مین ہے اور یہ بیان نہ کیا کہ شوہر اسکو چھوڑ دیا ہو اور قاضی نے
جھوٹی گواہی سے مدعی کو وہ عورت و لادہ کی صحبت اسکو صحیح نہیں اسلئے کہ
اپنا نکاح مطلق بیان کیا تھا شوہر کی طلاق کو جو سبب ملک تھی بیان نہیں کیا تھا اور اس
مسئلے مین امام شافعی کا خلاف ہے اور دلیل امام اعظم رحمہ کی یہ ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے
سامنے ایک شخص نے ایک عورت پر دعویٰ نکاح کا کیا اور جھوٹے گواہ قائم کیے حضرت علی
نے وہ عورت اسکو و لادہ عورت نے کہا یا امیر المؤمنین میرا نکاح اس سے کر دیجیے آپ نے فرمایا
ان دونوں گواہوں نے نکاح کر دیا یعنی پہلا حکم جاری ہو گیا ظاہر اور باطن مین اور قاضی کا
حکم ایک نیا عقد پیدا کر دیتا ہے جیسکے نیا عقد ہونا ممکن ہو اور جسکے نیا عقد نہ ہو سکتا ہو وہاں
البتہ حکم قاضی سے نیا عقد نہ ہوگا۔ مثلاً عورت اگر دوسرے کی منکوحہ یا مدعی کی ذمی رحم
محرم ہو تو قاضی کے حکم سے نکاح نہ ہوگا واللہ اعلم) غائب پر قاضی حکم کرے جب تک
اسکا قائم مقام حاضر نہ ہو جیسے وکیل یا وصی یا وہ چیز جسکا غائب پر دعویٰ کرنا ہے
سبب ہو اس چیز کا جسکا حاضر پر دعویٰ کرتا ہے مثلاً دعویٰ کرے ایک چیز مبین نکاح
ایک حاضر کے قبضے مین ہر یوں کہہ کر کہ یہ مین نے فلان غائب سے خریدی ہے کیونکہ خریدنے

یعنی قائم مقام مین طرح
ہو سکتا ہے غائب غائب
خود کیا ہو جیسے وکیل ہو
یا شوہر کی دوست ہو
جیسے مدعی ہو یا غائب
اسلئے کہ جس پر نکاح
غائب ہو کر تادی وہ عام
شخص پر دعویٰ کرے گا
سبب لازم ہو تو ایسے
صورت مین عام شخص
قائم مقام غائب ہوگا

غائب سے سبب ہے دعویٰ کا حاضر پر قاضی کو اختیار ہے کہ یتیم کا مال کیسکو قرض دیدے اور اُسکا خط لکھ لے نہ وصی اور باپ کو (یعنی وصی کو یتیم کا مال اور باپ کو چھوٹے بیٹے کا مال قرض دینے کا اختیار نہیں)۔

باب پنج بدنے کے بیان میں اگر دو شخصوں نے ایک کو بیچ بدلتا کہ دو دنوں میں فیصلہ کر دے پس اُس بیچ نے گواہوں سے یا اقرار پر یا قسم سے انکار کر جانے پر سو اُحد و قصاص اور دیت کے جو کہ قاتل کے کنبے پر پڑتی اور مقدموں میں حکم کیا تو حکم اُسکا صحیح ہے اگر وہ قاضی ہونیکے قابل ہو (یعنی قاضی کی صفیتیں اس میں موجود ہوں) و دنوں پنج بدنے والوں کو بیچ کے حکم سے پہلے پنچایت سے پھر جانا درست ہے پس اگر بیچ حکم کر چکا تو یہ حکم لازم ہو گیا و دنوں پر قاضی بیچ کے حکم جاری کرے اگر اُسکا حکم اُس کے مذہب کے موافق ہو اور اگر نہ ہو تو اُسکو باطل کر دے۔ اگر بیچ نے اپنے مان باپ اور زن و فرزند کے نفع کا کوئی حکم کیا تو یہ حکم باطل ہے جیسے قاضی کا حکم ان لوگوں کے نفع کا باطل ہے۔ بخلاف اس حکم کے کہ بیچ مان باپ یا زن و فرزند کے ضرر کا کرے وہ حکم صحیح ہوگا۔

متفرق مسئلے نیچے کارہنے والا بغیر رضامندی بالا خانے والے کے گھر میں بیخ نہ گاڑے نہ سوراخ کرے۔ اگر ایک لمبی گلی ہے کہ اس میں سے ویسی ہی اور پیدا ہوئی مگر راہ اس میں نہیں ہو (یعنی غیر نافذہ ہے) تو پہلی گلی کارہنے والا اُس کو بیخ غیر نافذہ میں دروازہ نہیں نکال سکتا ہی بخلاف اسکے کہ دوسری گلی گول ہو (کہ اس میں دروازہ نکال سکتا ہے صورت اُسکی یہ ہے۔

گلی کے اندر گلی لمبی

اگر ایسے گھر کا دعویٰ کیا جو دوسرے کے پاس ہو اس طرح

باب پنج بدنے کے بیان میں

متفرق المسائل

کہ اُس نے مجھ کو ایک وقت میں یہ گھر ہبہ کر دیا تھا پھر اُس سے گواہ مانگے گئے تو کہا
 کہ مدعا علیہ نے گھر کے ہبہ کر نیسے انکار کیا تھا تو میں نے یہ گھر اُس سے خرید لیا تھا اور خرید
 گواہ لاوے تو جو وقت دے ڈالنے کا دعویٰ کیا تھا اُس سے پہلے اگر خریدنے کے گواہ
 ہیں تو قبول نہوں گے اور اگر بعد کے ہیں تو مقبول ہوں گے۔ زید کے پاس ایک لونڈی
 ہے اُس نے عمرو سے کہا کہ تو نے مجھ سے یہ لونڈی خریدی تھی اور عمرو نے خریدنے سے
 انکار کیا (تو بائع یعنی زید کو) اُس سے صحبت کرنی درست ہے بشرطیکہ عمرو سے جھگڑا چھوڑے
 ایک شخص اقرار کرے کہ میں نے فلاں سے دس روپے لیے تھے پھر کہے کہ وہ کھوٹے تھے تو
 قسم کھانے کے بعد اُس کا اعتبار کیا جائیگا۔ جو کہے دوسرے کہ مجھ پر ہزار روپیہ آتے
 ہیں اور دوسرا اسکے کہنے کو روکے اور پھر مان لے تو اب اقرار کرنے والے پر کچھ لازم نہ ہوگا
 (کیونکہ دوسرے نے پہلی بار تو اُس کے اقرار کو نہ مانا تو اب ماننے سے اُس پر کچھ ثابت نہ ہوگا)
 جو شخص دوسرے پر مال کا دعویٰ کرے اور مدعا علیہ کہے کہ میرے اوپر تیرا کبھی کچھ نہیں تھا
 اور مدعی گواہ لاوے ہزار کے اور مدعا علیہ گواہ لاوے ان ہزار کے ادا کر دینے کے۔ یا
 بخشدینے کے تو گواہ مدعا علیہ کے قبول کیے جاویں گے اور اگر مدعا علیہ بھی کہتا کہ میں تجھ کو
 پہچانتا ہی نہیں تو یہ گواہ نہ قبول کیے جاتے۔ زید نے عمرو پر دعویٰ کیا کہ تو نے اپنی لونڈی
 میرے ہاتھ بیچی ہے اور عمرو نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ نہیں بیچی پس زید گواہ لایا اپنے
 خریدنے کے اور قاضی نے وہ لونڈی بھی گود لوادی اور اس میں اُسے کوئی عیب پایا پس
 عمرو نے گواہ گزارنے کہ زید لونڈی کے ہر عیب سے مجھ کو بری الذمہ کر چکا تھا تو یہ عمرو
 گواہ مقبول نہوں گے۔ جس اقرار نامے یا وعدے کے اخیر میں لفظ ان شاء اللہ ہوگا
 بلا حرج۔ ایک فی مہر اور اسکی بیوی نے کہا کہ میں اُس کے مرنے سے پہلے مسلمان ہو گئی ہوں

خاوند کی میراث مجکو ملنی چاہیے اور ذمی کے وارثوں نے کہا کہ موت پہلے مسلمان ہو گئی تھی تو وارثوں کا قول معتبر ہوگا (اور عورت کو میراث نہ ملے گی) زید کے پاس عمرو کی کچھ امانت تھی اور عمرو مر گیا زید نے خالد کو کہا کہ یہ عمرو کا بیٹا ہے اور عمرو کا اسکے سوا اور کوئی وارث نہیں ہے تو وہ امانت خالد کو دیدے اور اگر چند روز کے بعد زید بکر کو بیٹا کہ یہ بھی عمرو کا بیٹا ہے اور خالد کہے کہ تو جھوٹا ہے تو وہ مال امانت (بکر کو نہیں مل سکتا) خالد ہی کو ملے گا۔ اگر کسی کی میراث اسکے وارثوں یا قرضخواہوں پر بانٹی جاوے تو ان سے اسکی ضمانت نہ لیجاوے (کہ اگر کوئی اور وارث یا قرضخواہ پیدا ہوگا تو اسکا حصہ دینا ہوگا) زید نے ایک گھر کا اس طرح دعویٰ کیا کہ یہ میرے باپ کا تھا اور وہ مر گیا میں اور میرا بھائی جو یہاں نہیں ہے اسکے وارث ہیں اور اس دعویٰ پر گواہ گذرنے تو زید کو فقط آدھا گھر ملیگا (دوسرے بھائی کا حصہ جو غائب ہے نہیں ملیگا) ایک شخص نے کہا کہ جو میرا مال ہے یا جس کا میں مالک ہوں فقیر و غیر صدقہ ہے یہ کہنا اسکے مال میں جاری ہوگا جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہو (یعنی حاجت سے زائد اور بڑھنے والی چیز و غیر حکم صدقہ کا کیا جاوے گا خواہ تھوڑی ہو) یا بہت آنکے غیر میں جاری ہوگا جیسے سواری کے گھوڑے اور اسباب ضروری) ایک شخص کو کوئی وصیت کر اور وصی یہ نہیں جانتا کہ کس باب میں وصیت کی تھی اسکا وصی ہونا صحیح ہے بخلاف وکیل کے (کہ اگر وکیل یہ نہیں جانتا کہ کس چیز کا وکیل کیا تو وکالت صحیح نہیں) اگر وکیل کو وکالت کی خبر کوئی دے تو اسکو صرف کرنا سوں کے مال میں صحیح ہے (خبر دینے والا آزاد ہو یا غلام بچہ ہو یا بڑا عادل یا مستور) معزول ہونا وکیل کا بغیر خبر دینے ایک مرد عادل یا دوسرا مستور الحال کے ثابت نہیں ہوتا جیسے مالک کو غلام کی تفصیر کی خبر دینی اور شفیع کو بیع شفیعہ کی خبر دینی

۴
یعنی نہ شخص
بلکہ میراث کی چیز

اور کنواری لڑکی کو اُسکے نکاح کی خبر دینی اور اُس مسلمان کو جو دارالحرب سے دارالاسلام کو نہ آیا ہو احکام شریعت کی خبر دینی (کہ ان سب میں ایک مرد عادل یا دو مستور الحال کا خبر دینا شرط ہے یعنی اگر ایک مرد کی طرح کا خبر دیکھا تو اُسکا ماننا ضرور ہوگا اور عادل کی خبر خواہ دو مستور الحال کی خبر کا ماننا ضرور ہوگا مثلاً مالک کو اگر عادل نے کہا کہ تیرے غلام نے قصور کیا تو مالک پر اس قصور کا تاوان آوے گا اسی طرح اور مثلاً لو تکبر سمجھنا چاہیے) قاضی یا قاضی کا امین اگر کسی کے غلام کو اُسکے قرض خواہوں کے لیے بچکر مشتری سے قیمت لے لے۔ اور وہ قیمت تلفت ہو جاوے اور غلام کسی اور کا نکلے تو قاضی یا امین قیمت کے ضامن نہیں مشتری قرض خواہوں سے غلام کی قیمت کے جنکے واسطے بیچا تھا۔ اگر قاضی کسی کے وصی کو حکم کرے کہ اُسکے غلام کو قرض خواہوں کے لیے بیچ ڈال اور غلام کسی اور کا نکلا یا مشتری کے قبضے سے پہلے مر گیا اور قیمت ضائع ہو گئی تو مشتری قیمت وصی سے لے اور وصی قرض خواہوں سے (جنکے واسطے بیچا تھا) اگر کسی سے قاضی عالم عادل کہے کہ اس شخص پر مین نے حکم کیا ہو نگسا بنو کا یا ہاتھ کاٹنے کا یا حد مارینیکا تو اس کام کو کر دے تو قاضی کے حکم کی تعمیل اُس شخص کو جائز ہے اگر معزول قاضی کسی سے کہے کہ مین نے جو تجھ سے ہزار روپے لیے ہیں تو فلان مقدمہ مین جو زید کے روپے مین نے تجھ پر ثابت کیے تھے اسکو واپس لے اور وہ کہے کہ تو نے مجھ سے ہزار براہ ظلم لیے ہیں تو قاضی کا قول معتبر ہوگا (اور اس شخص کے ہزار کا ذمہ دار نہ ہوگا) اسی طرح اگر کسی سے قاضی کہے کہ مین نے حق پر تیرے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا تھا (یعنی بہ سبب چوری کے اور وہ کہے کہ میرے ہاتھ تو نے ظلم سے کاٹے ہیں تب بھی قول قاضی کا معتبر ہوگا لیکن یہ دونوں صورتیں) اس حال میں (ہیں کہ ہاتھ

کتاب الشہادت

۱۷
 اگر کسی شخص کو گواہی دینے سے روک دیا جائے تو اس کی گواہی نہیں لی جائے گی۔
 اگر کسی شخص کو گواہی دینے سے روک دیا جائے تو اس کی گواہی نہیں لی جائے گی۔
 اگر کسی شخص کو گواہی دینے سے روک دیا جائے تو اس کی گواہی نہیں لی جائے گی۔

کتاب الشہادۃ

کٹا ہوا شخص اور جس سے مال لیا گیا ہے وہ اقرار کرے کہ قاضی ہونے کی حالت میں ہاتھ کاٹا ہے یا مال لیا ہے۔

اس میں گواہی کا بیان ہے۔ گواہی کہتے ہیں کسی حال کی خبر دینے کو انکھوتے دیکھ کر نہ فقط انگل اور گمان سے۔ اگر مدعی کسی کو گواہی کے لیے طلب کرے تو گواہی دینی اسکو لازم ہے۔ حدود کی گواہی کا چھپانا مستحب ہے۔ چوری کی گواہی میں یہ کہے کہ فلاں شخص نے مال لیا یوں نہ کہے کہ چور اُلیا (تاکہ مال ثابت ہو جاوے اور ہاتھ کاٹنا لازم نہ ہو) زنا کے ثبوت کے واسطے چار مردوں کی گواہی ضرور ہے اور باقی حدوں اور قصاص کے واسطے دو مردوں کی کافی ہے۔ اور کنواری ہونے اور جننے اور عورتوں کے اُن عیہوں کے لیے جنہر مرد مطلع نہیں ہوتے ہیں ایک عورت کی گواہی کافی ہے اسکے سوا میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی چاہیے اور سب میں گواہ کا عادل ہونا اور گواہی کا لفظ زبان سے کہنا شرط ہے خواہ گواہ مرد ہو خواہ عورت تھنی آدمیوں سے پوشیدہ اور ظاہر میں گواہوں کا حال جملہ حقوق کے مقدمات میں تحقیق کرے (کہ گواہی کے قابل ہیں یا نہیں صاحب صومعت یعنی) مدعا علیہ اگر مدعی کے گواہوں کو عادل بتاوے تو اس کا اعتبار نہیں گواہوں کی عدالت کے تحقیق کرنے کو اور قاصد می اور ترجمہ کرنے کے لیے (یعنی دوسرے شخص کی زبان سمجھانے کے لیے) ایک شخص کافی ہے (یعنی اگر قاضی ایک ہی شخص سے گواہ کا حال تحقیق کر لے خواہ ایک آدمی کو مزکی کے پاس بھیجے یا گواہ کی زبان کا ترجمہ ایک شخص کر دے تو جائز ہے) دو کی ضرورت نہیں) درست ہے گواہ کو گواہی دینی سنی ہوئی اور دیکھی ہوئی چیز کی جیسے بیج یا اقرار یا حاکم کا حکم یا چین لینا

یا مارڈا لٹا ہے گو اُسکو کسی نے گواہ نہ کیا ہو مگر دوسری گواہی دینے پر گواہی نہ دی
جبتک کہ اُسکو اس گواہی پر گواہ نہ کیا جاوے۔ قاضی اور گواہ اور راوی کسی نوشتہ
پر عمل نہ کریں جبتک کہ وہ مقدمہ یا دہنو۔ ایسی چیز کی گواہی نہ دے جس کو نہ دیکھا ہو۔
سوائے ان چیزوں کے۔ نسب۔ موت۔ نکاح۔ صحبت کرنا عورت سے۔ حکومت قاضی
کی اصل وقف کرنا کسی چیز کا کہ ان چیزوں میں کسی معتبر سے سُکر گواہی دیکھتا ہے
(مگر وقف کر نیوالے جو وقف میں شرطیں کی ہوں اُنکو غیر سے سُکر گواہی نہ دینی
چاہیے) جسکے ہاتھ میں کوئی چیز سوائے غلام لونڈی کے دیکھے اُسکی گواہی دیکھتا ہے
کہ یہ اُسی کی ہے۔ ان مسئلوں میں اگر قاضی سے صاف صاف کہے کہ میں سُکر گواہی
دیتا ہوں یا قبضہ دیکھ کر قبول نہوں گی۔ اگر کوئی گواہی دے کہ میں فلاں کے وقت
یا نماز جنازہ میں حاضر تھا تو یہ موت کے دیکھنے کے برابر ہے۔ یہاں تک کہ ایسی گواہی
اگر قاضی کے سامنے بیان کرے تو قاضی اُسکو قبول کرے (واللہ اعلم)

باب۔ اُن شخصوں کے بیان میں جنکی گواہی مقبول ہے اور جنکی غیر مقبول۔ ائمہ
اور غلام اور نابالغ کی گواہی مقبول نہیں ہاں اگر غلام یا نابالغ حالت غلامی یا نابالغی
میں گواہ ہوئے اور ادا دمی اور بلوغ کے وقت میں گواہی دیں تو مقبول ہوگی۔ جسکو
حد ماری گئی ہو گالی دینے پر گواہی نہ دیں تو بہ کر لی ہو اُسکی گواہی مقبول نہیں لیکن اگر
کفر کی حالت میں اُسپر یہ حد لگی اور پھر وہ مسلمان ہو گیا ہو تو مقبول ہو لڑکے کو اپنے
مان باپ دادی نانی نانا کی گواہی درست نہیں ہے اور اُسکے برعکس بھی نہیں
درست ہے (یعنی مان باپ وغیرہ کی گواہی بیٹے پوتے نواسے کے واسطے بھی صحیح نہیں ہے)
جو روحاوند ایک دوسرے کے گواہ نہیں ہو سکتے۔ مالک اپنے غلام لونڈی اور کتاب کا گواہ

یہ چیزیں
مقبول نہیں
ہیں

یہ گواہان مقبول
و غیر مقبول
کی شہادت کے
بیان میں

نہیں ہو سکتا ہے۔ ایک شریک دوسرے شریک کا شریک کے باب میں گواہ نہیں ہو سکتا
 محنت اور نوچ کر نیوالے اور گائیوالے کی گواہی مقبول نہیں۔ دشمن جسکی دشمنی اگرچہ دنیا ہی
 کے واسطے ہو اور دائم الخمر جو (دوا کے واسطے شراب نہ پیتا ہو بلکہ) کھیل کے لیے پیتا ہو
 اُن دونوں کی گواہی نہ مانی جائیگی اور جانوروں سے کھیلنے والے (مثلاً کبوتر باز و مرغ باز
 وغیرہ) اور لوگوں کے سنانے کو گلانے والے اور ایسے گناہ کرنے والے جس پر حد جاری
 ہوتی ہو۔ یا ننگے حمام میں نہانے والے یا سود کھانے والے یا چوسرا و شطرنج بک کھیلنے
 والے۔ یا اُن دونوں کے سبب نماز کھودینے والے یا آدمی کو بھی راہ میں پیشاب کرنے والے
 یا راہ میں کھانیوالے یا پھلوں کو علانیہ بُرا کہنے والے (جیسے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 وغیرہم کو انہیں سے کسی) کی گواہی مقبول نہیں۔ مقبول ہوگی گواہی ایک شخص کی
 اپنے بھائی یا چچا یا دودھ کی ماں یا باپ کے لیے یا اپنی ساس یا بی بی کے بیٹے یا داماد
 یا بہو یا باپ کی بی بی کے واسطے صحیح ہے گواہی اہل ہوا یعنی بد مذہب کی مگر فرقہ خطا
 کی (کہ کٹے رافضی ہوتے ہیں) جائز نہیں (اسی لیے کہ اُن کے نزدیک مدعی کی قسم کے لحاظ سے
 جھوٹی گواہی درست ہے) ذمی کی گواہی ذمی پر اور حرئی کی گواہی حرئی پر جائز ہے مگر حرئی
 کی ذمی پر درست نہیں۔ صحیح ہے گواہی گناہ صغیرہ کرنے والے کی اگر کبیرہ سے بچے اور خشتہ
 نہ کیے ہوئے کی اور آختہ یعنی خستی اور حرامی اور خشتہ کی (جسکے مرد و عورت دونوں کی علالت
 ہو) اور بادشاہی عاملوں کی (جو ظالم نہوں) اور آزاد کیے ہوئے کی گواہی آزاد کرنے والے
 کے واسطے درست ہے۔ اگر وہ شخص گواہی دین کہ فلان شخص کو ہمارے باپ نے مدعی
 کیا تھا اور وہ بھی اقرار کرے مدعی ہو نیکا تو یہ گواہی درست ہوگی (اور وہ شخص مدعی
 ہوگا) اور اگر انکار کرے تو گواہی مقبول نہ ہوگی اور اگر یوں گواہی دین کہ اُس شخص کو

اپنا قرضہ لینے کا وکیل کیا تھا تو خواہ وہ اقرار و کالت کا کرے یا نہ کرے گواہی مقبول نہوگی۔ قاضی گواہوں پر ایسے طعنہ کو جو حق اللہ اور حق العباد سے خالی ہونہ سنے (جیسے کہین کہ گواہ گواہی کے قابل نہیں ہیں مگر ایسے طعنہ کو جو بدلیل حق اللہ یا حق العباد ہوتے) جو شخص گواہی دے اور کچھری سے جانے کے پہلے کہے کہ میں نے بعض گواہی میں وہم کیا ہے تو یہ کہنا مقبول ہوگا اگر گواہ عادل ہے۔

باب دو گواہوں کی گواہی کے اختلاف کے بیان میں۔ گواہی اگر دعویٰ کے موافق ہے تو قبول ہوگی ورنہ نہیں۔ مدعی نے ایک گھر کا دعویٰ بہ سبب وراثت کے یا خزیہ کے باعث کیا اور اُسکے گواہوں نے گواہی دی کہ یہ گھر کا مالک ہے سبب کو نہ بیان کیا تو یہ گواہی بیکار ہے اور برعکس اسکے صحیح ہے (یعنی مدعی نے فقط ایک گھر کے مالک ہو نیکا دعویٰ کیا اور گواہوں نے کہا کہ ورثہ کے سبب یا خزیہ کے سبب سے مالک ہوا ہے تو بیکار نہوگی بلکہ مقبول ہوگی) دونوں گواہوں کا اظہار متفق چاہیے لفظ اور معنی میں پس اگر ایک نے گواہی دی ہزار روپیہ کی اور دوسرے نے دو ہزار کی تو مقبول نہوگی اسی صورت میں اگر دوسرے نے ڈیڑھ ہزار کی گواہی دی اور دعویٰ بھی ڈیڑھ ہزار کا ہے تو ہزار کی قبول ہوگی۔ دونوں نے ہزار کی گواہی دی مگر ایک نے بھی کہا کہ پانسو مد علیہ نے ادا کر دیے ہیں تو ہزار ہی کی مقبول ہوگی اور پانسو کے ادا کی نہ سنی جائیگی لیکن اگر دوسرا بھی اُسکے ساتھ پانسو ادا ہونے کی گواہی دے تو مافی جادوگی مگر چاہیے کہ جو شخص پانسو وصول جانتا ہے گواہی میں بیان کرے جیتک کہ مدعی وصول کا اقبال کرے۔ جو شخص گواہی دین کہ مدعی کے ہزار قرض ہیں اور ایک انہیں سے یہ کہے کہ وہ ادا بھی ہو گئے ہیں تو یہ گواہی قرض دینے پر جائز ہوگی مگر

بکری
دو گواہی
دو گواہی
اختلاف کے
بیان میں

مثلاً مد علیہ دعویٰ
کے گواہوں نے
پانسو یا اس
جو ایک سے کہ
گواہوں نے پانسو
مسموع ہو گیا لیکن
کہ ہزار کے ہیں
ابھی تک کہ اس میں
اڑھ نہیں گزرا

لینے والے کو اس سے ادا کرنا لازم نہ ہوگا کیونکہ احتمال ادا کا ہی) اگر دو آدمی گواہی دیں
 کہ فلا نے عید الضعی کے روز کے امین زید کو مار ڈالا اور دوسرا کہے کہ عید الضعی کے
 دن مصر میں مار ڈالا تو دونوں کی مقبول نہوگی۔ اسی صورت میں اگر ایک گواہی پر حکم
 ہو گیا ہو دوسری سے پہلے تو دوسری باطل ہو۔ دو شخصوں نے گواہی دی ایک گائے کی
 چوری پر اور گلے کے رنگ میں اختلاف کیا تو چور کا ہاتھ کاٹا جاوے گا بخلاف اسکے
 کہ زور مار دہ ہونے میں اختلاف ہو یا رنگ ہی میں اختلاف ہو چھین لینے کے مقدمہ میں
 نہ چوری کے کہ ان دونوں صورتوں میں گواہی مقبول نہوگی اور ہاتھ نہ کٹے گا۔ ایک
 شخص نے دوسرے شخص کے لیے گواہی دی کہ اُس نے زید سے ہزار روپیہ کو غلام خریدا
 ہے اور دوسرے گواہ نے کہا کہ ڈیڑھ ہزار کو خریدا ہے تو گواہی باطل ہے اس طرح کثرت
 اور قطع میں روپیہ کی تعداد کے اختلاف سے گواہی نہ مانی جاوے گی لیکن نکاح تعداوہر
 کے اختلاف کی صورت میں ہزار پر ثابت ہو جاوے گا جو مورث کا مال ہے اُسکے وارث کو
 نہ دلایا جاوے گا جب تک یہ ثابت نہ ہو کہ وارث کے ملک میں آگیا (یعنی اگر گواہ گواہی
 دیں کہ فلان میت اس چیز کا مالک تھا تو قاضی حکم نہ دیوے کہ اُس شے کو اُسکے وارثوں کو
 دیدین جب تک یہ نہ کہیں کہ مورث مر گیا اور اس چیز کو وارث کی میراث چھوڑ گیا) لیکن
 اگر گواہی دین کہ میت مرنے کے وقت اسکا مالک یا متصرف تھا یا موت کے وقت کسی
 اور نے اُس سے مانگ کر اپنا تصرف کر لیا تھا کہ یہ بھی حقیقت میں میت کا تصرف ہے
 تو مرنے کے وقت تک قبضہ اور تصرف ثابت ہونے سے بھی قاضی وارثوں کو
 دلا سکتا ہے) اگر گواہی دین کہ یہ چیز اس شخص زندہ کے قبضہ میں ایک مہینے سے
 یا ایک برس سے ہے تو یہ گواہی مقبول نہوگی (یعنی اُسکی ملک ثابت نہوگی مثلاً

زید نے عمر دیکھ کر شے پر دعویٰ کیا کہ میری ہے۔ اور گواہوں نے زید کی گواہی دی کہ یہ شے ایک مہینے سے ہنرے زید کے پاس دیکھی ہے تو اس سے وہ شے زید کو نہ دلائی جائے گی کیونکہ احتمال ہے کہ زید کے پاس منگنی پر ہو (اور اگر عدلیہ اقرار کرے کہ یہ مال مدعی کے پاس ایک مہینے سے ہے یا مدعا علیہ کے اس اقرار پر گواہ گواہی دین تو قاضی اسکو مدعی کو دیوے۔

بجائے گواہی
مرد کی گواہی
بجائے گواہی

باب۔ گواہی پر گواہی دینے کے بیان میں۔ ایسے معاملوں میں جو شبہ سے ساقط نہیں ہوتے ہیں (یعنی سوائے حد اور قصاص کے) گواہی پر گواہی مانی جاوے گی اور اس میں بھی یہ شرط ہے کہ اصلی دونوں گواہوں میں سے ہر ایک کی گواہی پر دوسرا گواہی دین اور ایک گواہ کی گواہی پر ایک مرد کی گواہی مقبول نہوگی۔ گواہ فرعی (یعنی گواہی پر گواہ) پکڑنے کا طریقہ یہ ہے کہ اصل گواہ (فرعی سے یوں) کہے کہ گواہ رہ میری گواہی کا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلا نے میرے سامنے اقرار کیا اس بات کا اور (ایسی گواہی کے ادا کا یہ طریقہ ہے کہ) فرعی گواہ یوں کہے کہ گواہی دیتا ہوں اسکی کہ اصل گواہ نے مجھ کو گواہ پکڑا ہے اپنی اس گواہی کا کہ فلاں شخص نے فلاں امر کا اقرار اکیل کے سامنے کیا اور اکیل نے مجھ سے کہہ دیا ہے کہ تو میرے گواہ ہونیکا گواہ رہنا فرعی گواہ کی گواہی مقبول نہوگی جب تک کہ اصل نہ مرے یا بیمار نہ ہو یا سفر نہ کرے۔ اگر فرع کے گواہ اصل گواہ ہونکا عدل ہونا بھی بیان کریں تو انکی عدالت ثابت ہو جاوے گی ورنہ قاضی اور دن سے انکا حال پوچھے۔ اگر اصل گواہ اپنی گواہی سے انکار کریں تو فرع کی گواہی باطل ہے۔ اگر زید اور عمرو نے گواہی دی کہ ہم سے بکر اور خالد نے کہا کہ فلاں شخص کی فلاں عورت بڑھلانے کی بیٹی ہے اور فلاں نے

گھرانے کی ہے نہ راتے ہیں اور ہم یعنی بکر اور خالد اسکو پہچانتے ہیں تو اس صورت میں اگر مدعی ایک عورت کو لائے اور زید و عمر و کہیں کہ ہم اسکو نہیں پہچانتے ہیں کہ یہ وہی مدعا علیہا ہے یا کوئی اور تو مدعی سے کہا جاوے گا کہ اور گواہ لا اسکے کہ یہ عورت وہی ہے جو تیری مدعا علیہا ہے اسے طرح ایک قاضی کا خط جو دو سرے قاضی کی طرف جاوے (اگر خط لیجانے والے دو گواہ مدعا علیہ کو نہ پہچانے ہوں تو دوسرا قاضی مدعی سے کہے کہ اور گواہ لا اسکے کہ یہ میرا مدعا علیہ ہے) اگر ان صورتوں میں فرع کے گواہ یوں کہیں فلاں عورت قبیلہ بنی تمیم سے ہے (یعنی اوپر کا قبیلہ بتلا دین) تو کافی نہ ہوگا جب تک کہ اوپر کے قبیلہ میں سے کسی خاص چھوٹے قبیلہ کو ذکر نہ کریں (اسی لیے کہ اوپر کی قوم کے ذکر سے پہچان خوب نہیں ہوتی مثلاً اگر صدیقی کہیں تو پہچان نہ ہوگی جب تک کہ اسکے باپ دادا سے کا خاص لقب جو چند پشت سے ہو جایا کرتا ہے بیان نہ کیا جاوے) اگر ایک گواہ نے اقرار کیا کہ میں نے جھوٹی گواہی دی تھی تو اسکو شہر و بازار میں تشہیر کیا جاوے تعزیر نہ کیا جاوے۔

باب گواہی سے بھر جانے کے بیان میں۔ گواہ کو گواہی سے بھرنا درست نہیں بلکہ قاضی کے روبرو اگر قاضی کے حکم دینے سے پہلے دونوں گواہ بھر گئے تو قاضی انکی گواہی کے بموجب حکم نہ دے حکم کے بعد بھر جانے سے حکم نہ ٹوٹے گا۔ اس صورت میں اگر مدعی نے مدعا علیہ سے کچھ لے لیا ہو دین ہو یا عین تو جتنا مدعا علیہ کو دینا پڑا ہو وہ دونوں گواہوں سے بھر لے (یعنی قاضی اُن سے دلاوے) اگر ایک بھر گیا تو مدعا علیہ کے آدھے مال کا ضامن ہوگا جتنے گواہ گواہی سے نہ بھرن شمار انکی معتبر ہی بھرنے والو انکی گنتی معتبر نہیں مثلاً اگر تین گواہوں میں سے ایک بھر گیا تو اسکو کچھ دینا نہ آویگا (اسی لیے کہ دو گواہ

باب گواہی سے بھر جانے کے بیان میں
۱۰
قانون ہوا میں ہے
جو مال اسکے پاس ہے
گواہی سے لازم ہوگا
جو کوئی چیز عین
دینی پڑی ہو۔

نہیں پھرے مال مدعا علیہ کے ذمہ میں دو کی گواہی سے بھی ثابت ہے) اور اگر دوسرا
 اور پھر جاوے تو ان دونوں پھرنے والوں کو آوصا مال دینا پڑیگا (کیونکہ جو نہیں پھرتا
 وہ ایک ہے اس سے نصف مال ثابت ہوا تو باقی نصف ان دونوں سے لیا جائیگا) اگر
 دو عورتوں اور ایک مرد نے گواہی دی اور ایک عورت پھر گئی تو یہ چارم مال کی ضمانت
 ہوگی اور دونوں پھر گئیں تو آدھے مال کی دونوں ضامن ہونگی اگر ایک مرد اور
 دو عورتیں گواہ ہیں اور آٹھ پھر گئیں تو انہیں پھر گئی نہیں ہے اور نو پھر گئیں تو انہیں چارم مال کی
 اگر سب عورتیں مرد پھر گئیں تو نقصان کے چھ حصے برابر ہو کر (ایک حصہ مرد پر
 اور پانچ حصے عورتوں پر) پڑینگے (کیونکہ دو دو عورتیں ایک ایک مرد کے برابر ہیں
 تو گویا دس عورتیں بجائے پانچ مردوں کے ہوئیں اور ایک مرد گواہ تھا تو کل گویا چھ
 مرد ہوئے) اگر گواہی دین دو مرد ایک مرد پر یا ایک عورت پر اس مضمون کی کہ مہر
 مثل پر نکاح کیا ہے اور پھر اس گواہی سے پھر جاوین تو کسی چیز کے ضامن نہیں گئے لیکن
 اگر مہر مثل سے زیادہ کی گواہی دی تھی تو زیادتی کی مقدار کا تاوان دین گے اور
 (اگر بیع کے باب میں) قیمت مثل یا زیادہ قیمت کی گواہی دینگے تو پھر جانے پر کچھ
 نہ دینا پڑیگا۔ لیکن اگر قیمت کی گواہی ہے تو حسب قدر بیع کی قیمت سے کم ہوگی استفسار
 بائع کے یہ ضامن ہونگے صحبت سے پہلے طلاق کے دونوں گواہ اگر پھر جاوین تو
 مہر کے ضامن ہونگے اور اگر طلاق کے بعد صحبت کے گواہ پھر جاوینگے تو انکو کچھ ضمانت
 نہ دینا ہوگا۔ اور اگر غلام کی آزادی کے گواہ پھر جاوین تو اسکی قیمت دینی پڑیگی
 اگر خون کی گواہی سے پھر جاوین تو خونہا مقتول کا آن سے بھر لیا جاوے گا
 مگر قصاص میں مارے نہ جاوینگے۔ اگر فرع کے گواہ جنہوں نے اور نئے گواہ

۱۰
 یہ بیان کی گواہی
 کہ جو بیع یا بیع
 یا بیع سے ان کی
 گواہی سے ان کی
 اسکا کوئی نقص
 یا اس ایک

ہونیکی گواہی دی ہے پھر جادینگے تو وہ ہی ضامن ہونگے بشرطیکہ اسیل کے گواہ یوں کہیں کہ ہم نے انکو اپنی گواہی نکلیا تھا یا یوں کہیں کہ ہم نے انکو گواہ بیشک کیا تھا مگر ہم سے غلطی ہوئی تھی۔ اگر اصل دفعہ دونوں گواہ پھر جادین تو ضامن فرع کے گواہ ہونگے اور انکے اس کہنے پر التفات نہ کیا جاوے گا کہ ہم سے اصل کے گواہوں نے جھوٹ کہا تھا یا غلطی کی تھی۔ جس شخص نے گواہوں کی عدالت کی تحقیقات کی پھر اس سے پھر گیا تو وہ خود ضامن نقصان کا ہوگا۔ ایسی قسم کے گواہ جو کسی شرط پر معلق ہو اور زنا کے گواہ ضامن ہونگے لیکن زانی کے محض ہونے کے گواہ اور شرط کے واقع ہونیکے گواہ کچھ تاوان نہ دینگے (یعنی اگر چار گواہوں نے کسی کے زنا کی گواہی دی اور دوسرے دو گواہوں نے اسکے محض ہونے کی گواہی دی جس سے سنگساری لازم ہوئی اور پھر یہ سب گواہی سے پھر گئے تو سنگسار کیے ہوئے شخص کا خون بہا زنا کے چاروں گواہوں پر پڑے گا نہ محض ہونے کے دو گواہوں پر اور شرط کے واقع ہونے کی صورت یہ ہے کہ دو گواہوں نے کہا کہ زید نے اپنے غلام سے کہا تھا کہ اگر تو گھر میں جائے تو آزاد ہو اور دو گواہوں نے گواہی دی کہ وہ غلام گھر میں گیا پھر چاروں گواہ بھر گئے تو پہلے دو گواہ غلام کی قیمت کے ضامن ہون گے نہ دوسرے)

کتاب الوکالت

اس میں وکیل کرنے کا بیان ہے۔ وکیل کرنا صحیح ہے اور معنی اسکے یہ ہیں کہ دوسرے کو اپنی ذات کے قائم مقام کر دیا ایسے تصرف میں جس کا خود موکل کو اختیار ہے خواہ وکیل لڑکا ہو یا غلام جسکو معاملات کرنیکے لیے مالک کا حکم نہیں بشرطیکہ

وکیل معاملات کی حقیقت سمجھتا ہو۔ جو معاملات موکل خود کر سکتا ہی نہیں وکیل کو اپنی قائم مقام کر سکتا ہے اور (وکیل کرنا اپنے) جواب و سوال کے واسطے حقوق میں طر فثانی کی رضا مندی سے (درست ہے) لیکن اگر موکل بیمار ہو یا غائب ہو تین منزل کے عرصے یا اسکا سفر کا ارادہ ہو یا عورت پر وہ نشین ہو تو (ان صورتوں میں طرف ثانی کی) رضا مندی ضرور نہیں اور (اسی طرح صحیح ہے وکیل کرنا) کوئی حق دینے یا لینے کے واسطے سواء حد اور قصاص کے اگر موکل غائب ہو (اور اگر اس مجلس میں حاضر ہو تو وکیل کرنا حد اور قصاص لینے کے واسطے بھی صحیح ہے) کیونکہ موکل کے ہوتے ہوئے وکیل کا کچھ اعتبار نہیں تو گویا یہ امور موکل ہی نے کیے (جس عقد کو وکیل اپنی طرف نسبت کرے مثلاً بیچنا یا ٹھیکہ دینا یا اقرار سے صلح کرنا تو اس عقد کے حقوق وکیل متعلق ہو جائیں گے بشرطیکہ وہ غلام نہ ہو جسکو معاملہ کرنے کے لیے مالک کا حکم نہیں اور حقوق یہ ہیں کہ بیع کو دینا یا لینا یا اسکی قیمت لینا یا مبیع کسی اور کی نکلی تو بائع سے قیمت پھیر لینا یا مبیع کے عیب میں جھگڑنا (یہ سب معاملات وکیل سے متعلق ہوتے ہیں) اور ملک موکل کی ثابت ہوتی ہے معاملے کے شروع ہی سے یہاں تک کہ اگر وکیل اپنے رشتہ دار کو خریدے تو وہ آزاد نہ ہوگا اور جن معاملوں کو وکیل موکل کی طرف نسبت کرے جیسے نکاح یا طلع یا صلح دانستہ خون سے یا انکار سے صلح کرنا تو انکے حقوق متعلق موکل سے ہونگے (نہ وکیل سے) تو اب وکیل شوہر سے نکاح میں مہر کا مواخذہ نہیں ہو سکتا۔ اور عورت کے وکیل سے عورت کے حوالہ کرنے کا مواخذہ نہیں کیا جاویگا۔ خریدنے والے کو اختیار ہے کہ موکل کو قیمت ندے (وکیل ہی کو دی کیونکہ بیع وکیل سے متعلق ہے) اور اگر موکل کو دیدے تو بھی صحیح ہے پھر وکیل اس سے

مواخذہ نہ کرے (کیونکہ حق حق دار کو پہنچ گیا)

باب
تبدیل و تفریق
کے واسطے
کیسے کیا جائے

باب خرید و فروخت کی واسطے وکیل کر نیکی بیان میں۔ اگر وکیل سے کہے کہ مثلاً ٹانڈے کی سوسی یا گھوڑا یا خچر خرید تو صحیح ہے خواہ قیمت مقرر کرے یا نہ کرے۔ اگر یوں کہے کہ غلام یا مکان خرید تو قیمت اگر بتا دیگا تو درست ہے ورنہ جائز نہ ہوگا۔ اگر کپڑا خریدنے کو بغیر قیمت ٹانڈے وغیرہ کے کہے یا کہے کہ چار پائیہ خرید گھوڑے خچر وغیرہ کا نام نہ لے تو صحیح نہیں ہے گو قیمت بتا دے۔ اگر مطلق طعام خریدنے کو کہے تو گیہون یا آٹا مراد ہوگا۔ وکیل کو مبیع کا پھیر دینا بہ سبب عیب کے صحیح ہے۔ جب مبیع اس کے پاس ہو اور جب موکل کو دیدے تو بے حکم اُسکے پھیر نہیں سکتا۔ اگر مبیع کی قیمت وکیل نے اپنے پاس سے دیدی تو مبیع روک سکتا ہے جب تک موکل قیمت اُسکی نہ دے۔ اگر مبیع وکیل کے پاس سے جاتی رہی تو اگر روکنے سے پہلے گئی تو موکل کی گئی اور موکل کے دے سے اُسکے دام ساقط نہ ہونگے اور اگر بعد روکنے کے گئی تو اُسکا حکم (اُس) مبیع کا سا ہے (جو بائع کے پاس مشتری کے دینے سے پہلے ہلاک ہو یعنی ایسی مبیع کی قیمت موکل سے نہ لیجائیگی) بیع صرف اور سلم جنین عاقدین کی جدائی سے پیشتر قبضہ ضروری نہیں وکیل کی جدائی کا اعتبار ہو نہ موکل کی (یعنی وکیل کو نہ چاہیے کہ بیع صرف اور سلم میں بدون قبضہ بدل کے علمدہ ہو اور موکل علمدہ ہو تو مضائقہ نہیں) ایک شخص کو وکیل کیا روپیہ کا آٹھ سیر گوشت خریدنے کو اور وکیل نے وہی گوشت جو آٹھ سیر لکھا ہے روپیہ کا سولہ سیر خریدا تو موکل کو آٹھ آنے کا آٹھ سیر خرید کر لینا ضرور ہے۔ اگر کسی خاص چیز کے خریدنے پر وکیل کیا تو وکیل اپنے واسطے اس چیز کو نہیں لے سکتا اگر ایسی چیز کو وکیل (روپیہ پیسے یعنی) نقد کے عوض نہ لے یا جو موکل نے اُسکی قیمت بتا دی تھی

اُسکے خلاف لے تو وہ خرید وکیل ہی کی ہوگی۔ اگر وکیل کرے کسی غیر معین چیز کے خریدنے کا تو وہ خرید بھی وکیل کی ہے لیکن وکیل نے اگر نیت کرنی کہ موکل کے واسطے خریدتا ہوں یا موکل کے مال سے خریدی تو موکل کی ہوگی اگر وکیل کہے کہ میں نے کو میں نے موکل کی واسطے خریدی ہو اور موکل کہے کہ تو نے اپنے واسطے خریدی ہو تو موکل کا قول معتبر ہو اگر اسی صورت میں موکل نے پہلے سے قیمت دیدی ہوگی تو وکیل کا قول معتبر ہوگا۔ زید نے عمرو سے کہا کہ خالد کی واسطے یہ چیز میرے ہاتھ بیچ دے اور عمرو نے بیچ لی اور پھر زید وکالت سے انکار کرے کہ میں نے خالد کی واسطے نہیں خریدی ہو تو خالد اُس شے کو لے سکتا ہے لیکن اگر خالد کہے کہ میں نے زید کو وکیل بنیں کیا تھا (کہ میرے واسطے خرید) تو خالد اُسکو نہیں لے سکتا۔ ہاں اگر زید اُسکو وہ چیز دے چکا ہو (تو البتہ خالد لے سکتا ہے پھر زید کو نہ ملے گی) اگر وکیل سے کہے کہ فلا نے دو غلام میرے واسطے خرید اور قیمت نہ مقرر کرے پس وکیل ایک غلام اُسکے واسطے خریدے تو صحیح ہے۔ اگر اُن دونوں کو ہزار روپیہ میں خریدنے کو کہے اور دونوں کی قیمت برابر ہو پھر ایک کو وکیل پانسویا کم کو خریدے تو بھی صحیح ہے۔ اور اگر پان سو سے زیادہ کو خریدے تو نہیں صحیح ہے۔ ہاں اگر موکل کے جھگڑنے سے پیشتر دوسرے غلام کو پانسو سے اتنے کم کو خرید دے جتنا پہلے میں زیادہ دیا ہے تو صحیح ہے (کہ دونوں ہزار میں ہو گئے) اگر کوئی اپنے قرضدار کو وکیل کرے کہ فلاں چیز میرے قرض کے بدلے جو تجھے آتا ہے خرید دے اور وہ خرید دے تو صحیح ہے اور اگر غیر معین شے کو اسطرح کہے تو وہ خرید وکیل کی ہوگی۔ اگر ہزار دیکر ایک شخص کو کہے کہ اتنے کو میرے واسطے لوٹدی خرید اور اُسے خریدی پھر موکل نے کہا کہ یہ پانسو کی ہے اس صورت میں خرید نیوے (یعنی وکیل کا) قول معتبر ہوگا (کیونکہ موکل اُس سے لینا چاہتا ہے اور وہ انکار کرتا ہے)

اور منکر کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوتا ہے) اور اگر پہلے سے ہزار نہیں دیے ہیں تو اس صورت میں موکل کا قول معتبر ہوگا (کیونکہ وکیل اس سے پانسو زیادہ لیا جانتا ہے اور وہ منکر ہے) اگر ایک معین شے کے خریدنے کو وکیل کیا اور پھر اختلاف ہوا وکیل کہتا ہے کہ ہزار کو خریدی ہے اور موکل کہتا ہے کہ پانسو کو اور اس شے کا بائع وکیل کی سی کہتا ہے تو وکیل و موکل آپس میں قسم کھائیں (اگر دونوں نے قسم کھائی تو وہ شے وکیل کی ٹھیرے گی نہ موکل کی) ایک غلام زید سے کہے کہ تو مجھ کو میرے مالک سے میرے لیے ہزار روپیے کو خریدو اور غلام نے ہزار دیدیے اور زید نے مالک سے کہدیا کہ میں نے غلام کو خاص اسکے لیے خریدنا ہوں اور مالک اسی شرط پر بیچ ڈالے تو غلام آزاد ہو جائیگا اور ولاء اسکی مالک کو ملے گی اور اگر زید کہے کہ اس غلام کو میں اپنے واسطے خریدنا ہوں تو وہ زید کا ٹھیرے گا اور اسکے ذمے ہزار روپیے اور لازم ہونگے (اسی لیے کہ غلام والے ہزار روپیے تو مالک ہی کے ہیں کیونکہ جو غلام کا مال ہے وہ مالک کا ہے اب زید ہزار اور قیمت کے دے) اگر کہے کوئی غلام سے کہ تو میرے واسطے اپنے آپ کو اپنے مالک سے خرید لے اور غلام مالک سے کہے کہ مجھ کو فلان شخص کے واسطے بیچ اور وہ بیچ ڈالے تو حکم کریں گے کہ غلام ٹھیرے گا اور اگر یوں نہ کہے کہ فلا نے کے واسطے بیچ تو آزاد ہو جائیگا۔ فصل وکیل خرید و فروخت کا ایسے شخص سے معاملہ کرے کہ جسکے واسطے گواہی نہ دی سکے (مثلاً اپنے ماں باپ لڑکا لڑکی بی بی خاوند شرک وغیرہ سے معاملے خرید و فروخت کے کرے کہ خوف ہے ہمت کا) اور صحیح ہے کہ وکیل بیع کا کم زیادہ قیمت کے عوض میں خواہ اسباب کے بدلے میں خواہ کسی وقت تک قرض پر چپیز کو بیچ دے اور (اگر خریدنے کے لیے وکیل ہو تو) اسکی

فصل

خرید میں یہ شرط ہے کہ برابر قیمت پر چیز مول لے خواہ دام اتنا بڑھاوے کہ اتنا نقصان
 رائج ہو یعنی قیمت لگانے والے بڑھکر سے بڑھکر اتنا دام لگائیں (ایسا نہ کہ کوئی اسکی
 قیمت اتنی نہ لگائے) اگر غلام کے بیچنے کا وکیل کیا اور اُس نے آدھا غلام بیچا
 صحیح ہے۔ اور اگر غلام خریدنے کا وکیل کیا اور آدھا خریدا تو یہ خرید موقوف ہوگی
 باقی آدھے کے خریدنے پر (اگر وہ بھی خرید لیا۔ تو موکل کو لینا پڑیگا) اگر مشتری
 عیب کے سبب سے جو مشتری کے گواہوں سے ثابت ہو یا وکیل کی قسم نہ
 کھانے سے ثابت ہو بیع وکیل کو پھیر دے تو وہ موکل کو پھیر دے سطح اگر وکیل
 نے بیع میں ایک قیدی عیب کا اقرار کیا ہو (جیسے ایک زائد انگلی یا دانت زائد کا
 مثلاً) اور اس عیب سے وہ چیز وکیل کے پاس پھر آوے تب بھی موکل کو پھیر دے
 (اور اگر ایسے عیب کا اقرار نہ ہو تو وہ چیز صرف وکیل کو واپس ملیگی وہ موکل کو نہ پھیرے گا)
 اور اگر وکیل کچھ اور آدھا پر بیچ ڈالے اور موکل کہے کہ میں نے نقد بیچنے کو کہا تھا
 اور وکیل کہے کہ مطلق بیچنے کو کہا تھا (نقد اور آدھا کی قید نہیں لگائی تھی)
 تو موکل کا قول معتبر ہوگا اور اگر عقد مضاربت میں یہ صورت واقع ہو تو مضارب کا
 قول معتبر ہوگا۔ بیع کا وکیل اگر کوئی چیز مشتری کی گرو کرے اور وہ وکیل کے
 پاس ضائع ہو جاوے یا مشتری سے کوئی ضامن لے لے (اور ضامن مثلاً
 مفلس ہو کر مر جاوے) اور قیمت ہاتھ نہ لگے تو وکیل ضامن نہ ہوگا (قیمت کا) اگر کسی
 کے دو وکیل ہوں تو انہیں سے فقط ایک کسی معاملہ میں تصرف نہ کرے مگر جھگڑا
 کرنے میں کسی سے اور طلاق دینے میں بغیر بدل کے اور آزاد کرنے میں بغیر عوض
 کے اور سوئی ہوئی امانت کو پھیر دینے میں اور موکل کا قرض ادا کرنے میں (کہ اگر

مضاربت اس عقد کو
 کہتے ہیں کہ ایک شخص کا
 مال ہو اور دوسرے
 کی محنت اور نفع میں
 دونوں شریک ہوں

ان امور میں دو وکیل ہوں تو ہر ایک اُن میں سے بغیر دوسرے کے ان معاملات کو
 کر سکتا ہے اور معاملوں میں دونوں اتفاق سے کام کریں) وکیل اپنی طرف سے
 کسی اور کو وکیل نہ کرے مگر موکل کے کہنے سے یا اس صورت میں کہ موکل نے اس سے
 کہہ رکھا ہو کہ جیسا تیرا عقل میں آوے ویسا کر (ان دونوں صورتوں میں وکیل اپنی طرف
 سے وکیل کر سکتا ہے) اگر وکیل نے بے حکم موکل کے کیس کو وکیل کر لیا۔ پس اس وکیل کے وکیل
 اصل وکیل کے سامنے عقد کیا یا کسی اجنبی آدمی نے کوئی عقد وکیل کی طرف سے کیا
 اور اس عقد کو اصل وکیل نے جائز رکھا تو صحیح ہے (یعنی اگر اجنبی آدمی وکیل کے سامنے
 خواہ پیچھے عقد کرے اور وکیل اس کو جائز رکھے تو وہ عقد درست ہو جائیگا گو وہ شخص
 اجنبی وکیل کا وکیل نہ ہو) اگر نکاح کر دے غلام یا کاتب یا کافر اپنی چھوٹی لڑکی کا جو
 آزاد اور مسلمان ہو یا ایسی لڑکی کے مال سے کچھ اس کے لیے خریدے یا بیع کرے تو یہ
 صورتیں صحیح نہ ہونگی (کیونکہ غلام یا کافر مسلمان عورت کا دلی نہیں ہو سکتا)
باب جھگڑا کرنے کے یا مال لینے کے لیے وکیل کرنے کے بیان میں۔ جو شخص
 جھگڑنے یا تقاضا کرنے کا وکیل ہو وہ قرض کا روپیہ لینے کا اختیار نہیں رکھتا
 اور جو قرض کے وصول کرنے کا وکیل ہے وہ جھگڑنے کا مختار ہے اور جو کسی خاص
 چیز کے لینے کے واسطے وکیل ہے وہ جھگڑنے کا مختار نہیں۔ اگر اسی صورت میں
 چیز مذکور کے قابض نے وکیل کے رو برو گواہ قائم کیے کہ اس چیز کو تیرے موکل
 زید نے میرے ہاتھ بیڑا ہے تو حکم موقوف رہے گا جب تک کہ زید غائب حاضر نہ ہو
 (جب زید حاضر ہو تو حکم کیا جاوے گا زید کے سامنے گواہ قائم کر نیکا) اس طرح طلاق
 اور آزادی کا حال ہے (یعنی ایک شخص کو زید نے وکیل کیا کہ میری بی بی یا

بہن جھگڑا کرنے کے لیے
 یا مال لینے کے لیے
 وکیل کرے تو صحیح ہے

میرے غلام کو لے آ اور عورت نے گواہ قائم کیے کہ زید نے مجھ کو طلاق دیدی ہے
یا غلام نے گواہ قائم کیے کہ زید نے مجھ کو آزاد کر دیا ہے تو بغیر زید کے حاضر ہونے
کے حکم موقوف رہے گا یعنی گواہ اُسی کے سامنے نہ جاویں گے (جو شخص
جھگڑا کر نیکادکیل ہو وہ اپنے موکل کے نمے پر طرف ثانی کے حق کا اقرار اگر قاضی
کے سامنے کرے تو وہ افراز صحیح ہوگا۔ اور اگر قاضی کے سامنے نہیں کیا تو معتبر نہیں
مال ضامن کو اُسی مال کے وصول کر نیکادکیل کرنا صحیح نہیں (کیونکہ جس مال کا وہ
کفیل ہو اُسی کے وصول کرنے کا وکیل نہیں ہو سکتا) اگر زید دعویٰ کرے کہ میں
فلان غائب کا وکیل ہوں اُسکے قرض کے وصول کرنے کا اور قرضدار اُسکے کہنے کو
درست بتا دے تو اُسکو حکم کیا جاوے گا کہ اس وکیل کو قرض ادا کر دے پس اگر
وہ غائب آیا اور اُسے وکیل کو سچا بتایا تو خیر ورنہ قرضدار کو دوبارہ متعرض ادا کرنا
پڑیگا اور اگر وکیل کے پاس اُسکا مال موجود ہے تو پھیر لے اور اگر جاتا رہا ہو تو کچھ
نہ پاویگا۔ البتہ اگر وکیل قرض وصول کرتے وقت ضامن ہو گیا تھا (کہ اگر موکل کو
یہ مال نہ پہنچے تو میں ذمہ دار ہوں) یا قرضدار نے اُسکی وکالت کو درست نہ کیا ہو
تو فقط دعویٰ وکالت پر اُسکو وہ مال دیا ہو (ان دونوں صورتوں میں اگر وکیل
کے پاس مال بھی ہو گیا ہو تو وصول کر لے) اور اگر ایک شخص کہے کہ میں
امانت لینے کے واسطے وکیل ہوں اور جبکہ پاس امانت سپرد ہو وہ اُسکو سچا بتا دے تو اس
وہ امانت وکیل کو نہ دلائی جائیگی اسبطرح اگر کوئی یوں کہے کہ جبکی یہ امانت ہو
اُس سے میں نے مول لی ہے اور امانت دار اس بات کو سچا کہے (تب بھی امانت دار
سے وہ امانت نہ دلائی جائیگی) اور اگر کوئی یوں کہے کہ مالک اس امانت کا مگر

یہ امانت میرے لیے میراث چھوڑ رہا ہے اور جبکہ پاس امانت ہو وہ اس شخص کو سچا کہے تو وہ امانت اس مدعی کو دلوائی جائیگی۔ اگر قرضخواہ کسی کو وکیل کرے اپنے مال لینے کے واسطے اور قرضدار کہے کہ صاحب مال نے تو اپنا مال لے لیا (تو اس کہنے سے مالک کا لے لینا ثابت نہ ہوگا اور وکیل کی وکالت ثابت ہو چکی ہے) تو وکیل کو وہ مال حوالے کرے اور (اسکو حکم ہوگا کہ اگر مالک (کو) مال (ادار دیا ہے تو) اس سے موخذہ کرے اور (اگر مالک مال لینے سے انکار کرے تو قرضدار) اسکو قسم دلائے اگر ایک شخص کو وکیل کیا (کہ) بائع سے اس عیب کی بابت جو خریدی ہوئی لونڈی میں نکلا ہو جواب سوال کر (اور اُسے بائع سے حجت کی) اور بائع نے کہا کہ مشتری تو راضی ہو گیا تھا تو وکیل لونڈی کو نہیں پھیر سکتا جب تک مشتری قسم نہ کھائے (کہ میں راضی نہ ہوا تھا اگر قسم کھالے تو پھر دینے کا حکم ہوگا) زید نے عمرو کو دس روپیے دیے کہ ان کو میرے گھر والوں پر خرچ کر دے اور عمرو نے اپنے پاس سے دس اپنے خرچ کر دیے تو یہ دس مقابل ہو گئے زید والے دس کے (یعنی زید عمرو سے اپنے روپیے نہیں لے سکتا یوں کہہ سکتا کہ تو نے تو اپنے پاس سے خرچ کیے)۔

باب۔ وکیل کو برطون کرنے کے بیان میں۔ اگر وکیل کو موکل نے برطون کر دیا اور وکیل کو اسکی خبر بھی ہو گئی تو وکالت باطل ہو گئی اسی طرح اگر وکیل یا موکل مر گیا یا مجنون ہو گیا ہمیشہ کو یا وہ مرتد ہو کر دارالحرب کو چلا گیا یا جن دو شرکیوں نے شرکت میں وکیل کیا تھا وہ شرکت آپس میں نہ رہے یا ایسی شرکت تھی کہ وکالت اسکو لازم تھی جیسے معاوضہ یا موکل مکاتب تھا اور وہ ادائیگی زیر کتابت سے عاجز ہو گیا یا موکل غلام یا ذون تھا پھر اسکو عقود سے مالک نے منع کر دیا (ان سب صورتوں میں

سب کی خبر
سے پانچ

وکالت باطل ہو جائے گی، جس کام کے لیے وکیل کیا ہے اگر موکل اسکو بذات خود کرنے لگے تو وکالت جاتی رہتی ہے۔

کتاب الدعوی

اسمین دعوی کا بیان ہے۔ دعوی کہتے ہیں جھگڑے میں کسی چیز کو اپنی طرف سے کر نیکو (یعنی یون کہنے کو کہ یہ میری چیز ہے) مدعی اسکو کہتے ہیں کہ دعوی کے اور جو جھگڑا چھوڑ بیٹھے تو اُس سے مواخذہ نہو۔ مدعا علیہ مدعی کے خلاف ہو یعنی جہر دعوی کیا جاوے اور اگر وہ جوابدہی سے چپ ہو رہے تو زبردستی اس سے جواب طلب ہو دعوی صحیح نہین جیتک وہ شے جہر دعوی ہی بیان نکر دیجاو اور اسکا اندازہ اور جنس بیان نہو پس اگر وہ شے معین مدعا علیہ کے پاس ہو تو مدعا علیہ کو اس کے حاضر کرنے کی تکلیف دیجا یگی تاکہ مدعی اپنے دعوے میں اسکی طرف اشارہ کرے۔ یہی حال ہے گواہوں کے گواہی دینے اور مدعا علیہ کی قسم دلانے میں یعنی چیز کا حاضر کرنا چاہیے تاکہ گواہ اپنی گواہی میں اور مدعا علیہ اپنی قسم میں اسکی طرف اشارہ کریں) اگر چیز کا حاضر کرنا دشوار ہو تو مدعی اُس کی قیمت ذکر کرے اگر دعوی غیر منقول شے کا ہو (مثل زمین یا گھر کے) تو اسکی حدین بیان کرے تین حدوں کا بیان کر دینا کافی ہے (کیونکہ چوتھی حد اسی سے معلوم ہو سکتی ہے) ان حدوں کے مالکوں کا نام بھی ذکر کرے اور جو شخص مشہور نہو اس کے دادا تک کا نام بتانا ضرور ہے۔ یہ بھی ذکر کرے کہ جس چیز کا دعوی ہو وہ بعینہ مدعا علیہ کے قبضہ میں ہے۔ غیر منقول شے میں قبض و تصرف فقط مدعی مدعا علیہ کے ایک دوسرے کو سچا کہنے سے ثابت نہو گا جب تک گواہوں سے یا قاضی کے جاننے سے ثابت نہو بخلاف

منقول کے (کہ اس میں قبض و تصرف طرفین کے اقرار سے بھی ثابت ہو جائیگا) معین خیر کے دعویٰ میں ضرور ہے کہ مدعی ذکر کر دے کہ عین شے مدعا بہا کو مدعا علیہ سے طلب کرتا ہوں۔ اگر وہ شے دین ہو تو اس کا وصف بیان کرے اور یہ کہ اُس کو مدعا علیہ سے چاہتا ہوں جب دعویٰ صحیح ہو جاوے تو قاضی مدعا علیہ سے جواب طلب کرے پس اگر مدعا علیہ اقرار کرے دعویٰ کا تو اُس کے دلانے کا حکم کر دے اور انکار کرے تو مدعی اپنے گواہ لاوے اور گواہوں کے بعد مدعا علیہ پر حکم کرے (یعنی شے مدعا بہا مدعی کو دلاوے) اور اگر گواہ مدعی کے پاس نہ ہوں تو مدعا علیہ کو قسم دلائی جاوے اگر مدعی قسم طلب کرے اور مدعی کو قسم نہ دلائی جاوے (کیونکہ قسم خاص ہی واسطے مدعا علیہ کے ملک کے دعویٰ میں شخص متصرف کے گواہ مقبول نہ ہونگے۔ اگر مطلق ملک بیان کریں) اور سبب ملک کا ذکر نہ کریں جیسے خرید یا ہبہ وغیرہ ہے اگر دونوں شخص تابعین اور تبتد خل گواہ گذارین تو) جو شخص متصرف نہیں ہے اُس کے گواہوں کی سماعت (بہ نسبت گواہوں متصرف کے) بہتر ہے۔ اگر (مدعا علیہ سے قسم کھانی کو) ایک بار (کہا گیا اور اُس نے) انکار کیا یا چپ ہو رہا تو بدون قسم دلانے کے اُس پر حکم ہو جائیگا (کہ مدعی کا مدعا حوالہ کر) مستحب ہی مدعا علیہ سے تین بار قسم کو کہنا۔ مدعا علیہ منکر سے قاضی ان چیزوں میں قسم نہ لے اول نکاح۔ دوم رجعت بعد طلاق کے سوم رجعت ایلاء کے بعد چہارم نوڈی کو ام ولد کرینین پنجم غلام ہو نہیں ششم ثبوت نسب میں ہفتم حق ولایت اور صد اور لعان میں بھی قسم نہ دلائی جاوے اور قاضی امام فخر الدین نے فرمایا ہے کہ فتویٰ اسپر ہے کہ مدعا علیہ منکر سے قسم لیجائے۔ چھون اشیائے مذکورہ میں (یعنی نکاح و ملک و سائہ ماننا چاہیے کہ نکاح

فائدہ

سے دلائل سات تھے ہن انکو چھ اسواسطے قرار دیا کہ ام ولد بنانا اور اثبات نسب لازم اور ملزوم ہن گویا وہ دونوں ایک قسم ہن (چور کو قسم دلائی جاوے پس اگر انکار کرے قسم سے تو چوری کے مال کا ضامن ہو جائیگا مگر ہاتھ نہیں کے گا اگر بیوی خاوند پر دعویٰ کرے کہ مجھ کو صحبت سے پہلے طلاق دی ہو تو خاوند کو قسم دلائی جائیگی اگر انکار کیا قسم سے تو آدھے مہر کا ذمہ دار ہوگی جو شخص انکار کرے قصاص کے مقدمہ میں تو اسکو بھی قسم دلائی جاوے پس اگر جان کی قصاص میں قسم سے انکار کرے توقید کیا جاوے ہانتاکہ اقرار خون کا کرے یا قسم کھائے اور جان کے سوا اور چیز دن کے قصاص میں مثل جہم وغیرہ کے بجز انکار کے قصاص لیا جاوے۔ اگر مدعی کہے کہ میرے گواہ حاضر ہن اور پھر مدعا علیہ سے قسم کی درخواست کرے تو اسکو قسم نہ دی جاوے گی اور مدعا علیہ سے کہا جاوے گی کہ مدعی کو تین روز تک کی حاضر ضامنی دیدے پس اگر مدعا علیہ ضمانت و غیر سے انکار کرے تو مدعی اس کے ہمراہ رہے جہاں جائے لیکن اگر مدعا علیہ مسافر ہو تو اسکی ہمراہی صرف قاضی کے محکمہ میں کرے (اسیلے کہ اس سے زیادہ مسافر کے ساتھ نہ ہن یا اس سے ضامن لینے میں مسافر کا کمال نقصان ہے) اور قسم جو مدعا علیہ کھلے تو مقبض خدا کی قسم ہو (یعنی یون کہنا کہ خدا کی قسم مدعی کا حق مجھ پر نہیں) طلاق اور آزادی کی قسم نہ کھاوے یعنی یہ نہ کہے کہ اگر مدعی کا حق مجھ پر ہو تو میری بی بی طالق یا غلام آزاد ہے) البتہ اگر مدعی اصرار کرے (کہ اسکو طلاق یا اعتناق کے ساتھ قسم دلائی جاوے تو ایسی قسم کا بھی اعتبار ہے) قسم کی تاکید خدا کے اوصاف کے ذکر سے کرنا چاہیے (کہ عالم الغیب ہے اور گنہگار و نیکو عذاب دینے والا ہے اور جھوٹ پر سزا دینے والا ہے) وقت اور جگہ سے تاکید قسم ضرور نہیں (یعنی مدعی یہ درخواست کرے کہ مثلاً یہ مدعا علیہ عصر کے وقت

یا جمعہ کو یا مسجد میں یا کعبہ شریف میں قسم کھاوے۔ یہودی کو قسم یون دلائی جاوے کہ قسم ہے اُس خدا کی جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر توحید اتاری اور نصرانی کو اس طرح کہ قسم ہے اُس خدا کی جسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل نازل کی اور مجوسی آتش پرست کو اس طرح کہ قسم ہے اس خدا کی جسے آگ پیدا کی اور بت پرست کو صرف خدا کی قسم دیجاوے بغیر ملائے کسی اور لفظ کے) ان سب کو اُنکے عبادت خانوں میں قسم نہ دلائی جاوے قسم دلائی جاوے حامل دعویٰ پر شلایج کے دعویٰ میں یون کہا جاوے کہ خدا کی قسم ہم دونوں میں اس وقت بیع قائم نہیں ہے اور نکاح کے دعویٰ میں یون کہ قسم خدا کی ہم دونوں میں نکاح اس وقت میں قائم نہیں اور غصب کے دعویٰ میں یون کہ بائنتیوت مجھ کو اس چیز کا پھیر دینا واجب نہیں اور طلاق کے دعویٰ میں یون کہ اللہ کی قسم یہ عورت اس وقت مجھ سے بائن نہیں۔ اگر مدعی پڑوس کے سبب حق شفیعہ کا دعویٰ کرے یا بائن طلاق دی ہوئی عورت کے نفقہ کا دعویٰ کرے اور (مدعا علیہ یعنی) مشتری یا خاوند معتقد النکاح (مثلاً شافعی مذہب ہو کیونکہ امام شافعی کے یہاں حق شفیعہ اور نفقہ مطلقہ بائنتیوت کا واجب نہیں) تو (ایسی صورت میں) قسم دلائی جاوے گی سبب دعویٰ (مثلاً مدعا علیہ یون کہے کہ خدا کی قسم میں نے مدعی کے پڑوس کا گھر نہیں خریدا ہے یا اس عورت کو طلاق بائن نہیں دی ہے) اور غلام کے وارث ہونے میں قسم جانے پر دی جاوے گی (مثلاً زید ایک غلام کا وارث ہوا اور عمر نے دعوئی کیا کہ یہ غلام میرا ہے تو زید سے یون قسم لیجاوے گی کہ قسم خدا کی میں نہیں جانتا ہوں کہ یہ غلام عمر کا ہے) اور اگر زید اس غلام کا بیٹہ سے یا خریدنے سے مالک ہوا ہو تو امر واقعی پر قسم دلائی جاوے گی نجات پر (یعنی زید کو یون کہنا پڑیگا کہ خدا کی قسم یہ غلام عمر کا نہیں ہے) منکر قسم اگر عوض دیکھ

قسم کا یا مدعی سے صلح کر لے قسم سے تو یہ صحیح ہے۔ عوض یا صلح کے بعد پھر اسکو قسم نہ دلائی جاوے گی (عوض دینا یا صلح کرنی یون ہے کہ منکر کہے کہ مجھ پر جو قسم لازم ہے اُسکے بدلے میں تبسکو یہ چیز دیتا ہوں یا اپنی قسم سے اس چیز پر صلح کرتا ہوں یہ دونوں صحیح ہیں)۔

باب۔ آپس میں قسم کھانے کے بیان میں۔ اگر بائع اور مشتری اختلاف کریں مقدار بیع یا مقدار قیمت میں (مثلاً بائع ثمن دوسو بتاوے اور مشتری پونے دوسو یا بائع بیس بیس من غلہ بتاوے اور مشتری اکیس من) تو جو گواہ لاوے اُسکی خاطر خواہ حکم ہوگا اگر دونوں گواہ لاویں تو جسکے گواہوں سے زیادہ ثابت ہو اور اسکے موافق حکم ہوگا اگر دونوں گواہ نہ لاسکیں اور آپس میں راضی بھی ہوں تو دونوں قسم کھائیں اور پہلے مشتری کو قسم دلائی جاوے گی اور اگر دونوں میں ایک بھی فسخ بیع چاہی تو فسخی بیع کو فسخ کر دے اور جو قسم سے انکار کریگا دوسرے کا دعویٰ اسپر ثابت ہو جاوے گا۔ اگر دونوں میں اختلاف ہو وقت ادا ثمن میں (کہ بائع کہے کہ میں نے نقد بیچا ہے اور مشتری کہے کہ ادھار) یا شرط یا میں اختلاف کریں (ایک کہے کہ بیع میں خیاب تھا دوسرا کہے کہ نہ تھا) یا یک قیمت کے لینے میں (اختلاف ہو) یا بیع کے سب یا تھوڑے جاتے رہنے کے بعد (مقدار قیمت میں اختلاف ہو) یا (مکاتب اور مالک) زیر کتابت کی مقدار مختلف بتاویں (مالک زیادہ کہے اور مکاتب کم) یا بیع سلم کے فسخ کے بعد (سلم کرنے والا اور جس سے سلم کی تھی وہ شخص) اس المال کی مقدار میں اختلاف کریں (تو ان سب صورتوں میں) دونوں کو قسم نہ دلائی جاوے گی بلکہ منکر کا قول ہی قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اگر بیع کے اقبال کے بعد بائع اور مشتری مقدار میں اختلاف کریں تو دونوں

بایع و مشتری
میں اختلاف
بیان میں

قسم آدمی کی اگر جو برو خاوند مقدار مہر میں اختلاف کریں تو جو گواہ لایگا وہی جیتے گا اگر دونوں گواہ لاویں تو عورت جیتے گی۔ اگر دونوں گواہ نہ لاسکیں تو دونوں قسم کھائیں اور نکاح فسخ نہ کیا جاوے بلکہ دونوں کی قسم کی صورت میں مہر مثل کو دیکھا جاوے گا اگر مہر مثل خاوند کے قول کے مطابق یا اس سے کم ہو تو اس کے قول کے موافق حکم ہوگا۔ اور اگر عورت کے قول کے مطابق یا اس سے زائد ہوگا تو حکم اس کے قول کے بموجب ہوگا اور جو دونوں کے قول کے درمیان ہوگا تو مہر مثل ہی دیا جاوے گا۔ اگر (ٹھیکہ دینے والا اور مستاجر لینے ٹھیکہ لینے والا) اختلاف کریں ٹھیکہ میں (لینے اس کی اجرت خواہ منافع میں) نفع لینے سے پہلے تو باہم قسم کھائیں اور نفع لینے کے بعد دونوں قسم نہ کھائیں بلکہ (اس صورت میں) قول مستاجر کا قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اور بعض میں اختلاف اور کل میں اختلاف ہونیکا ایک حکم ہے (لینے اٹھوڑا نفع لینے کے بعد اگر اس کی اجرت کی مقدار میں اختلاف کریں گے تو دونوں قسم نہ دیا جاوے گی بلکہ قول مستاجر کا قسم سے معتبر ہوگا ایام گذشتہ کے لیے اور باقی اجارہ فسخ کر دیا جاوے گا) اگر عورت اور خاوند گھر کے اسباب میں اختلاف کریں تو اسباب جس کے لائق ہو اس کو دلایا جاوے گا اور جو دونوں کے کام کا ہے وہ خاوند کو دلایا جائیگا (یعنی اگر خاوند بی بی ہر ایک کل اسباب کا دعویٰ کریں تو زیور وغیرہ عورت کے کارآمد ہے وہ عورت کو ملیگا اور مہتیار وغیرہ خاوند کو اور جو چیزیں دونوں کے کارآمد ہوتی ہیں جیسے برتن وغیرہ تو وہ بھی خاوند کو ملین گے) پس اگر دونوں میں ایک مر جاوے (اور اس کا وارث اس کی جگہ دعویٰ کرے) تو (دونوں کی کارآمد چیز) زندہ کو ملے گی۔ اور اگر دونوں میں سے کوئی ملوک ہو تو اسباب آزاد کو پہونچے گا بشرطیکہ وہ دونوں زندہ ہوں اور اگر ایک مر گیا ہو تو زندہ کو ملے گا۔ فصل اگر مرعا علیہ مدعی سے کہے کہ (اس چیز پر جو تو دعویٰ کرتا ہے

فصل

یہ مجھ کو فلا نے عائب نے امانت دی ہو یا کرا یہ کو دی ہو یا انگلی دی ہو یا گرو کھی ہو میرے پاس یا میں نے اس سے چھین لی ہو اور اس قول کے گواہ گزارنے تو مدعی کا جھگڑا اس سے دفع کیا جاوے گا (یعنی مدعی کو اسپر دعوی نہیں پہنچتا بلکہ اسی غائب پر دعوی کرے) اور اگر مدعا علیہ کہے کہ میں نے یہ شے مدعا بہا اس غائب سے خرید کی ہے یا مدعی کہے کہ میرے پاس سے یہ شے چوری گئی تھی اور مدعا علیہ قابض کہے کہ مجھ کو فلاں شخص نے امانت دی ہو اور امانت ہو نیکو گواہوں سے ثابت کر دے تو مدعی کا جھگڑا اس سے دفع نہیں کیا جائیگا۔ اور اگر مدعی کہے کہ یہ چیز میں نے فلاں شخص سے خریدی ہے اور مدعا علیہ قابض کہے کہ مجھ کو یہ چیز اسی فلاں شخص نے امانت دی ہے تب بھی خصوصت مدعی کی مدعا علیہ سے ساقط ہو جاوے گی (کیونکہ قابض اپنی ملک کا دعوی نہیں کرتا ہے پس مدعی کو خریدنے کا ثبوت دینا چاہیے) :

باب۔ ایک چیز پر دو شخصوں کے دعوی کرنے کے بیان میں۔ اگر دو شخص ایک چیز کا دعوی کریں جو تیسرے کے قبضے میں ہے اور ہر ایک گواہوں سے ثابت کر دی (کہ یہ چیز میری ہے) تو وہ چیز دونوں کو نصفانصف دی جاوے گی۔ اگر ایک عورت پر دو شخص اپنی اپنی منکوحہ ہونیکے گواہ قائم کریں تو دونوں کے گواہ نامعتبر ہونگے اور عورت اسکو ملیگی جسکی بات کو وہ سچا کہے یا جسکے گواہ پیشتر گز چکے ہوں۔ اگر دونوں مدعی گواہ لاوین کہ یہ چیز کسی تیسرے سے مول لی ہے تو ہر ایک کو نصف شے مدعا بہا ملیگی نصف قیمت کے عوض میں چاہے تو لے لے اور اگر قاضی کے حکم کرنیکے بعد دونوں میں سے ایک نے آدھے لینے سے انکار کیا تو دوسرے کو سب ملیگی۔ اور اگر تاسیخ خرید کی دو مدعیوں نے بیان کی تو اسکو دلائی جاوے گی جو پہلا خریدار ہے اور اگر تاسیخ بیان نہ کی تو

باب
بہر چیز پر دو
شخصوں کے دعوی
سے پہلے بیان میں

قابض کو ملے گی۔ خریدنے کا دعویٰ اور اسکے گواہ بہ نسبت بہ کے دعوے اور گواہوں کے زیادہ مقبول ہیں (مثلاً زید نے کہا کہ یہ چیز میں نے بکر سے مولیٰ ہے اور عمرو نے دعویٰ کیا کہ بکر نے مجھ کو یہ کر کے قابض کر دیا اور دونوں نے اپنے دعوے پر گواہ گزرائے تو زید کے گواہوں کا قبول کرنا بہتر ہے) خریدنے کا دعویٰ اور مہر میں لینے کا دعویٰ دونوں برابر ہیں۔ اگر وہ کہنے کا دعویٰ بہ نسبت بہ کے مقبول تر ہے۔ اگر دو شخص خارج یعنی غیر قابض گواہ لائیں کسی شے کی ملکیت کے مع تاسیخ کے یا خریدنے کے یا کسی شخص سے پس پہلی تاسیخ والا اس چیز کا زیادہ مستحق ہے۔ اور اگر گواہ لائیں دونوں دعویٰ جدا جدا شخصوں سے چیز مذکور کے خریدنے کے اور دونوں تاسیخ بھی بیان کریں تو یہ گواہ دونوں کے آپس میں برابر ہیں خواہ تاسیخ ایک ہو یا آگے پیچھے ہو (یعنی وہ چیز دونوں کو نصف نصف پہنچے گی) اگر گواہ لاوے خارج (جو قابض نہیں ہے) اپنی ملکیت کا کسی تاسیخ سے اور قابض اپنی خرید کی تاسیخ اس سے پہلے گواہوں سے ثابت کرے یا خارج اور قابض گواہ لاویں اسکے کہ یہ بچہ میرے جانور کا ہے اور میری ملک میں پیدا ہوا ہے یا دونوں گواہ لائیں ملک کے ایسے سبب پر جو مکرر نہیں ہوتا (جیسے کہین کہ یہ کپڑا میں نے بنا ہے یا پیڑ میرے لگائے ہیں) یا خارج گواہ لائے مالک ہونیکے اور قابض اپنی خرید پر خارج سے گواہ پیش کرے (تو ان سب صورتوں میں گواہ قابض کے معتبر ہونگے) اگر خارج شخص اور قابض دونوں ایک دوسرے سے خواہ تیسرے شخص سے خریدنا اپنا بیان کریں اور اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کریں اور تاسیخ خرید مذکور نہ تو دونوں کے گواہ ساقط ہیں اور جس گھر کا دعویٰ ہے قابض ہی کے پاس رہے گا گواہوں کی گنتی زیادہ ہونے سے دعویٰ کو ترجیح نہیں ہوتی ہے (مثلاً ایک مدعی دو گواہ اور دوسرا چار گواہ لائے تو دونوں برابر ہیں) ایک گھر کے پاس ہے اور عمرو نے

اسکے آدمے کا دعویٰ کیا اور خالد نے سبکا اور دونوں مدعی دو گواہ لائے قابض پر
تو عمر کو جو چٹھائی گھر لیکا اور زید کو باقی تین چٹھائی اور اگر وہ گھر انہیں مدعیوں
(یعنی خالد اور عمرو) کے پاس تھا تو خالد کو جو کل کا دعویٰ رہے وہ سب گھر لے گا۔
اگر دو شخص گواہ لائیں ایک چار پایہ کے جنے پر اپنے اپنے ملک میں اور دونوں تالیخ بھی
بیان کریں تو وہ اسکو دلایا جاوے گا جسکی تالیخ بچہ کی عمر کے مطابق ہو اور اگر یہ بات نہ
ہو پانی جاوے تو دونوں مدعیوں کو شرکت میں دلایا جاوے۔ دو خارج شخصوں میں سے
ایک گواہ لایا کہ مجھ سے قابض نے یہ شے چھین لی ہے اور دوسرا گواہ لایا کہ میں نے
قابض کو یہ شے امانت دی ہے تو یہ دونوں گواہ برابر ہیں (یعنی کسیکو شے مدعا بہانہ دلائی
جاوے گی) جو شخص سواری پر یا کوئی کپڑا پہنے ہوئے ہے تو وہ ملک کے ثابت ہونے میں نسبت
لگام یا آستین پکڑنے والے کے زیادہ مستحق ہے (مثلاً زید ایک گھوڑے پر سواری ہے اور عمرو اسکی لگام
پکڑے ہے اگر اس گھوڑے کی ملکیت میں دونوں جھگڑا کریں تو زید ہی کو دلانا بہتر ہے) اگر لڑی ہو
اونٹ میں جھگڑا ہو یا ایسی دیوار میں جسپر چھت کی کڑیاں ہوں یا ایسی دیوار میں کہ ایک کے
گھر سے ملی ہو تو ملک اسکی زیادہ ثر ثابت ہوگی جو اونٹ کے بوجھ کا یا کڑیوں کا مالک ہے یا
جسکے گھر سے دیوار ملی ہوئی ہے۔ ایک شخص کے ہاتھ میں کپڑا ہے اور دوسرے کے ہاتھ میں اسکا
کنارہ ہے اور دونوں اسکا دعویٰ کرتے ہیں تو آدھا آدھا بانٹ دیا جاوے۔ ایک شخص کے
پاس ایک لڑکا ہے جو اپنا حال کہہ سکتا ہے (یعنی عاقل ہے) اور وہ لڑکا کہے کہ میں آزاد
ہوں تو لڑکے ہی کا قول معتبر ہوگا۔ اور اگر کہے کہ میں فلان شخص کا غلام ہوں یا کچھ
ہنا مال ہے بیان کرے تو قابض ہی کا غلام ٹھہریگا (بشرطیکہ وہ مدعی ہو) ایک مکان میں اگر
کوٹھریاں ایک کے قبضہ میں ہوں اور ایک کوٹھری دوسرے کے قبضہ میں تو صحن اس مکان کا جھگڑا

اس لیے کہ آدمے کا دعویٰ
ہوے میں تو تکراری
نہیں کرنا اور اسے کا
دعویٰ ثابت ہو جائے
تو وہ اس سے کہتا ہے
خاتم کیا تو اس لیے جب
ایک چکر دو دنوں اپنا
خاتم کر کے میں تو نصف
نصف لیتی ہے اس لیے
اس نصف میں سے آدھا
ہو جاتا ہے اور دونوں مدعیوں کو
چٹھائی ملتا اور زید کو تین
چٹھائی اور صاحبین
کے نزدیک عمرو کو ایک
ہٹائی اور زید کو دو ہٹائی
میں گی دعویٰ اسکا پتہ
سے ۱۱ کڑا ہے البتہ

کے وقت اُن دونوں کو آدھا آدھا ملیگا۔ زید و عمرو نے دعویٰ کیا ایک زمین کا اور زید نے پہلے اس میں اینٹیں بنائی تھیں یا کچھ مکان بنایا تھا یا گڑھا کھودا تھا تو وہ زمین زید کی ٹھیرے گی (یعنی جیسے گواہ قبضہ لانے سے قبضہ ثابت ہو جاتا ہے اسی طرح یہ امور بھی قبض کے شاہد ہیں) ۵

بابت شریعت
کے تحت

۵
بابت شریعت
کے تحت

باب۔ رشتہ کے ثابت ہونے کے بیان میں۔ زید نے ایک لونڈی بیچی اور مشتری کے بیان چھ مہینے سے کم میں جنی اور زید نے دعویٰ کیا کہ یہ بچہ مجھ سے ہے تو زید ہی ٹھیرے گا اور وہ لونڈی زید کی ام ولد ٹھیرے گی اور زید بیع کو نسخ کر کے مشتری کے دم پھیرے (کیونکہ ام ولد کی بیع جائز نہیں) اگرچہ مشتری بھی بلع کے دعویٰ کے ساتھ یا اس کے دعویٰ کے پیچھے کہے کہ یہ بچہ مجھ سے ہے اس طرح اگر زید اس لونڈی کے مرنیکے بعد اس بچہ کا دعویٰ کرے بخلاف بچہ کے مرنیکے (کہ اگر اُس وقت میں دعویٰ کرے گا تو بچہ اُس کا نہیں ٹھیرے گا) مشتری اگر لونڈی مذکور کو یا اس کے بچہ کو آزاد کر دے تو اُس کا آزاد ہو جانا ثبوت نسب میں مرنیکے حکم میں ہے۔ اگر یہ لونڈی چھ مہینے سے زیادہ میں جنی تو زید کا دعویٰ رد کیا جائیگا البتہ اگر مشتری زید کا کہنا اعتبار کرے تو دعویٰ رد نہیں کیا جائیگا جو شخص دو لڑکوں تو اُم میں سے ایک کا دعویٰ کرے کہ یہ میرا ہے تو دونوں اسی کے ٹھیرے گئے پس اگر مدعی دوسرے کو بیع کر دے اور مشتری اُس کو آزاد کر دے تو مشتری کا آزاد کرنا باطل ہوگا (کیونکہ ایک کے دعویٰ سے دوسرے کا نسب بھی مدعی سے ثابت ہو گیا پس اُسکی بیع باطل ٹھیری اسلئے آزاد کرنا باطل ہوا) زید کے پاس ایک لڑکا ہے اور زید کہتا کہ یہ عمر کا لڑکا ہے اور بچہ کہتا کہ میرا ہے تو زید کا نہ ٹھیرے گا گو کہ عمر و اُس کو اپنا لڑکا نہ بتائے ایک لڑکا ایک مسلمان اور نصرانی کے پاس ہے نصرانی کہتا ہے کہ یہ میرا ہے اور مسلمان کہتا ہے کہ یہ میرا ہے

ہے تو نصرانی کا بیٹا اور آزاد ٹھہرے گا۔ ایک لڑکا ہے جو روخاوند کے پاس جوڑ کھتی ہو کہ یہ میرا لڑکا ہے دو سکر خاوند سے اور خاوند کہتا ہے کہ میرا لڑکا ہے دوسری بی بی سے تو دونوں کا ٹھہرے گا۔ مشتری نے ایک لونڈی خریدی اور اُسکے اولاد مشتری سے ہوئی پھر وہ کسی اور کی نکلی (اور مالک کو دی گئی) تو مشتری لڑکے کی قیمت مالک کو دے اور لڑکا آزاد ہو اگر یہ بچہ مر جاوے تو باپ (یعنی مشتری) اُسکی قیمت کا تادان نہ کرے اگرچہ وہ لڑکا کچھ مال چھوڑے (جو باپ کو وارث پہونچے) اور اگر باپ اپنے آپ اُسکو مار ڈالے تو البتہ اُسکی قیمت دینی پڑے گی اور لونڈی کے دام اور بچہ کی قیمت بائع سے لیوے مگر اجرت صحبت کی نہ لیوے (یعنی غیر کی لونڈی سے جو صحبت کی اُسکی اجرت بھی اگر مشتری سے مالک لے لے تب بھی مشتری بائع سے نہ لیوے) +

کتاب الاقرار

اسمین اقرار کا بیان ہے۔ اقرار کہتے ہیں اس بات کی خبر دینے کو کہ غیر کا حق میرا ہے اور ثبوت ہے (جو شخص اقرار کرتا ہے اُسکو مقرر کہتے ہیں اور جب کا حق اپنے اوپر بتاتا ہے اُسکو مقرر کہتے ہیں) جبکہ اقرار کرے آزاد عاقل بالغ کسی حق کا تو یہ اقرار صحیح ہے گو مجہول ہو جیسے (یون کہے کہ مجھے فلاں شخص کا) کچھ ہے یا کوئی حق ہے پھر زبردستی اُس سے بیان کرایا جاوے اور قیمت والی چیز کو بیان کر دے کہ فلاں چیز ہے (یعنی مجہول شے کا اقرار کیا تو قاضی بہ جبر اُس سے پوچھے کہ کون حق اور کیا چیز ہے بشرطیکہ حق اور چیز کی کچھ قیمت ہو) اور (اس باب میں) اگر (مقرر اور مقررہ میں اختلاف ہو یعنی) مقرر کم بتاوے (اور) مقررہ زیادہ تو مقرر کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا (اول ایک شخص نے اقرار کیا کہ فلاں کامیرے مال ہے اور جب بیان کیا تو ایک دم سے کم کہا تو اسکا یہ کہنا

یعنی دو توڑوں میں چاندی
بایں میں اشغال ہونا
یعنی توڑوں میں سے کم
ظاہر کر کے لگا کر مانا
نہ بیاہن لگا اور اگر زیادہ
بتلے کہ یہ ہم کام ہو
یعنی بھی توڑا نہیں
اس کے قول کا ہوگا

مانا نہ جائیگا (اسی لیے کہ ایک درم سے کم کو عادت میں مال نہیں کہتے) اگر بڑے مال یا بہت مال کا اقرار کرے تو مقدار نصاب لازم نہ ہوگا اور بہت سے مالوں کا کرے تو تین نصاب میں اور بہت روپے کہے تو دس روپے ہونگے اور اگر کہے کہ روپے ہیں تعداد کچھ نہ کہے تو تین کا اقرار ہوگا اگر کذا درہم کہا تو ایک درم کا اقرار ہوا اور کذا کذا گیارہ کا اور کذا و کذا (رواؤ عطف کے ساتھ) ایکس کا اور تین بار کذا (دو رواؤ عطف سے) ایک سو اکیس کا اور چار بار (تین رواؤ عطف سے) ایک ہزار ایک سو اکیس کا (غرض کہ ایک کذا سے صرف ایک مراد ہے اور دوسرے کذا کو اس کے ساتھ بدون عطف ملا دین تو اس سے دس مراد ہونگے اور مع عطف ملا دین تو بیس اور تیس کے کو اگر مع عطف ملا دین تو اس سے اور چوتھے سے ہزار مراد ہونگے) اگر کہے کہ مجھے پیر میری طرف فلانے کا اس قدر ہی تو قرض کا اقرار ہے۔ اور اگر کہے کہ میرے پاس یا میرے ساتھ یا میرے گھر میں یا میرے صندوق میں یا میری تحصیل میں اس کے تواس کہنے سے امانت کا اقرار ثابت ہوگا۔ زید نے عمرو سے کہا کہ تیرے ادھر میرے ہزار روپے ہیں اور عمرو نے کہا کہ اُنکو تول لے یا پر کھلے یا مجھے اُنکے ادا کرنے کی مہلت دے یا میں نے تجھ کو وہ ادا کر دیے۔ یا وہ دوسرے پر تجھ کو اتروا دیے۔ ان سب کلمات سے ہزار پر عمرو کا اقرار ثابت ہوگا اور بغیر ضمیر کے اقرار نہ ہوگا (مثلاً کہے کہ تول لے یا پر کھلے اور اُنکو یہ کہے تو اقرار ثابت نہ ہوگا) اگر کوئی اقرار کرے اپنے اوپر قرض کا کہ اتنے روزوں میں ادا کرنا ہے اور مقررہ کہے کہ بالفعل تجھ کو دینا ہے تو ادا کرنا لازم ہوگا بالفعل۔ مگر مقررہ سے جو منکر وعدہ کا ہے وعدہ ہونے کی قسم لیا ہو گی۔ ایک شخص کہے کہ مجھ پر تیرا ایک روپیہ تو تیرے سے بھی روپے مراد ہونگے (یعنی ایک سو ایک روپیہ کا اقرار ہوا) اور اگر کہے کہ

سوار ایک تھان ہے تو پوچھا جاوے گا کہ سو سے کیا مراد ہے اسطرح سوار دو تھانوں کے
 اقرار میں البتہ سوار تین تھانوں کے اقرار میں سب تھان مراد ہوں گے
 ایک نے اقرار کیا کہ مجھے فلاں کے خشک چھوہارے ٹوکرے میں دینے ہیں تو
 ٹوکرے اور چھوہارے دونوں کا اقرار ہوا (اور دونوں دینے ہونگے) اور اگر
 یوں کہے کہ اُسے مجھ کو ٹوٹا طویلے میں دیا تھا تو گھوڑا دینا لازم ہوگا (نہ طویلے اور انگوٹھی
 کے اقرار میں چھلہ اور نگینہ (دونوں لازم ہونگے) اور تلواریں اسکا پھل اور میاں
 اور پرتلہ داخل ہے اور چھپر کھٹ کے اقرار میں اسکی لکڑیاں اور پردی اور پوش
 وغیرہ داخل ہیں۔ اگر یوں اقرار کیا کہ کپڑے دینے ہیں گھڑی میں یا یوں کہا کہ مجھے تھان
 ہے کپڑے میں تو دونوں کا اقرار ہوا (یعنی کپڑے اور گھڑی پہلی صورت میں اور
 تھان اور کپڑا دوسری صورت میں لازم ہونگے) اور دس میں ایک کپڑے کے اقرار سے
 ایک کپڑا لازم ہوگا۔ اگر یوں کہا کہ پانچ درم پانچ میں (اُس کے میرے اوپر ہیں)
 اور اس سے (یعنی پانچ میں پانچ سے) ضرب مراد تھی تو پانچ ہی درم لازم ہونگے اور اگر پانچ
 کے ساتھ پانچ مراد ہیں تو دس دینے ہونگے۔ اگر یوں کہے کہ اُسکے مجھے ایک روپہ
 سے دس تک میں یا کہے کہ ایک روپہ سے دس تک کے درمیان میں ہیں تو نو دینے
 ہونگے۔ اگر کہے کہ اسکی زمین میرے گھر میں اس دیوار سے اُس دیوار تک کے درمیان
 ہے تو دیوارین دونوں داخل نہونگی۔ صحیح ہے اقرار حل کا (مثلاً یوں کہے کہ میری
 لونڈی یا جانور کا حل فلاں شخص کی ملک ہے) اور صحیح ہے اقرار واسطے حل کے
 (مثلاً کہے کہ فلاں حل کے لیے مجھے سو روپے ہیں) اس میں یہ شرط ہے کہ کوئی ایسا سبب
 بیان کر دے جس سے وہ مال حل کا ہو سکے (مثلاً کسی نے وصیت کی ہو یا بیعت کی راہ

مجھ کو
 نو دینے
 زیادتی
 نہیں ہونی
 چاہیے

باب
ازمین
استثنائے
بیّن

حل کو پہنچتا ہو) اور اگر سب نہ بیان کر گیا تو محل کے لئے اقرار صحیح نہ ہوگا
اگر اقرار کرے کسی چیز کا اس شرط پر کہ محکو اس اقرار میں تین روز تک اختیار
ہے تو وہ شے اُس پر لازم ہو جاوے گی اور اختیار اقرار میں باطل ہوگا۔

باب - اقرار کی چیز میں سے کچھ خارج کرنے اور اس پر حلی اور باتون مثل مشروط
کرنے وغیرہ کے بیان میں جس چیز کا اقرار کیا ہو اُس میں سے کسی قدر کو استثنا کرنا یعنی
خارج انا اقرار کر ڈالنا صحیح ہے بشرطیکہ اقرار کے ساتھ ہی خارج بھی کرے (مثلاً کہے
کہ زید کے مجھے دس روپے ہیں دو کم تو دو کم کو ساتھ ہی اگر کہے گا تو اقرار درست ہوگا)
اور اس صورت میں استثناء سے جس قدر بچے اس قدر کا دینا لازم ہوگا (مثلاً مثال مذکور میں
آٹھ روپے دینے ہو گئے) سب کا سب میں سے نکالنا نہیں صحیح ہے (مثلاً کہے کہ ہزار میرے اوپر
ہیں ہزار کم تو صحیح نہ ہوگا) جو چیزیں ہتھی ہیں یا لگتی ہیں انکو روپیوں میں سے استثنا کرنا
درست ہے انکے سوا اور چیزوں کو نکالنا درست نہیں (مثلاً کہے کہ مجھے ہزار درہم ہیں
دس پیمانہ گیہون یا دس سیر روغن کم تو صحیح ہے اور اگر لیون کہے کہ دس بکریان
یا دس کپڑے کم تو صحیح نہیں) اگر اقرار میں انشاء عاقلہ ملا دیگا تو اقرار باطل ہوگا۔
(اگر مکان کے) اقرار میں سے عمارت کا استثناء کرے تو صحیح نہیں ہے یعنی
دونوں مقر لہ کے ہونگے۔ البتہ اگر لیون کہے کہ عمارت میری ہے اور صحن تیرا تو جیسا
کہے گا ویسا ہی ہوگا۔ اور اگر کہے کہ اُسکے میرے اوپر ہزار روپے ہیں بابتہ غلام
کے جو میں نے ابھی نہیں لیا ہے پس اگر معین کرو یا غلام کو اور مقر لہ نے وہ غلام
حوالہ کیا تو مقر کو ہزار دینے ہونگے اور اگر غلام نہ دیا تو کچھ نہیں دینا ہوگا۔ اور
اگر مقر نے غلام مقر نہ کیا تو مقر پر ہزار واجب ہو گئے جس طرح لیون کہتے ہیں

کہ شراب یاسور کی قیمت کی بابت میرے اوپر ہزار مین (تو ہزار دینے ہوتے اور مقر
کو شراب یاسور دینا نہوتا) اور اگر کہے کہ میرے اوپر ہزار مین بابت قیمت ایک سب
کے یا کہے کہ مجھ کو اُسے ہزار قرض دیے تھے مگر وہ کھوٹے یا غیر مروج تھے تو اُسکو
ہزار کھرے دینے ہونگے بخلاف اسکے کہ کہے مین نے اُس سے کھوٹے یا غیر مروج
ہزار چھین لیے تھے یا اُسے مجھ کو امانت دے دیے تھے (کہ اس صورت میں ویسے ہی دینے ہونگے)
اور اگر کہے کہ مجھے ہزار مین بابت قیمت اسباب کے یا قرض یا امانت بطور غصب کے (اور
ساتھ ہی کہا مگر اس قدر ہزار سے کم مین تو اس کہنے کا اعتبار ہوگا اور اگر اشتنا بھی
کیا تو معتبر نہ ہوگا۔ جو شخص اقرار کرے کہ پڑے کے چھین لینے کا بھریب دار کپڑا لایا اور
کہے کہ یہ چھینا تھا تو اُسکا قول معتبر ہوگا۔ اگر کہے کہ مین نے تجھ سے ہزار امانت لے
تھے اور وہ جاتے رہے اور مقر لے کہے کہ تو نے چھین لیے تھے تو مقر کے ذمے ہزار ہو جائیگا
اور اگر کہے کہ تو نے مجھ کو ہزار امانت دے دیے تھے اور وہ کہے کہ چھین لیے تھے تو اس
صورت میں ہزار مقر کے ذمے عائد نہ ہونگے (کیونکہ اس صورت میں مقر لے کا دنیا اسکے اقرار
ثابت ہو اور پہلی صورت میں مقر کا لینا ثابت ہے اور لینا ظاہر مین غصب کی دلیل ہے
نہ امانت کی اسلئے کہ امانت کو مالک دیا کرتا ہے اور معصوب کو دوسرے لے لیا کرتا ہے)
اگر زید کہے عمرو سے کہ یہ چیز میری تیرے پاس امانت تھی سو مین نے لے لی اور عمرو
کہ امانت نہیں تھی بلکہ میری ہی تھی تو عمرو اُس شے کو زید سے لے لے (کیونکہ زید کے
کہنے سے عمرو کا قبضہ ثابت ہے تو قابض کے حوالے کر دینی پڑیگی پھر اگر زید کو دعویٰ ہو تو
ثابت کرے) اگر زید کہے کہ مین نے اپنا اونٹ یا کپڑا اُسکو کرایہ دیا تھا پس یہ سوا ہوا یا
پہنا اور مجھ کو پھیر دیا اور وہ شخص کہے کہ یہ میرا ہی تھا کرایہ پر نہیں تھا تو زید کا قول

بیماری
میں
اقرار
بیان

معتبر ہوگا۔ اگر کہے کہ یہ ہزار امانت زید کی نہیں ہے بلکہ عمرو کی تو ہزار زید کے اسپر ثابت ہو گئے اور اسبق قدر یعنی ہزار عمرو کے اسپر لازم ہوئے۔

باب - مریض کے اقرار کے بیان میں۔ اگر بیمار مرض الموت میں کسی کے دین کا اقرار کرے تو اہل اسکے ترکہ میں سے صحت کی حالت کا قرض یا جو قرض اسپر بیماری میں دوا اور غرض و نوش معمولی کے سبب ہوا ہوا دیا گیا اور بعد اسکے وہ ادا کرنا ہوگا جسکا اقرار کیا ہو۔ بیماری کی حالت میں مگر دونوں میراث سے پہلے ادا کیے جائیں گے (یعنی ترکہ وارثوں میں اسوقت تقسیم ہوگا کہ جب سب طرح کے دین ادا ہو چکیں) بیمار اپنے وارث کے واسطے اگر اقرار کرے تو یہ اقرار باطل ہے البتہ اگر باقی وارث اس اقرار کو سچا بیان کریں تو صحیح ہے اور غیر کے واسطے اقرار ہر حال میں صحیح ہے گو مریض کا سبب اس میں آجائے۔ اگر اقرار کیا بیگانہ کے قرض کا پھر اقرار کیا کہ وہ بیگانہ میراث کا ہے تو لڑکا ہونا ثابت ہو جائیگا اور اقرار قرض باطل ہوگا۔ اگر بیگانی عورت کے واسطے اقرار کیا پھر اس سے نکاح کر لیا تو اقرار اور نکاح دونوں صحیح ہیں، بخلاف بہہ اور وصیت کے (کہ اگر بیگانی عورت کے لیے بہہ یا وصیت کر لیا اور پھر اس سے نکاح کر لیا تو نکاح صحیح ہوگا اور بہہ یا وصیت باطل) اگر بیمار اقرار کرے قرض کا اس عورت کے لیے جسکو اپنی بیماری میں تین طلاقیں دی چکا ہے تو عورت کو میراث اور اقرار میں سے جو کم ہوگا وہ ملے گا۔ اگر مفر نے ایک لڑکے پر اپنے بیٹے ہونے کا اقرار کیا اور لڑکے کے باپ کا حال معلوم نہیں ہو تو اتنی عمر کا لڑکا مفر جیسے شخص سے پیدا بھی ہو سکتا ہے اور لڑکا مفر کے کہنے کو سچ بتا دے تو بیٹا ہونا اسکا ثابت ہو جائیگا اگرچہ مفر بیمار ہو اور وہ لڑکا اور وارثوں کا میراث میں شریک ہوگا۔ مرد اگر کسی کو اپنا بیٹا یا باپ یا ماں یا بی بی یا نانا دے کر نہ والا

یعنی مولا بتا دے تو درست ہے اس طرح عورت اگر کسی کو اپنا باپ یا ماں یا خاوند
یا مولا بتا دے تو درست ہے۔ لیکن عورت اگر کسی کو اپنا بیٹا بتا دے تو اس میں یہ شرط
ہے کہ دائی کہہ دے کہ اس عورت سے پیدا ہوا ہے یا خاوند اس عورت کو سچی کہے اور ان
صور تو نہیں سب میں شرط ہے کہ مقلہ مقلہ کو سچا کہے اگر مقلہ کے مرنیکے بعد مقلہ اسکو سچا بتا دے
تب بھی درست ہے مگر تصدیق کرنا شوہر کا زوجیت کو بعد موت زوجہ کے صحیح نہیں اگر
اقرار کرے کسی رشتہ دار کا مثل بھائی یا چچا کے تو ثابت نہ ہوگا پس اگر مقلہ کوئی وارث
ہی مقلہ کے سوا نہونہ وارث قریب بعید تب تو مقلہ وارث ہوگا اور اگر کوئی وارث ہو تو
یہ وارث نہ ہوگا جسکا باپ مر گیا ہے وہ اگر اقرار کرے کسی کے واسطے اپنے بھائی ہونیکا تو مقلہ
اسکا وارث میں شریک اور بھائی ٹھیر جائیگا مگر اس کے باپ سے اسکا رشتہ ثابت نہ ہوگا
زید مراد رد و لڑکے چھوڑے اور زید کے ایک پر سورہ پیے آتے تھے اب ان میں سے
ایک لڑکے نے اقرار کیا کہ زید نے اس سے پچاس روپے لے لیے تھے تو اس لڑکے
کو ان سو میں سے کچھ نہیں ملے گا اور رد و لڑکے کو پچاس دلوائے جاوینگے۔

کتاب الصلح

اس میں صلح کا بیان ہے صلح وہ معاملہ یا ملاپ ہے جو دو شخصوں میں جھگڑا دور کر دے
بہر حال میں خواہ مدعا علیہ دعوی کا مقلہ ہو یا منکر یا چپ ہو کہ نہ مقلہ ہو نہ منکر۔ اگر مدعی
کو مال کا دعوی ہے اور مدعا علیہ دعوی کا مقلہ اور اس صورت میں مال مدعا ہا سے اول
پر صلح کر لے تو یہ صلح بیع کے حکم میں ہے یہی حق شفعہ ثابت ہوگا اور خیاریع اور
رویت اور شرط کے احکام جاری ہونگے (مثلاً اگر زید عمرو کے مکان پر دعوی
رکستے اور عمرو اسکو سو روپیہ دیکر صلح کر لے کہ وہ دعوی سے باز رہے تو

اسکے یہ منے ہیں کہ عمر و نے وہ مکان سو روپے کو زید سے خریدا (صلح میں اگر بدل صلح (یعنی جس مال پر صلح ہوئی وہ) معلوم نہ ہو تو صلح فاسد ہوگی اور اگر چیز کے دعویٰ سے صلح کی وہ معلوم نہ ہو تو فاسد نہ ہوگی (جیسے دعویٰ کیا کسی حق یا کسی قرض غیر معلوم کا اور مدعا علیہ نے سودرم پر صلح کی تو صحیح ہو کہ بدل صلح یعنی سودرم معلوم ہیں گو جس سے صلح کی یعنی قرض وغیرہ مجہول ہے) جس شے کے دعویٰ صلح ہوئی اگر وہ تھوڑی سی کسی اور کی نکلے گی تو جس قدر حصہ رسد اسکے مقابل بدل صلح پڑیگا اتنا مدعا علیہ مدعی سے لے گا اور کل چیز کا کوئی اور حق دار نکلے گا تو مدعا علیہ نے جو کچھ مدعی کو بدل صلح دیا ہوگا سب مدعی سے واپس لیگا اور اگر بدل صلح اور کانکلے سب یا تھوڑا تو مدعی مدعا علیہ سے تمام یا بعض چیز جیسے دعویٰ لے لے صلح میں اگر مال کی جگہ مدعا علیہ کسی چیز کا نفع مدعی کو دیوے (مثلاً کسی عوی کے عوض کوئی مکان اسکے رہنے کو دیدے) تو یہ صلح اجارے کا حکم رکھتی ہے اس لیے اس میں شرط ہے کہ مدت فائدہ لینے کی معین ہو۔ اور باطل ہوگی یہ صلح دونوں میں سے ایک کے مرنے سے جیسا اجارہ کا حکم ہے۔ جو صلح کہ چپ رہنے یا انکار سے ہو وہ بمنزلہ فدیہ قسم کے ہے منکر کے حق میں (کیونکہ قسم جو اسپر لازم آتی ہے تو گویا اسکا عوض دیتا ہے) اور مدعی کے حق میں معاوضہ ہے پس اگر صلح کرے دعویٰ سے سکوت یا انکار کی صورت میں تو شفیعہ ثابت نہوگا اور اگر اسی صورت میں گھر پر صلح کرے (یعنی صلح کا بدل گھر ہو) تو شفیعہ ثابت ہوگا (اس لیے کہ یہ گھر مدعی کے پاس آویگا جسکے حق میں صلح بمنزلہ بیع کے ہے) جس اسباب میں جگہ اتنا وہ اگر کسی اور کانکلے اس میں نہیں (اور مسلم سکوت

۴
اسکی صورت میں صلح
زید نے عمر و سے خریدا
دعویٰ کیا اور وہ صلح
یا انکار کیا چھوڑ کر
سکوت کر دیا
تو صلح صحیح ہے
کیونکہ صلح کے لیے
معاوضہ لازم نہیں
ہوتا چنانچہ جو صلح
میں صلح کا بدل گھر ہو
تو صلح صحیح ہے

یا انکار میں تو مدعی اس مستحق سے جھگڑا سکتا ہے اور مدعا علیہ اول سے جو بدل صلح
لے چکا ہے پھیرے اور اگر تھوڑی کاستحق کوئی اور نکلا تو اسقدر کی خصوصیت اس سے
اگر سکتا ہے اور اگر بدل صلح کسی اور کا نکلے سب یا تھوڑا تو مدعی مدعا علیہ اول سے
کل کی صورت میں کل دعویٰ پیش کرے اور بعض کی صورت میں بعض بدل صلح کا جاتا رہا
مدعی کے سوچنے سے پہلے دوسرے کے مستحق نکلنے کے حکم میں ہو۔ دونوں صورتوں میں
(یعنی اگر مدعا علیہ مقرر ہو اور بدل صلح کا کوئی مستحق نکلے تو ویسا ہی اگر بدل صلح جاتا رہے
اُسکا حکم ہے اور جسطرح سکوت اور انکار کی صورت میں بدل صلح کسی اور کا نکلے وہی حکم ہے
جاتے رہنے کا ہی) **فصل** مال کے دعویٰ اور نفع کے دعویٰ اور جنایت کے دعویٰ سے صلح
درست ہے خواہ جنایت جان بوجھکر ہو خواہ بھول کر لیکن حدود میں صلح درست نہیں
(اسی لیے کہ خدا تعالیٰ کا حق ہے) نکاح کے دعویٰ اور دوسرے کو اپنا غلام بنانے کے
دعویٰ سے بھی درست ہے اور ان دونوں صلح میں پہلی بمنزلہ خلع کے ہے اور دوسری
بمنزلہ آزادی کے ہے مال کی عوض اگر غلام ماذون جسکو تجارت کا حکم ہوا اپنے مالک
کیطرف سے ایک شخص کو جان کر مار ڈالے تو اُسکا صلح کرنا اپنی طرف سے کسی شے پر
بہنیں صحیح ہے (کیونکہ وہ خود اپنا مالک نہیں بلکہ اُسکے مالک کو چاہیے کہ صلح کرے) اور
ایسے غلام کا غلام اگر کسی کو جان کر مار ڈالے تو وہ غلام ماذون اپنے غلام کیطرف سے صلح
کر سکتا ہے (کیونکہ اُسکا غلام تو مال تجارت سے ہے جسکی اُسکو اجازت ہے) چھینی ہوئی
چیز اگر غاصب کے پاس سے ضائع ہو اور اس سے مالک اُسکی قیمت سے زیادہ پر
یا کسی اسباب پر صلح کرے تو صحیح ہے اگر دوسرے کو نہیں سی تو اگر شریک شرکت کے
غلام کو آزاد کرے پھر دوسرا شریک نصف قیمت سے زیادہ پر صلح کرے تو نہیں صحیح ہے (کیونکہ

فصل

شریک کا حق نصف سے زیادہ میں نہیں) اگر کسی صلح کرنے کے لیے اپنی طرف سے وکیل کرے اور وکیل صلح کرے تو وکیل پر بدل صلح جیسے اسے صلح کی لازم ہوگا۔ بلکہ اس کے موکل پر لازم ہوگا لیکن اگر وکیل بدل صلح کا ضامن بھی ہو تو اس کے ذمہ پر لازم ہوگا۔ اگر وکیل موکل کی طرف سے بغیر حکم موکل کے صلح کرے تب بھی صحیح ہے بشرطیکہ ضامن ہو بدل صلح کا یا نسبت کرے صلح کی اپنے مال کی طرف یعنی صلح میں اپنا مال دینا کرے یا کہے کہ میں نے ہزار پر صلح کی اور ہزار مدعی کو دیدیے اگر یہ شرطیں نہ ہوں گی تو صلح موقوف رہے گی موکل کی اجازت پر اگر اجازت دی تو لازم ہو جائے گی مد علیہ موکل پر اور نہیں تو باطل۔

باب - قرض واجب الادا سے صلح کرنے کے بیان میں۔ اس چیز سے صلح کرنا جو عقد دین میں لازم ہوئی ہو بمنزلہ بعض حق لینے اور باقی چھوڑ دینے کے ہو بمنزلہ معاوضہ کے۔ اگر صلح کرے ہزار سے پانسو پر یا ہزار پر یا کچھ وعدے کے ساتھ تو صلح صحیح ہے اور اگر ہزار و رسم قرض سے اسی فیون پر یا کچھ وعدے کے ساتھ صلح کی۔ یا وعدہ دے درمیں یا سیاہ رنگ کے درمیں سے صلح کی آدھے درمیں پر اسی وقت میں یا سفید رنگ کے درمیں پر تو صحیح نہیں (کیونکہ سفید رنگ والے اس کا حق نہ تھے جو بعض لیتا اور باقی چھوڑ دیتا) جس کے کسی پر ہزار و رسم ہوں اور وہ دیون سے کہے کہ اگر تو کل کو آدھے ادا کر دے تو باقی چھوڑ دوں گا اور وہ ایسا ہی کرے تو باقی سے بری الذمہ ہو جائیگا اور اگر کل ادا کر دے تو بری الذمہ ہوگا۔ زید عمرو سے کہے کہ تیرے مال کا اقرار قاضی کے سامنے نہیں کروں گا جب تک تو کچھ نہیں چھوڑ دے گا یا مہلت مذکورہ تو اس پر صلح صحیح ہو پس جب اقرار کر دے عمرو تو زید اس کو مہلت دی یا کچھ قرض

باب قرض واجب الادا سے صلح کرنے کے بیان میں۔ اس چیز سے صلح کرنا جو عقد دین میں لازم ہوئی ہو بمنزلہ بعض حق لینے اور باقی چھوڑ دینے کے ہو بمنزلہ معاوضہ کے۔ اگر صلح کرے ہزار سے پانسو پر یا ہزار پر یا کچھ وعدے کے ساتھ تو صلح صحیح ہے اور اگر ہزار و رسم قرض سے اسی فیون پر یا کچھ وعدے کے ساتھ صلح کی۔ یا وعدہ دے درمیں یا سیاہ رنگ کے درمیں سے صلح کی آدھے درمیں پر اسی وقت میں یا سفید رنگ کے درمیں پر تو صحیح نہیں (کیونکہ سفید رنگ والے اس کا حق نہ تھے جو بعض لیتا اور باقی چھوڑ دیتا) جس کے کسی پر ہزار و رسم ہوں اور وہ دیون سے کہے کہ اگر تو کل کو آدھے ادا کر دے تو باقی چھوڑ دوں گا اور وہ ایسا ہی کرے تو باقی سے بری الذمہ ہو جائیگا اور اگر کل ادا کر دے تو بری الذمہ ہوگا۔ زید عمرو سے کہے کہ تیرے مال کا اقرار قاضی کے سامنے نہیں کروں گا جب تک تو کچھ نہیں چھوڑ دے گا یا مہلت مذکورہ تو اس پر صلح صحیح ہو پس جب اقرار کر دے عمرو تو زید اس کو مہلت دی یا کچھ قرض

فصل

چھوڑے شرط کے موافق **فصل** اگر قرض دو کی شرکت کا ہے اور انہیں سے ایک نے اپنے حصے کسی کپڑے پر صلح کی تو دوسرے شریک کو اختیار ہو کہ اپنا نصف حصہ دیون سے خواہ نصف کپڑا شریک سے لے لے مان اگر ضامن ہو وہ شریک چھوڑے حصہ قرض کا تو منہ لہ آدھے کپڑے دینے کے ہو گیا۔ ان دونوں میں سے اگر ایک اپنا حصہ قرضدار سے وصول کرے تو اُس میں دوسرا بھی شریک ہو گا اب دونوں قرضدار سے باقی کا مطالبہ کریں اور اگر ایک عوض اپنے قرض کے قرضدار سے کچھ خریدے تو یہ مشتری دوسرے شریک کے واسطے مل قرض کے چارم کا ذمہ دار ہو گا۔ باطل ہے صلح و بیع سلم والوں میں سے ایک کی اپنے حصے مال سے اُس پر جو آئے اس مال دیا ہو (صورت اُسکی یہ ہے کہ زید اور عمر و شریک ہوئے اور خالد سے عقد سلم کیا پھر زید نے خالد سے صلح کی کہ جو میں نے تجھ کو دیا تھا اُسکو پھیرے میں سلم کی چیز کے حصے درگندہ تو یہ صلح صحیح نہیں ہے) کیسے وارث اگر آپس میں سے ایک وارث کو کچھ اسباب عوض مال منقول یا غیر منقول کے دے کر ورثہ سے علیحدہ کر دیں یا سونے کے بدلے میں چاندی دیکر یا اسکے برعکس پر تو یہ صلح صحیح ہے خواہ عوض بہت ہو اُسکے حق سے خواہ تھوڑا اگر ترکہ ستونی کا روپیہ اشرفی نقد اور اسباب دونوں ہوں اور وارث مذکور کو صرف چاندی یا روپیہ یا صرف سونا اور اشرفیان دیکر خارج از میراث کریں تو درست نہ ہو گا جب تک کہ بدل صلح اُس مقدار سے زیادہ نہ ہو جو وارث مذکور کو اسی جنس میں سہ حصہ پہونچے کہ اس صورت میں یہ زیادتی دوسری جنس کے حصہ عوض ہو جاوے گی جس سے صلح کی ہو (اور اگر بدل صلح زیادہ نہ ہو گا تو رہا لازم آوے گا کہ بہت ساسنا یا چاندی کی کہ متالی ہو جاوے گی) زید مراد لوگوں پر اپنا قرض چھوڑ گیا اب بد کے وارثوں نے

ایک کو کچھ دے کر علیحدہ کر دیا اس پر کہ قرض کے مستحق ہم رہے تو یہ باطل ہی (اسی لئے کہ یہ صورت مدیون کے سوا اور لوگوں کو دین کے مالک کر نیکی ہے جو درست نہیں) اور اگر وارث مذکور سے یہ شرط کر لیں کہ بدل صلح لیکر قرضداروں کو اپنا حصہ معاف کر دے تو درست ہے (اس لیے کہ اس صورت میں دین کا مالک انہیں کو کرے گا جنکے ذمے پر قرض ہے اور یہ صورت جائز ہے)۔

کتاب المضاربة

کتاب المضاربة

اس میں عقد مضاربت کا بیان ہے۔ مضاربت وہ شرکت تجارت کی ہے جس میں مال ایک کا ہو اور محنت دوسرے کی (اول کو رب المال یعنی مالک مال کہتے ہیں اور دوسرے کو مضارب یعنی نفع کی شرکت پر تجارت کرنے والا) مضارب یعنی محنت والا اصل مال میں تصرف سے پہلے امین کے حکم میں ہو (یعنی اگر مال جاتا رہیگا تو اسکو دینا نہ پڑے گا) اور بعد تصرف کے وکیل کے حکم میں ہے اور نفع ہونیکے بعد شریک ہے نفع کا اور عقد مضاربت فاسد ہونے کے بعد بمنزلہ مزدور کے ہے اور در صورت نافرمانی (صاحب مال کے) غاصب کا حکم رکھتا ہے اور در صورت شرط کرنے سب نفع کے اپنے واسطے قرض لینے والے کے حکم میں ہو اور در صورت شرط ہونے تمام نفع کے مالک کے لیے سرمایہ لینے والے کے حکم میں ہے۔ صحیح نہیں ہے مضاربت مگر اس مال میں جس میں شرکت صحیح ہے (جیسے درہم اور دینار میں) اسی طرح اگر نفع کی شرکت حصہ سے نہ ہوگی (یعنی آدھوں آدھ یا تہائی یا چوتھائی وغیرہ تب بھی مضاربت درست نہوگی) پس اگر ایک کے واسطے شرط کی گئی حصہ سے دس روپہ زیادہ تو مضارب کو اسکی محنت ضرور ملے گی اور وہ مزدوری مشروط سے زیادہ نہ دیا جائے گی۔

رب المال کا ہوگا) جو شرط کہ نفع میں جہالت پیدا کرے وہ عقد مضاربت کو فاسد کر دیتی ہے (جیسے یہ شرط کہ رب المال ایک سال تک مضاربت کے گھر ہے کہ اس میں مضاربت نے آدھے نفع کو اپنی محنت اور گھر کے کرایہ کے عوض کر دیا یہ معلوم نہوا کہ کام کے عوض کتنا نفع لگایا اور کرایہ کے عوض کتنا) اور جو شرط ایسی نہ ہو وہ عقد کو فاسد نہیں کرتی بلکہ خود وہ شرط باطل ہے جیسے یہ شرط کہ نقصان مضاربت کے ذمے ہے (نہ رب المال کے) رب المال مال مضاربت کو دیکر پھر مضاربت کو اختیار کرے کہ اس مال سے خرید و فروخت کرے نقد و نقد اور امانت اور ذکا لٹا اور وطن میں اور سفر میں اور دوسرے کو سرمایہ دیدے تجارت کے واسطے اور کسی کو امانت سونپے (یہ سب امور اسکو جائز ہیں) نکاح نہ کرے مضاربت کسی لونڈی غلام کا مال مضاربت ہے اور نہ اپنا کسی کو مضاربت بنائے مگر رب المال کے حکم سے یا اسکے یون کہہ دینے سے کہ اپنی عقل سے کام کر اور اگر رب المال نے کوئی شہر یا کوئی اسباب یا کوئی قیمت معین یا کوئی معاملہ والا معین تہاد یا ہو تو اس سے تجاوز نہ کرے جیسے ایک شریک کے کہنے سے دوسرا تجارت نہ کرے اور نہ خریدے اس غلام لونڈی کو جو رب المال کے مالک ہونے سے آزاد ہو جائے (یعنی رب المال کے ذمی رحم محرم کو اگر ملوک ہو مال مضاربت سے نہ خریدے) (اس طرح جو خود اسکے مالک ہو نیسے آزاد ہو جائے اسکو بھی نہ خریدے بشرطیکہ تجارت میں صورت نفع کی معلوم ہوتی ہو) (اسی لیے کہ اسوقت اگر خریدیگا تو نفع ہی میں شامل ہوگا اور مضاربت آزاد ہو جائیگا) بلکہ اگر خریدیگا تو ضمان دیگا اور اگر تجارت میں نفع ظاہر نہوا ہو تو خرید صحیح ہے (کیونکہ مضاربت نفع میں شریک ہی اور نفع ابھی معلوم نہیں ہوا) تو مضاربت اس غلام مالک ہی نہیں ہے جو وہ آزاد ہو جائے پس اگر ایسے غلام کے خرید نیکی بعد

نفع ظاہر ہو تو یہ غلام آدھا یعنی مضارب کا حصہ آزاد ہو جائیگا اور مضارب کو ضامن
دینا نہ ہوگا (کیونکہ اپنے اختیار سے اُسے آزاد نہیں کیا) اب یہ غلام اپنی آدمی قیمت
جو رب المال کا حصہ ہے اُسکو کما دے۔ اگر مضارب کو ہزار روپے دیے آدھوں
آدھ نفع پر اور اُس نے اس قیمت کی ایک لونڈی خریدی اور وہ ایک لڑکا جنی کہ
برابر ہزار روپیہ کے تھا اب مضارب نے اپنے تو انگر ہونے کا حال میں دعویٰ کیا کہ لڑکا
میرا ہے اور لڑکے کی قیمت ڈیڑھ ہزار روپیہ یعنی زیادہ ہو گئی تو وہ لڑکا رب المال
کے واسطے سوا ہزار کما دے یا رب المال چاہے تو اُسکو آزاد کر دے پس اگر رب المال
نے ہزار روپیہ لڑکے سے لے لیے تو (مضارب رب المال کو آدمی قیمت لونڈی کے پانسو روپیہ
اور دے کیونکہ یہ لڑکا نفع میں تھا لیکن اصل مال سے مشتبہ تھا جب قیمت اُسکی پانسو
زیادہ ہو گئی تو اُسکے نفع ہونی کو ترجیح ہوئی اور رب المال نے جب ہزار روپیہ اُس لڑکے
سے لے لیے تو اُسکے اصل مال ہونی کی جانب کو ترجیح ہو گئی کیونکہ مضارب کے معاملہ میں
پہلے اس المال لیتے ہیں اب لونڈی بالکل نفع میں رہی اس لیے) دعویٰ نسبتی
مضارب ضامن ہوگا نصف قیمت لونڈی کا (اور ڈھائی سو بابت قیمت لڑکے کے
بھی ادا کرے کہ اُسکی قیمت جو پانسو زیادہ ہو گئے تھے وہ بھی نفع میں شمار ہونگے۔
فائدہ۔ جاننا چاہیے کہ اس مسئلے میں مضارب کے تو انگر ہونی کی جو قید ہے اُسکا یہ
نفع ہے کہ اگر مفلس ہوگا تو بطریق اولیٰ قیمت لڑکے کا ضامن نہ ہوگا اور شرکت کے غلام کے
آزاد کرنے میں آزاد کرنے والا اگر تو انگر ہو تو ہو سکتا ہے کہ دوسرا شریک اس سے اپنے
حصے کے دام بھر لے لیکن اس صورت مضاربت میں سوا لڑکے سے اپنا حصہ کمانے یا
اُسکو آزاد کرنے کے اور صورت نہیں یعنی مضارب سے اُسکا آزادانہ مسئلہ نہیں

ف

کیونکہ مالک ہو جانا مضارب کا اس لئے کہ سبب دعویٰ نسب کے ایک امر لابدی
 ہی کچھ مضارب کے کرنے سے نہیں ہوتا کہ اسکو قیمت دینی پڑے بخلاف نصف قیمت لوہی
 کے کہ یہ ضمان تصرف کے سبب سے ہے اور تصرف مضارب کے کرنے پر منحصر ہے)
باب - مضارب کے مضارب کرنے کے بیان میں - اگر مضارب اپنی طرف سے
 کسی کو نئے اذن رب المال کے مضارب کرے تو اس المال کا ضامن نہ ہو گا جب تک
 کہ دوسرا مضارب عمل نہ کرے (اور جب دوسرا مضارب عمل بیع و شرا کا کرے تو مضارب
 اول مال کا ضامن ہو جائیگا) اگر رب المال کے حکم کرنے سے زید مضارب نے عمر کو تہائی
 نفع پر مضارب کیا اور زید سے رب المال نے کہہ دیا کہ جو کچھ خدا نفع دے وہ ہم تم میں دھون
 آدھ ہی پس جو نفع ہو گا اُس میں سے آدھا رب المال کا اور چھٹا حصہ یہ مضارب اول کا
 اور تہائی عمر و مضارب ثانی کا ہو گا اور اگر یوں کہا تھا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ تجھ کو نفع دے
 وہ ہم تم میں آدھوں آدھ ہی تو عمر کو تہائی اور باقی دو تہائی اُن دونوں میں (یعنی
 رب المال اور مضارب اول میں) آدھوں آدھ بٹ جائیگی۔ اور اگر رب المال نے
 زید سے یوں کہا کہ جو تو نفع پاوے وہ ہم تم میں آدھوں آدھ ہو گا اور مضارب اول
 مضارب ثانی کو نصف نفع پر مال دے تو آدھا نفع مضارب ثانی کو ملیگا اور آدھا رب المال
 اور مضارب اول میں نصفانصف بٹ جائیگا (یعنی ہر ایک کو چوتھائی ملیگا) اور اگر رب المال
 نے مضارب اول سے کہہ دیا کہ جو اللہ نفع دے اُس میں سے میں آدھا لوں گا اور مضارب اول
 دوسرے کو نصف نفع پر دے تو اس صورت میں نصف نفع مالک کو ملیگا اور نصف مضارب
 دوم کو اور مضارب اول کو کچھ نہ ملیگا۔ اور اگر پہلا مضارب دوسرے مضارب کے لیے
 وہ تہائی نفع شرط کرے۔ اور رب المال کا آدھا نفع بدستور ہی تو پہلا مضارب دوسرے

یہاں
 مضارب کے
 مضارب کرنا
 بیان میں

کیواسطے چھٹے حصے کا ضامن ہوگا (کیونکہ رب المال جب آدھالے لیگا تو دوسرے
 مضارب کو دو تہائی سے چھٹا حصہ کم ہو چکے گا یہ مقدار مضارب اول کو اپنے پاس سے
 دینی ہوگی) اگر مضارب نفع میں تہائی رب المال کی اور تہائی اسکے غلام کی اس
 شرط سے کہ غلام بھی اسکے ساتھ کام کرے اور تہائی اپنے واسطے ٹھہراوے تو درست ہے
 رب المال یا مضارب کے مرجانے سے اور رب المال کے مرتد ہو کر دار الحرب کو
 چلے جانے سے مضاربیت باطل ہو جاتی ہے۔ مالک کے برطرف کرنے سے مضاربیت
 معزول ہو جاتا ہے اگر اسکو برطرف کرنا معلوم ہو جاوے پس اگر معلوم ہو برطرف کرنا
 اس مال میں کہ مال مضاربیت اسباب تھا تو مضارب اسکو بیک وقت کرے اور ان میں نصف
 بھرتے۔ اگر رب المال اور مضارب دونوں عقد مضاربیت کو فسخ کر دیں اور مال مضارب
 لوگوں پر قرض ہو اور نفع بھی ہو تو حاکم مضاربیت بزور قرض داروں پر تقاضا کرے اور
 اگر نفع اس تجارت میں نہ ہو تو تقاضے کا جبر اس پر نہ ہوگا بلکہ مضارب اپنی طرف سے تقاضا
 کرنے کا رب المال کو کیل کر دے۔ دلال جبر کیا جاوے گا تقاضا کرنے پر اور مسجیع
 کی قیمت مشتری سے لینے پر۔ جو مال مضاربیت سے جاتا رہے وہ نفع سے لیا
 جاوے گا۔ اگر نفع سے بھی زیادہ جاتا رہا تو مضارب کو وہ دینا نہ ہوگا۔ اگر نفع تقسیم
 ہو گیا اور عقد مضاربیت باقی رہا پھر سب مال جاتا رہا یا بعض مال تو نفع جو دونوں
 نے بانٹ لیا ہے پھر سے جمع کریں اور اب رب المال اپنا مال پورا کر لے جو بچے
 سے دونوں پھر بانٹ لیں اور اگر وہ نفع اصل مال کو کفایت کرے یعنی اصل
 مال کم رہے تو مضارب پر دینا نہ آوے گا۔ اور اگر نفع یا نہ لیا اور مضاربیت کو نسخ
 کر دیا بعد اسکے از سر نو عقد مضاربیت کی اور اب مال کل یا بعض تلف ہو گیا تو پہلا

فصل

نفع اس میں نہیں لگایا جاوے گا (کیونکہ یہ تو نیا عقد ہے)

مضارب مالک کو بضاعت کے طور پر مال دیدینے سے نہیں ٹوٹتا ہے (یعنی اگر مضارب مال مالک کو دے یہ کہہ کر کہ اس میں جو نفع ہو سب مجھ کو دینا تو مضارب نہ جاوے گی) اگر مضارب سفر کو جاوے تو اسکا کھانا پینا پہننا سواری سب مال مضارب کے صرفے ہوگی۔ اور اگر شہر میں تجارت کریگا تو یہ سب خرچ اپنے مال میں سے اٹھا جیسے خرچ بیماری و ما وغیرہ (شہر میں ہو خواہ سفر میں اپنے پاس سے کرے) اگر مضارب کو نفع ہو تو مالک وہ خرچ وضع کرے جو اصل مال سے مضارب کے صرف میں آیا پھر جو نفع رہے اُسے بانٹ لے (کیونکہ اصل مال مقدم ہے) اگر مضارب کوئی چیز خرید پر نفع سے بچے تو جو کچھ اُسے صرف ہوا ہی جیسے دھلائی رنگائی دھلائی وغیرہ سب لگائے اور یوں کہے کہ اتنے کی خرید ہو اور یہ صرف ہوا ہی اور یہ نفع لونگا اور جو کچھ اپنی ذات پر صرف کیا ہو اُسکا اس میں حساب نہ لگائے۔ اگر دھلائی یا دھلائی مضارب اپنے پاس سے دے اور اُس سے مالک نے کہہ دیا ہو کہ اپنی عقل کے موافق کام کرنا تو مضارب کا یہ سلوک اپنی طرف سے ہوگا (مالک کے ذمہ یہ خرچ نہ ٹھہریگا) اگر تھان کو مضارب سرخ رنگائے تو جب قدر قیمت رنگ کے سب سے بڑھاوے گی اس قدر کا شریک ہوگا اور مالک کے واسطے سفید تھان کی قیمت کا ذمہ داری ہوگا۔ اگر مضارب نے ہزار روپیہ مالک سے آدھوں آدھ نفع پر لے پھر اُن سے کچھ خرید کر دو ہزار کو بیچا۔ اور اُن دو ہزار سے غلام خریدا اور غلام کی قیمت دینے سے پہلے وہ دو ہزار ہزار جاتے رہے تو بائع کو مضارب اور مالک دونوں ملکر ہزار روپیہ دین اور مالک ایک ہزار اور دے (کیونکہ ہزار نفع کے دونوں کی شرکت میں تھے اور ہزار صرف مالک کے تھے غرض کہ مالک پندرہ سو روپیہ مال غلام کے ایک جو تھلائی تو مضارب کی ہو اور باقی تین چھروں مال مضارب کے

نہ رہیگا اور اصل مال ڈھائی ہزار ہوا (کیونکہ اس غلام پر مالک کے ڈھائی ہزار صرف ہوئے)
یعنی پندرہ سو اب دیے اور ایک ہزار پہلے دیے تھے) اور اگر مضارب اس غلام کو مہرت
پر بیچے تو نفع دو ہزار پرے (کیونکہ قیمت غلام کی تو دو ہی ہزار تھے) اگر مضارب نے مال
سے ایک غلام ہزار کو خریدا جو مالک نے پانسو کو مول لیا تھا تو مہرت پر بیچنے کے وقت
مضارب کہے کہ پانسو کو بڑا ہی (اس پر نفع لیتا ہوں) اگر مضارب کے پاس ہزار ہیں آدھوں
نفع پر اور ان ہزار سے ایک غلام خریدا جس کی قیمت دو ہزار ہی اور اس غلام نے براہ خطا
یعنی نادانستہ کسی کو مار ڈالا تو اس قتل کا خونہائیں چوتھائی مالک کے ذمہ ہوگا
اور ایک چوتھائی مضارب کے فے اور غلام مالک کی تین روز خدمت کرے اور مضارب
کی ایک روز (کیونکہ اسی حساب سے عوض دیا ہے اور اسی حساب سے دونوں کی ملکیت ہے)
مضارب کے پاس ہزار ہیں اور اسے ایک غلام خریدا اور قیمت ادا کرنے سے پہلے یہ ہزار
تلف ہو گئے تو مالک کو دینے ہونگے اور اگر بچے جاتے ہیں تو اور دینے ہونگے اور اصل مال
ٹھہرنے کے سبب جہتقد دیے ہیں۔ اگر مضارب کے پاس دو ہزار ہوں اور مالک سے کہے
کہ تو نے مجھ کو ایک ہزار دیے ہیں اور ایک ہزار نفع کے ہیں اور رب المال کہے کہ میں نے
تجکو دو ہزار دیے ہیں تو مضارب کا قول معتبر ہوگا۔ ایک کے پاس ہزار ہیں اور کہتا ہے کہ یہ مضارب
کے ہیں آدھوں آدھ نفع پر اور ان سے ہزار نفع کے ملے ہیں اور مالک کہے کہ یہ بشریہ تجارت
کے ہیں (یعنی نفع میں تجکو شرکت نہیں ہے) تو مالک ہی کا قول معتبر ہے۔

کتاب الودیعة

اس میں امانت سپرد کرنے کا بیان ہے۔ امانت سپرد کرنا اس کا نام ہے کہ دوسرے کو اپنے
مال پر قبضہ کرادے تاکہ وہ مال کو بچائے رکھے (اور اس شخص کو اس مال کے مالک کہتے ہیں)

کتاب الودیعة

مال اُسکے پاس چھوڑتے ہیں وہ ودیعت کہلاتا ہے اور وہ اُسکے پاس امانت رہتا ہے کہ اُسکے جاتے رہنے سے وہ تاوان نہ لگے۔ امین کو اختیار ہے کہ امانت کی محافظت خود کرے یا اپنے گھر والوں کے پاس رکھ دے پس اگر انکے سوا کسی اور کو سونپے گا تو در صورت جاتے رہنے امانت کے ضامن ہوگا۔ البتہ اگر آگ لگنے کے خوف سے اپنے پڑوسی کو یا ڈوبنے کے خوف سے دوسرے کشتی والے کو سونپ دیگا تو بروقت تلف ضامن نہ ہوگا اگر مالک نے امانت طلب کی اور امین نے باوجود قدرت دینے کے نہ دی یا اپنے مال میں مالیاتی کہ اُسکی پہچان نرہی تو امین اُسکا ضامن نہ ہوگا اور اگر امانت خود ملگئی ہے اسکے ملانے کے تو اُس امانت میں دونوں شریک ہو جائیں گے۔ اگر اس امانت میں سے کسی قدر اپنے خرچ میں لاوے اور اُسکی جگہ دوسری ہی اور ملاوے تو سبکا ضامن ہوگا (اس لیے کہ اُس نے اپنے مال کو مال امانت میں غلط کر دیا) اگر امانت میں ایسی تعدی کرے کہ ضامن دینا آوے پھر وہ تعدی دور ہو جاوے تو ضمان بھی موقوف ہو جائیگا (جیسے کسی اجنبی کو امانت سونپ دے پھر اس سے لے لے) بخلاف عاریت لینے والے اور ٹھیکہ لینے والے کے (کہ یہ دونوں اگر اس قسم کی تعدی کریں تو باوجود جاتے رہنے تعدی کے ضمان اُنکو دینا ہوگا) اور بخلاف اقرار کرنے کے بعد انکار کے (یعنے مالک کی طلب پر اگر انکار امانت کا کیا پھر گوا قرار کر لے مگر ہلاک کی صورت میں ضمان دینا ہوگا) امین کو جائز ہے سفر کرنا ساتھ امانت کے اگر مالک نے منع نہ کیا ہو اور خوف جاتے رہنے کا بھی نہ ہو۔ اگر دو شخص مل کر امانت سونپیں تو امین امین سے ایک کو اُسکا حصہ نہوے جب تک کہ دوسرا حاضر نہ ہو۔ اگر ایک شخص نے دو امینوں کو ایسی امانت سونپی جو تقسیم کرتی ہو تو دونوں کو جائز ہے کہ آدھی آدھی تقسیم کر کے ہر ایک اپنے اپنے حصہ کی

محافظت کرے اگر ایک اپنا حصہ دوسرے کو دیدیگا تو اسکا ضامن ہوگا۔ بخلان اس امانت کے جو بٹ نہیں سکتی (کہ اُسین ضامن نہ ہوگا) اگر سو نپنے والا امین سے کہے کہ اُسکو اپنے کنبے والوں کو ندینا یا اُسکو اسی کو ٹھری میں محفوظ رکھنا اور امین نے ایسے شخص کو سپرد کی جسکے دیے بدون چارہ نہیں (جیسے بی بی یا نوکر) یا اس مکان کی کسی اور کو ٹھری میں اسکی محافظت کی اور امانت ضائع ہوگئی تو ضامن نہ ہوگا اور اگر بے ضرورت دیدی یا کسی اور مکان میں حفاظت کی تو ضامن ہوگا۔ غاصب کا امین در صورت تلف امانت کے ضامن ہوگا نہ امین کا امین (یعنے اگر کسی نے کیسکی چیز چھین کر امین کے سپرد کی اور وہ جاتی رہی تو امین کو دینی آدیگی اور اگر عمرو نے زید کو امانت سونپی اور زید نے وہی امانت بکر کو تو بکر در صورت تلف ضامن نہ ہوگا) زید کے پاس ہزار ہین عمرو کہتا ہے کہ یہ میری امانت ہین اور بکر کہتا ہے کہ میری اور زید کہتا ہے کہ دونوں کے نہیں ہین اور قسم نہیں کھاتا تو یہ ہزار بکر اور عمرو کے ٹھیرینگے اور ایک ہزار زید کو اور دینے ہوئے اور بکر اور عمرو انکو بھی آدھوں آدھ ایو مین (کیونکہ ہر ایک نے ایک ایک ہزار کا دعویٰ کیا تھا اور دونوں کے دعویٰ کے انکار پر اس نے قسم نہ کھائی) ۴۔

کتاب العاریۃ

امین چیز کے مانگنے کا بیان ہے۔ عاریت کہتے ہین اپنی چیز کے نفع کے مالک کر دینے کو بغیر عوض کے (یعنے کسی شخص کو ایک چیز کے نفع کا مالک کر دینا اور اس سے کچھ عوض نہ لینا) ان الفاظ سے عاریت صحیح ہو جاتی ہے یہ چیز ہین نے تجکو عاریت دی یا زمین کا ناج مین نے تجکو دیا یا اپنا کپڑا پہنے کو تجکو دیا یا اپنا

سواری سوار ہو نیکو تجکو دی یا اپنا غلام تیری خدمت کو دیا یا میرا گھر تیرے رہنے کو ہے یا میرا گھر عمر بھر تیرے رہنے کو ہے۔ عاریت دینے والا جب چاہے اپنی چیز پھیر لے۔ اگر ہلاک ہو جائے بغیر نقدی کے تو مانگنے والا ضمان نہ ہوگا۔ منگنی کی چیز کو کرایے دینا اور گرومی رکھنا صحیح نہیں ہے مثل امانت کے۔ اگر کرایہ اور جاتی رہے تو ضمان دینا ہوگا جسکے پاس منگنی ہے وہ دوسرے کو منگنی دے سکتا ہے ایسی چیزیں جو استعمال کرنے والے کے بدلنے سے مختلف نہوں (جیسے گھر کا رہنا یا غلام کی خدمت اور جو چیزیں استعمال کے اختلاف سے مختلف ہو جائیں جیسے گھوڑے کی سواری کا اُسکا دوسرے کو عاریت دینا نہیں صحیح ہے) اگر مالک عاریت کسی خاص یا نفع خاص سے مقید کر دے (مثلاً کہدے کہ فلاں دن اس سے نفع لینا یا فلاں کام میں لانا) یا دونوں کی قید کر دے تو مانگنے والا اُس قید سے تجاوز نہ کرے اور اگر کوئی قید نہیں ہے تو ہر نفع ہر وقت لے سکتا ہے۔ روپیہ اشرفی اور کپڑے کی چیز (جیسے گیہون وغیرہ) اور تول کی (جیسے شہد روغن وغیرہ) اور شمار کی (جیسے انڈے احرؤٹ وغیرہ) کا عاریت دینا بمنزلہ قرض کے ہے (کہ اُسکو خرچ کر کر اور دینا صحیح ہے اور اگر عاریت اشیاء مذکورہ بالا میں سے نہ ہو تو بعینہ اُسکو واپس کرنا چاہیئے۔ مثلاً اگر کپڑے یا ہتھیار ہوں انہیں کا پھیر دینا ضرور ہوگا) مکان بنانے یا درخت لگانے کے واسطے زمین کا عاریت دینا صحیح ہے اور مالک کے پھیر لینے کا اختیار ہے اور مانگنے والے سے کہدے کہ اپنی عمارت اور درخت دور کر دو اور اگر عاریت کا وقت مقرر نہ کیا تو تاوان کچھ نہ دے لیکن اگر کسی وقت تک عاریت رہتی اور اُس سے پہلے پھیر لینا چاہے تو کچھ مکان وغیرہ اُٹھانے سے مانگنے والے کا نقصان

ہو گا مالک کو دینا پڑیگا۔ اگر کھیتی کرنے کے لیے زمین عاریت دی تو جب تک کھیتی کا وقت نہ آوے نہیں پھیر سکتا خواہ وقت معین کیا ہو خواہ نہ کیا ہو چیز کے واپس کرنے میں جو خرچ پڑے وہ عاریت میں مانگنے والے کے ذمہ ہے اور امانت میں مالک کے ذمہ اور ٹھیکہ میں ٹھیکہ دینے والے کے ذمے اور غصب میں چھیننے والے کے ذمہ اور گروہن گرو کھنے والے کے ذمے۔ اگر مستعیر یعنی عاریت لینے والے نے عاریت کے جانور کو مالک کے اصل بل وغیرہ میں پہنچا دیا یا غلام کو مالک کے گھر پہنچا دیا تو مستعیر بری الذمہ ہوا بخلاف غاصب اور امین کے (کہ غصب اور امین کی چیز کو مالک کے سپرد کر دینا ضرور ہے) اگر مستعیر نے اپنے غلام یا اپنے نوکر درماہ دار کے ہاتھ یا مالک کے غلام یا نوکر کے ہاتھ بھیج دیا تو بری الذمہ ہو جائیگا بخلاف اجنبی کے ہاتھ بھیجنے کے (کہ اس صورت میں اگر ضائع ہوگی تو ضمان دینا ہوگا) جس کو زمین عاریت دی گئی ہو وہ عاریت نامہ میں واسطے اطمینان مالک کے لکھ دے کہ تو نے اپنی زمین مجھ کو عاریت دی۔

کتاب الہیتہ

اسمین ہبہ کا بیان ہے۔ ہبہ اسکو کہتے ہیں کہ آدمی اپنی چیز پر کسی کو مفت بلا عوض مالک کر دے (جو چیز دیتا ہے اسکو واہب کہتے ہیں اور جسکو اسکا مالک کرتا ہے اسکو موهوب کہتے ہیں۔ اور جس چیز کو ہبہ کرتا ہے وہ موهوب کہلاتی ہے) ہبہ شوق و دست سے کہ واہب کی طرف سے ایجاب ہو اور موهوب نہ اسکو قبول کر کے قبضہ کر لے) ہبہ کے ایجاب کے یہ الفاظ ہیں کہ واہب یون کہے میں نے ہبہ کیا یا فے ڈالا یا میں نے یہ کھانا کھانے کے لیے تجھے دیا یا اسکو تیرا ہی کر دیا یا یہ چیز عمر بھر کو تجھے دی یا سہ کی نسبت یہ کہا کہ سواری میں نے سوار ہونے کو تجھے دی یا یہ کپڑا تجھے پہنا دیا یا مہر لکھ

کتاب الہیتہ

تیرے لیے ہبہ ہے اس میں رہیو۔ اور اگر لیون کہیگا کہ میرا گھر رہنے کو ہبہ ہی یا ہبہ کرنا
 ہے تو ان دونوں لفظوں سے ایجاب نہوگا (ایجاب کے بعد) درستی ہبہ کے لیے مہوبہ
 کا قبول کرنا چاہیے۔ اور قبضہ اسی مجلس میں بغیر حکم واسب کے صحیح ہے اور عقد
 کے حکم اس کا ضرور ہے۔ ہبہ کرنا ایسی چیز کا درست ہی جو واسب کے قبضہ میں
 تقسیم ہو کر گئی ہو اور (اگر) مشترک چیز جو تقسیم نہیں ہو سکتی (جیسے کنواں اور چھوٹا
 حتام وغیرہ میں سے کوئی حصہ ہبہ کرے تو درست ہی) اور جو تقسیم ہو سکتی ہی اس میں سے
 کوئی حصہ ہبہ کرنا درست نہیں مانا اگر مشترک کو تقسیم کر کے مہوبہ لہ کے عوالہ کریگا
 تو درست ہو جائیگا (مثلاً ایک مکان کسی شخص میں مشترک ہے اور ان میں سے
 ایک شخص نے اپنا حصہ بلا تقسیم ہبہ کر دیا تو درست نہوگا۔ مانا اگر مشترک کو تقسیم
 کر کے اپنا حصہ علیحدہ کر لیا اور ہبہ کیا تو درست ہوگا) اگر گریہوں کے اندر آنا ہبہ کیا
 تو صحیح نہیں گو اس کو پس کر والے کرے۔ سیطح تلون کے اندر کا تیل اور دودھ کے
 اندر کا گھی ہبہ کرنا صحیح نہیں۔ جو چیز ہبہ کی ہے اگر وہ شے مہوبہ لہ ہی کے پاس ہے
 تو بغیر قبضہ کے مالک ہو جائیگا دوسرا قبضہ ضرور نہیں۔ اگر باپ اپنے بچہ کو ہبہ کرے تو فقط
 ایجاب سے ہبہ پورا ہو جائیگا (یعنی باپ ہی کا قبضہ بچہ کی طرف سے کافی ہے)۔
 اگر کوئی اجنبی بچہ کو کچھ دے تو اس کے ولی یا مان کے قبضہ کرے یا اجنبی کے
 جسکی گود میں بچہ ہی ہبہ تمام ہوگا اور اگر لڑکا قبض کرنا جانتا ہو تو اس کے قبض سے
 تمام ہو جائیگا۔ اگر وادی ایک گھر کسی شخص کو ہبہ کر دین تو صحیح ہے نہ برخلاف اسکا
 (یعنی ایک آدمی کو ایک گھر دے بلا تفصیل حصص کے تو نہیں صحیح کیونکہ قبضہ ہر ایک
 کے لیے مشترک کامل نہیں ہے۔ دس روپیوں کو دو فقیروں پر تصدق کرنا

اور ہبہ کرنا صحیح ہے دو تو انکر پر صحیح نہیں کیونکہ دو فقیر و نکو دنیا ایسا ہی جیسا نہ
کو سب دیا کہ نیت خدا کی واسطے ہوتی ہو بخلاف تو انکو روئے کہ اُسین نیت نہیں
کے دینے کی ہے اور ہبہ کرنا مشترک چیز کا بلاتین درست نہیں)۔

باب - ہبہ پھیر لینے کے بیان میں - صحیح ہے دیکر پھیر لینا لیکن پھیرنے
سات امر منع کرتے ہیں (جو) (مع خرقرہ) (سے سمجھے جاتے ہیں) (وہ تو وہ زیادتی مراد)
جو موبوب چیز سے جدا نہ ہو سکتی ہو جیسے زمین موبوبہ میں درخت لگانا یا مکان بنوانا یا جانور
موبوب کا موٹا ہو جانا (کہ اس صورت میں ہبہ نہ پھیرے گا) اور ہم سے مراد ہر مرنا ایک کا
واہب اور موبوب نہ ہیں سے (کہ اگر کوئی مر جائیگا تو ہبہ واپس نہ ہوگا) (اوع سے
عوض مراد ہے) (جو ہبہ کے عوض میں واپس موبوب نہ سے لیا ہے) اگر موبوب نہ
واہب سے کہے کہ تو اپنی ہبہ کا عوض یا بدلہ یا اُسکے مقابلہ میں یہ چیز مجھ سے لے لے اور
وہ لے لے تو اختیار موبوب کے پھیر لینے کا واہب کو نہ ہوگا۔ اور اگر کوئی اجنبی جو موبوب نہ
نہیں ہے ہبہ کا بدلہ دیدے تو جائز ہے اور واہب کو اب بھی اختیار نہ ہے گا۔
اگر عوض دینے کی صورت میں آدھا موبوب کسی اور کا نکلا تو آدھا عوض پھیرے اور
اگر عوض میں آدھا کسی اور کا نکلا تو واہب آدھا موبوب واپس نہیں لے سکتا جب تک
کہ موبوب نہ دوسرا نصف بھی نہ واپس کرے۔ اگر آدھے موبوب کا بدلہ پہنچ گیا تو باقی
آدھے کا پھیر لینا صحیح ہے اور رخ سے مراد ہے موبوب کا خارج ہو جانا موبوب نہ
کی ملک سے (کہ یہ بھی مانع واپسی ہے) اگر موبوب نہ نے آدھا موبوب بیع والا تو واہب
آدھا باقی پھیر لے سکتا ہے جس طرح کہ اگر بالکل نہ بیچا ہو تو پھیر سکتا ہے اور اگر
مراور زوجیت ہی (یعنی موبوب نہ کا خاوند یا جو رو سے نا مانع ہے)

باب
موبوب چیز
کے بیان میں

پس اگر ایک اجنبی عورت کو کچھ ہبہ کیا پھر اس سے نکاح کیا تو ہبہ پھر سکتا ہے نہ اس کے
عکس میں (یعنی پہلے نکاح کرے اور پھر اسکو کچھ دے تو نہیں پھر سکتا اور مق
سے مراد قرابت ہے۔ پس اگر اپنے ذی رحم محرم کو کچھ دے تو پھر نہیں سکتا اور ۵ سے
مراد ہلاک ہے (یعنی مویوب کا مویوب نہ کہ پاس سے جاتا رہتا کہ اس سے
بھی ہبہ واپس نہ ہوگا) اگر مویوب نہ دعویٰ کرے کہ مویوب جاتا رہا تو اسکا کہنا
مستحب ہوگا۔ پھر لینا جب ہی صحیح ہے جب دونوں دایب اور مویوب راضی ہوں
یا حاکم حکم کرے (کیونکہ اسے کہ پھر لینا مسئلہ مختلف فیہ ہے پس ان دو امور میں ایک کا
ہونا ضرور چاہیے تاکہ جائز ہونے کی جانب قوت پکڑے) پس اگر عین مویوب
ملف ہو گیا اور پھر اسکا کوئی مستحق پیدا ہوا اور مویوب نہ مستحق کو مویوب کے
بدلہ میں تاوان دیا تو یہ تاوان دایب سے وصول نہیں کر سکتا۔ ہبہ کرنا غرض لینے
کی شرط پر ابتدا میں تو ہبہ کا حکم رکھتا ہے یعنی شرط یہ کہ دایب مویوب نہ دونوں
عضوں پر قابض ہو جادین اور اگر مویوب مشترک بے تقسیم ہوگا تو یہ معاملہ باطل
ہوگا (جیسا کہ ہبہ کا حال ہے) اور انتہا میں یہ عقد بیع کا حکم رکھتی ہے پس پھر سکتا
ہے بسبب عیب اور خیار رویت کے اور (اگر مویوب گھر یا زمین ہوگی تو پڑوسی
کو) حق شفعہ پہنچ سکتا ہے (جیسے بیع میں پہنچ سکتا ہے)

فصل

فصل چنے حاملہ لونڈی کو ہبہ کیا اور اسکا حمل ہبہ نہ کیا اس شرط پر لونڈی کو
ہبہ کیا کہ مجھ کو پھر دیدینا یا اسکو آزاد کر دینا یا ام ولد کر لینا یا گھر ہبہ کیا اس شرط پر
کہ تھوڑا عین سے مجھ کو پھر دینا یا تھوڑے کا عوض دینا تو (ہبہ) صحیح ہے اور استثناء
اور سری شرطین باطل ہیں۔ اگر قرضخواہ قرضدار سے کہے کہ جب کل ہو تو قرض

تیسرا یا تو اس سے بری الذمہ ٹیکہ کہ مجھ کو آدھا قرض ادا کر دے تو باقی آدھا تیرا ہے یا تو اس سے بری الذمہ ہو تو یہ قول باطل ہے (اس لیے کہ دونوں صدقوں میں قرض کے ہبہ کرنے کو شرط پر مشروط کیا ہے اور وہ درست نہیں) صحیح ہے ہبہ عمری مقررہ کے واسطے اسکی زندگی تک اور اس کے مرنے کے بعد اس کے وارثوں کے واسطے عمری اسکو کہتے ہیں کہ کوئی شخص اپنا گھر کیوں اسکی زندگی تک دیوے اور جب وہ مر جاوے تو مالک کو پھیر دیا جاوے۔ یوں کہ ہبہ صحیح نہیں کہ اگر میں تجھ سے پہلے مر جاؤں تو یہ چیز تیری ہو اور اسکو فقہاء کی اصطلاح میں رتبے کہتے ہیں صدقہ کا حکم ہبہ کا سا ہے کہ صحیح نہیں ہوتا بغیر قبضہ کے اور بھی نہیں صحیح ہوتا ایسی شے مشترک بن جو تقسیم کے قابل ہے مگر صدقہ کو مثل ہبہ کے پھیر لینا صحیح نہیں ہے (کیونکہ صدقہ تو خدا کے واسطے ہے نہ ہبہ)

کتاب الاجارۃ

اسمین ٹھیکہ اور کرایہ دینے کا بیان ہے۔ اجارہ کہتے ہیں ایک نفع معلوم کو بیچنا چیز معلوم کے بدلے میں اور جو چیز قیمت ہو سکتی ہو وہ اجرت اجارہ کی بھی ہو سکتی ہو ٹھیکے کی مدت کے بیان کر دینے سے نفع معلوم ہو جاتا ہے جیسے گھر میں رہنے یا زمین کی کھیتی کرنے میں (ایک سال یا دو سال مقرر کر دے تو گھر کا یا زمین کا نفع مجہول نہ رہا بلکہ معلوم ہو گیا) تو بڑی چھوٹی مدت دونوں مقرر کرنا صحیح ہے مگر فقہائے اجارہ میں تین برس سے زیادہ مدت مقرر نہ کیجاوے گی۔ اجارہ کی چیز و مکان نام لے بیٹے سے بھی نفع معلوم ہو جاتا ہے جیسے رنگائی یا سلائی کے لیے اجارہ کرنا اور وصالی وغیرہ میں اشارہ کر نیسے نفع معلوم ہو جاتا ہے مثلاً یوں کہنا کہ اس غلہ کو سالانہ دینا یا یہ

اجیر یا مزدور فقط عقد اجارے سے اجرت کا مستحق اور مالک نہیں ہوتا بلکہ چار صورتوں سے ہو سکتا ہے یا اجرت بلا شرط پہلے دیدہ بجائے یا پیشگی اجرت کی شرط ہو جاوے یا کام تمام کر چکے یا مستاجر اجارہ کی چیز پر قادر ہو جاوے (مثلاً اگر گھر رہنے کو کرایہ دیا اور کرایہ دار نے اپنے قبضہ میں کر لیا تو گو آئین نہ ہے مگر مالک مستحق کرایہ کا ہوگا) اگر کچھ اور وغیرہ کے لیے مزدور کیا اور اس کو اس سے کسی نے چھین لیا تو اسکی مزدوری ساقط ہو جاوے گی۔ گھر کا یا زمین کا مالک کرایہ دار سے کرایہ روز و محل کر سکتا ہے اور اونٹ والا اپنے اونٹ کا کرایہ ہر منزل پر پہنچنے کے لیے سکتا ہے اور وہابی درزی اپنے کام سے فراغت ہو کر اور نان بابی روٹی تھوڑے نکال کر پس اگر روٹی تھوڑے سے نکالے اور وہ علی ہو تو مزدوری اسکی دینی ہوگی اور روٹی کا دان اس کے ذمہ نہیں ہوا اور جو پار شور بانکالنے پر اور خشت ساز بید تیار کرنے اور کھڑا کرنے اینٹ کے لیے سکتے ہیں جس کے کام کا اثر معین ہے عین قائم ہو جیسے رنگیز اور وہابی (کہ ان کے رنگے اور وہولے کا اثر یعنی رنگ اور سفید ہونا کپڑے میں موجود ہوتا ہے) تو وہ اپنی مزدوری کے بدلے میں اس شے میں عین کو رو کر سکتا ہے پس اگر بعد روکنے کے وہ شے تلف ہو گئی تو اسکی قیمت دینی نہ آوے گی اور مزدوری بھی نہ ملیگی۔ اور جس کے کام کا اثر قائم نہ ہو اس کو اس شے کا روکنا مزدوری کیوں ملے نہیں صحیح ہے (جیسے پلے دار اور ملّاح وغیرہ کہ ان کو مزدوری کیلئے چر کو روکنے کا اختیار نہیں) اگر مزدور سے ٹھہر گیا ہو کہ کام وہ خود کرے تو وہ دوسرے شخص کو اپنی جگہ مزدور نہیں کر سکتا اور اگر یہ شرط نہیں ہے تو درست ہے۔ اگر ایک کو مزدور کیا اپنی اگروہ لون کے لانے کے واسطے اور بعض اُن میں مر گئے اور مزدور باقیوں کو لے آیا تو اس کو مزدوری حصہ مزدوری ملیگی (یعنی مزدور کا حصہ کم ہو جائے گا) نیز کہ

مزدور کیا عمرو کے پاس خط لیا کر جواب لانے پر یا کھانا لیا جانے پر اور عمرو کے
 مرجانے کے سبب سے زید خط یا کھانا لوٹا لایا تو زید کو مزدوری نہیں ملے گی۔
باب۔ اجارہ کی قسموں میں سے جو درست ہیں اور جن میں اختلاف ہے انکے بیان میں
 صحیح ہو گھرون اور دوکانوں کا کرایہ لینا بغیر بیان کرنے اس کام کے جو ان میں کیا جاوے گا
 اور کرایہ دار کو اختیار ہے کہ جو کام چاہے ان میں کرے مگر یہ کہ لوہا ریا دھونی یا
 آٹا پیسنے والے کو ان میں نہ رکھے (کہ انکے رکھنے سے عمارت کو نقصان پہونچتا ہو)
 کھیتی کے واسطے زمین کا کرایہ لینا صحیح ہے بشرطیکہ اُس میں جو شے بوڑے اُسے بیان
 کرے یا یوں کہہ لے کہ جو چاہوں گا بوؤں گا۔ زمین کا ٹھیکہ عمارت بنانے اور درخت لگانے
 کے واسطے بھی صحیح ہے پس جب ٹھیکہ کی مدت گزر جائے تو ٹھیکہ دار درخت اور عمارت
 کو اُٹھیر لے اور زمین کو خالی کر کر دیدے لیکن اگر مالکان میں اس عمارت یا درخت کی
 وہ قیمت ادا کر دے جو اُٹھیرنے کے بعد ملے اور آپ اسکا مالک ہونا چاہے (تو اس صورت میں
 انکا اُٹھیرنا ضرور نہیں) یا عمارت و درخت رہنے دینے پر راضی ہو جاوے تو اب درخت
 اور عمارت مستاجر یعنی ٹھیکہ لینے والے کے ہونگے اور زمین موجب ریعنے ٹھیکہ
 دینے والے کی اور طبع کا حکم دخت کا سا ہو۔ اگر کھیتی تیار نہیں ہوئی ہو اور مدت
 ٹھیکہ کی پوری ہوگئی تو ٹھیکے کے نرخ پر کپنے تاکہ میں میں رہنے دیجائیگی۔ چار یا یہ کا
 ٹھیکہ واسطے سواری ہونے کے اور لادنے کے درست ہو اور کپڑے کا واسطے پہننے کے
 پس اگر ٹھیکہ میں سواری پہننے والے کا نام نہیں لیا ہو تو دوسرے کو بھی سوار کر سکتا ہو اور
 اگر سواریا پہننے والیکو معین کر دیا پھر دوسرے کو سوار کیا یا پہنایا تو ہلاک ہونے پر ضمان
 دینا آوے گا۔ اس طرح مال ہے ہر چیز کا جو استعمال کرنے والے کے اختلاف ہے

کتاب
 اجارہ کی قسموں
 میں سے جو درست
 ہیں اور جن میں
 اختلاف ہے انکے
 بیان میں

اجارہ کی قسموں
 میں سے جو درست
 ہیں اور جن میں
 اختلاف ہے انکے
 بیان میں

مختلف ہو جاتی ہو۔ جو چیز ایسی نہیں ہے اس میں قید لگانا باطل ہے جیسے قید کر کے گھر
میں فلاں شخص ہی رہے تو اس کا کچھ اعتبار نہیں رہتا چہرہ جس کو چاہے رکھے جانور
کے ٹھیکے میں اگر بوجھ کی قسم مقرر کر دے جیسے گھوٹوں کی گون تو مستاجر کو ویسی ہی یا
اس سے ہلکی اور چیز کے لادنے کا اختیار ہو نہ زیادہ نقصان کرینو الی چیز کا جیسے نمک
(کہ یہ گھوٹوں سے بھاری ہے) اگر سواری دے کر کو پیچھے بٹھالینے سے مرگئی تو مستاجر کو
نصف قیمت دینی ہوگی۔ اور اگر مقرر بوجھ سے زیادہ کرنے کے سبب مرگئی تو جسد
زیادہ کیا اسی کے موافق ادا کرنی ہوگی۔ اگر مارنے یا لگام کھینچنے یا زین اتار لینے
یا پالان باندھنے یا ایسے زین باندھنے سے کہ اس جیسے جانور پر نہ باندھتے ہوں
یا جو راہ ٹھیر گیا تھا اس کو چھوڑ کر دوسرا اختیار کرنے سے بشرطیکہ دونوں جانور
میں فرق ہو (یعنی دوسرا زیادہ یا سخت ہو) یا جنگل کے واسطے کرایہ کیا ہوئے جانور
کو دریا میں لادنے سے ہلاک ہو جاوے تو سب قیمت دینی ہوگی اور اگر منترل مقصود
کو پہنچا دیا تو جو کرایہ ٹھیرا تھا وہی دینا ہوگا۔ اگر گھوٹوں کی کھینچی ٹھیری تھی اور طبع
بویا۔ تو جو کچھ طبع بونے سے زمین کا نقصان ہوا وہ دینا ہوگا اجرت لازم نہوگی۔ اگر
کرتا سینے کو کہا تھا اور قبا سنی دی تو کپڑے کی قیمت دینی ہوگی اور مالک اگر قبا
کی سلائی دستور کے موافق دے کر قبا ہی لے لے تب بھی صحیح ہے۔

اجارۃ فانیہ
سے بیان میں

باب۔ اجارہ فاسد کے بیان میں۔ اجارہ فاسد ہوتا ہے (اُس) شرط سے (جو)
عقد کے خلاف ہو) اور اس صورت میں اگر مزدور کام کریگا تو جیسا کام کریگا ویسی ہی مزدوری
ملے گی مگر جو پہلے ٹھیری تھی اس سے زیادہ نہوگی۔ اگر مکان کرایہ لیا روپیہ مہینے
نقطہ ایک مہینہ کے لیے صحیح ہے مگر یہ کہ بیان کر دی سب مہینوں کو۔ جس مہینے کی

و
عصم عازاجت
اذان دانت
وجح تکیہ

ایک ساعت بھی رہیگا تو اس مہینہ کا کرایہ صحیح ہو جائیگا۔ اگر مکان ایک سال کے واسطے کرایہ لیا تو صحیح ہے گو ہر مہینے کا کرایہ مقرر نہ کرے۔ شروع مدت ٹھیکہ کی عقد کے وقت سے ہے پس اگر جس وقت چاند دیکھا اس وقت عقد کیا تب تو مہینے در مہینے کا حساب رہیگا اور جو نہیں تو دونوں کا حساب رہیگا۔ پچھنے لگانے اور حامین ہٹانے کی اجرت یعنی درست ہر مگر مادہ پرز کے ڈالنے کی مزدوری یعنی درست نہیں۔ اس طرح اذان کہنے کی مزدوری اور حج کر کے کی مزدوری اور امامت کی مزدوری اور قرآن اور علم فقہ کے سکھانے کی مزدوری ناجائز ہے مگر اس زمانہ میں فتویٰ اسپر ہے کہ قرآن سکھانے کی مزدوری صحیح ہے اس لیے کہ لوگوں کو مفت سکھانیکی توفیق نہیں رہی اور گانے اور نوحہ کرنے اور ستار اور دف وغیرہ بجانے پر مزدوری یعنی درست نہیں زمین مشاع کا اجارہ فاسد ہے (یعنی آدمی یا تہائی غیر معین کو اجارہ دے تو فاسد ہے) لیکن اگر شرکاء کو دے جسکے پاس باقی ہے تو درست ہے۔ دایہ کا لو کر رکھنا اجرت معلوم پر صحیح ہے اور کھانے پینے پر رکھنا بھی صحیح ہے۔ دایہ کے خاوند کو اسکے صحبت کرنے نہ منع کرے پس اگر دایہ عالمہ ہو جاوے یا بیمار ہو جاوے تو عقد اجارہ نسخ ہو جاوے گا اور دایہ کو لڑکے کی خوراک کا درست کرنا لازم ہے پس اگر لڑکے کو بکری کا دودھ پلائیگی تو مزدوری نہ ملے گی۔ اگر سوت دیا کہ آدمی کا کپڑا بن دے اور آدھا بتائی میں لے یا مزدور کیا کہ میرا اناج فلاں جگہ پہنچا دے اور اس میں سے سیر بھر لینا یا بجکو کی قدر آٹے کی روٹی آج ایک درم کے بدلے میں بچا دے یہ سب جائز نہیں۔ اگر زمین ٹھیکہ میں لی اس شرط پر کہ اس میں ہل جو تو تگیا اور کھیتی کرونگا یا اسکو پانی دوں گا اور کھیتی کرونگا تو صحیح ہے پس اگر شرط کرے کہ زمین پھرتے وقت بھر ہل جو تیو یا کمر ہل جو تیو یا اس میں نالیاں

کھود و بچھو یا کھات ڈالیو یا اجرت اُسکے ٹھیکے کی یہ مقرر کی کہ اس میں کے عوض
 میں اپنی زمین مجھ کو زراعت کے لیے دینا تو یہ سب صورتیں صحیح نہیں جیسے اپنے گھر
 میں رہنے کے کرایہ کے عوض کرایہ دار کا گھر رہنے کو لے تو یہ بھی درست نہیں۔ اگر فرد
 کیا اس اناج کے اٹھانے کے واسطے جو اسکی اور فردور کی شرکت میں ہو تو اسکو فردور
 نہ ملیگی جیسے اس کا مرتب سے مرہون چیز کا کرایہ لینا ہی (یعنی زید نے اپنا گھر عمر کو
 پاس میں رکھا پھر عمر سے کرایہ کو لیلیا تو یہ صحیح نہیں ہے اور کرایہ عمر کو نہیں پہنچتا) اگر زمین
 ٹھیکہ میں لی اور یہ بیان نہ کیا کہ اس میں کھیتی کرونگا یا کون سی چیز بوونگا پھر اس میں
 کھیتی کی اور ٹھیکہ کا دقت گذر گیا تو اجرت ٹھیکہ کی ہی دینی ہوگی اگر سواری
 کو مکہ معظمہ تک کرایہ کیا اور یہ نہ مقرر کیا کہ کیا لاؤنگا پھر جیسا لوگ لاتے ہیں موافق
 دستور کے اُسپر لاؤ اور سواری ہلاک ہوگئی تو قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر اس نے
 مکہ شریف تک پہنچا دیا تو جو ٹھیکہ اٹھا وہ دینا ہوگا۔ اگر موجر اور مستاجر میں
 جھگڑا ہو زمین کے بونے یا جانور کے لادنے سے پہلے یوں کہ مستاجر کسی چیز کو
 بونا یا لادنا چاہے اور موجر اور چیز کو یا کم لاوے اور یہ دونوں قاضی کے پاس
 جھگڑا لیجاوین تو قاضی عقد اجارہ توڑ دے تاکہ فساد رفع ہو جاوے +
باب۔ اجیر کے ضامن ہونے کے بیان میں۔ اجیر اگر شرک وہ ہو جو کسی خاص شخص کا
 کام کرے (بلکہ جو چاہے اس سے کام لے) اور مستحق فردوری کا نہیں ہوتا جب تک
 وہ کام کر دے جیسے رنگریز یا دھونی اور اسباب اس کے پاس امانت رہتا ہے (یعنی ہلاک
 ہونے پر تاوان نہ دینا) جو چیز اجیر کے کام سے تلف ہو جاوے جیسے کپڑا دھونی کے
 سے تلف ہو جائے یا دھونی کے سے تلف ہو جائے جس رستی میں بوجھ باندھا ہو اس کے ٹوٹنے

خبر
 زمین
 زمین

باب
 اجیر کے ضامن
 ہونے کے بیان میں

سے اسباب ٹوٹ جاوے یا ملاح کشتی کو کھینچ لے اور اسلئے کشتی ڈوب جاوے تو جتنا مال کا نقصان ہوگا اسکا تاوان ان صورتوں میں لیا جاوے گا مگر وہ آدمی کہ اُس کشتی کے ڈوبنے سے ضائع ہو گئے ہوں انکا تاوان نہیں لیا جاوے گا۔ پس اگر مزدور سے اسکا جسکے اٹھانے کے واسطے مزدور مہم تھا راہ میں ٹوٹ جاوے تو مزدور اسکی قیمت مالک کو دیاں دیوے جہاں سے مٹکا اٹھایا تھا اور اس صورت میں مزدوری اسکو نہ ملیگی یا دیاں سے دے جہاں ٹوٹا ہے اور مزدوری اسقدر لے جتنی راہ طے کرچکا تھا بچھنے لگانے والا اور قصد کھولنے والا جانور دن خواہ انسانوں کا اگر بچھنے لگانے خواہ نشتر مارنے میں معمولی جگہ سے فرق نہ کریں تو تاوان نہ دینگے خاص مزدور اپنی مزدوری کا مستحق ہو جاتا ہے جب سے کہ مدت اجارہ میں کام پر مستعد ہو جاوے خواہ اُس سے کام لیا جاوے یا نہ لیا جاوے جسے کیونکہ دستکاری کے واسطے یا بکریاں چرانے کے واسطے نوکر رکھا اور یہ مزدور تاوان نہ دے اُس چیز کا جو اسے پاس سے تلف ہو جاوے یا اسکے کام کر نیسے جاتی رہی۔ صحیح ہے دوسری مزدوری مقرر کرنی دوسری قسم کے کام پر یا دوسرے وقت کے اعتبار سے پہلی شرط میں (یعنی یہ اجارہ دو مزدوری کا دو طرح کے خواہ دو وقتوں کے کاموں پر دست ہے مگر اجرت موافق شرط اول کے دینی آتی ہے مثلاً اگر درزی سے کہے کہ اگر اس کپڑے کی قبائے فارسی سیئے گا تو ایک روپیہ اور اگر رومی قبائے گا تو آٹھ آنے دو گنا پس اگر موافق شرط اول کے یعنی فارسی سیئے گا تو ایک روپیہ مزدوری دے اور دوسری شرط کے موافق یعنی رومی سیئے گا تو اسکی مزدوری کا دستو ہے وہ دینا ہوگا آٹھ آنے دینے ہونگے اسی طرح اگر لوین کہا کہ اگر آج سنی دیکھا کہ

۴
ایک نسخہ میں
پان باب
مجاہد نے

کل سنی دیگا تو آٹھ آنے تو اس دن سے گا تو ایک روپیہ دینا ہوگا اور دوسرے روز
یہ گا تو دوستوں کے موافق مزدوری دینی ہوگی نہ آٹھ آنے) ایسا ہی حال ہے
دکان اور حجرے میں (مثلاً کہے کہ اگر دکان میں درزی کو بٹھائیگا تو اسکا کرایہ ایک روپیہ
اور اگر لولہ کو بٹھائیگا تو دو روپے پس اگر پہلی شرط کے موافق درزی کو بٹھائیگا تو ایک
روپیہ کرایہ کا ہوگا اور اگر دوسری شرط کے موافق بٹھائیگا تو کرایہ مثل یعنی دستور کے
موافق لازم آویگا نہ دو روپے) اسی طرح چار پانچ میں دوسری اجرت باعتبار مسا
کے یا بوجہ کے مقرر کرنی درست ہے (جیسے کہے کہ اگر کے تک لیجاوے یا دس من
لاوے تو ایک روپیہ اور اگر طائف تک لیجاوے یا پانچ من لاوے تو آٹھ آنے تو اگر پہلی
شرط کے موافق کیا تو موافق ٹھیرے ہوئے کے دینا ہوگا اور جو دوسری شرط کے موافق
کیا تو موافق دستور کے دینا ہوگا نہ جو ٹھیرا تھا) جس غلام کو خدمت کے واسطے مات
اقامت میں اجیر مقرر کیا اسکو سفر میں ساتھ لیجانا صحیح نہیں ہے بغیر پہلے سے شرط
کرنیکے (اگر سفر کی شرط بھی کرنی تو لیجانا درست ہے) مستاجر غلام ممنوع العمل
کو اسکی خدمت کے عوض میں جوا جرت دے وہ اس سے واپس نہ لے (صورت
اسکی یہ ہے کہ زید نے ایک غلام کو جسکو مالک نے کام سے منع کر دیا ہے اجیر کیا اور
کام لیا اور مزدوری دیدی پھر ظاہر ہوا کہ وہ ممنوع العمل تھا مالک کی طرف سے
تو اب زید مزدوری پھیر نہیں سکتا) زید نے ایک غلام عمرو سے چھین لیا پھر اس سے
مزدوری کر اگر اسکی کمائی کھا گیا تو واپس کرنا اس اجرت کا زید پر نہ آویگا۔ اگر غلام
ممنوع کا مالک مزدوری جو اس نے کی اس غلام کے ہاتھ میں موجود پاوے تو
لے سکتا ہے۔ صحیح ہے غلام ممنوع کو اپنی مزدوری کا لے لینا (یعنی مستاجر اگر

بجائے ان کے
ساتھ جو دوسرے
کے ساتھ لگائے
ہوں گے

بجائے ان کے
ساتھ جو دوسرے
کے ساتھ لگائے
ہوں گے

غلام کے حوالے کر دے اور وہ قبضہ کر لے تو برمی الذمہ ہو جائیگا اگر غلام کو دو مہینے کے واسطے اس طرح نوکر رکھا کہ ایک مہینہ چار روپیہ پر اور ایک مہینہ پانچ پر تو صحیح ہے پہلے مہینہ میں چار اور دوسرے میں پانچ لازم ہونگے (پہلے میں پانچ اور دوسرے میں چار نہیں ہو سکتے) اگر ایک غلام کے موجب اور مستاجر آپس میں اختلاف کریں مستاجر کہے کہ تو نے جو غلام ٹھیکے میں دیا تھا وہ بھاگ گیا یا بیمار ہو گیا اور موجر کہے کہ ان میں سے کوئی ایک یا دو دیکھا جاویگا کہ اگر جھگڑے کے وقت میں بھاگا ہوا ہے یا بیمار ہے تو مستاجر کا قول معتبر ہوگا اور جو نہیں تو قول موجر کا۔ کپڑے کے مالک کا قول معتبر ہوگا۔ کرتے یا قمیض کے سینے میں اور سرخ یا زرد رنگے میں اور مردوری لازم ہونے یا نہ ہونے میں (صورت اخیرہ یہ ہے کہ مستاجر کہے کہ یہ کام تو نے اس کپڑے میں مفت کیا ہے اور موجر کہے کہ اجرت کے عوض میں یہ میں نے کیا ہے تو مالک کا قول معتبر ہوگا)۔

باب۔ ٹھیکہ توڑنے کے بیان میں۔ ایسے عیب کے سبب جو نفع لینے سے مانع ہو اور کرایہ کے مکان کے خراب ہو جانے سے اور کھیتی کی زمین اور بچکی کے پانی بند ہونے سے اجارہ فسخ ہو جاتا ہے۔ اگر عاقدین میں سے ایک بھی مر جائے و صورتیکہ اجارہ اپنی ذات کی واسطے کیا ہو تو اجارہ فسخ ہو جاویگا اور غیر کے واسطے عقد کیا تھا جیسے کیل اور وصی اور متولی وقف کا اجارہ کرتا ہے تو فسخ نہ ہوگا۔ ٹوٹ جانا ہے اجارہ خیار شرط اور خیار رویت سے (مثلاً کہے کہ مجھ کو تین روز تک اختیار ہے چاہوں رہنے دوں چاہوں توڑ ڈالوں یا یہ کہے کہ جب دیکھوں تو مجھ کو اجارہ توڑ ڈالنے کا اختیار ہے) اور اجارہ عذر سے بھی فسخ ہو جاتا ہے اور عذر اسکو کہتے ہیں کہ مستاجر اجارہ کی تعمیل سے بدولت برداشت کرنے زیادہ نقصان کے جو عقد اجارہ سے اس پر ضرور نہیں جائے گا مثلاً

کسی نے درم کی حیثیت سے اپنی داڑھ نکلوانے کو دوسرے کو مزدور کیا پھر درم جاتا رہا یا ولیمہ کا کھانا پکانے کے واسطے مقرر کیا پھر عورت نے اُس سے خلع کر لیا یا دکان تجارت کے واسطے کرایہ لی پھر مفلس ہو گیا یا دکان کرایہ پردی پھر اُس کے ذمہ فرض لازم ہو گیا ظاہر میں یا اُس کے بیان سے یا اُس کے اقرار سے اور سوائے اُس دکان کے اور کچھ مال اسکا نہیں یا جانور سفر کے لیے کرایہ کیا پھر ایسی کوئی بات نکل آئی کہ سفر اُسکو نہ کرنا مصلحت ہو ان سب صورتوں میں فسخ اجارہ کر سکتا ہے اگر جانور کرایہ دینے والے کو کوئی ضرورت مانع سفر پیش آگئی تو وہ اجارہ نہیں توڑ سکتا (کیونکہ دوسرے کو اپنی جگہ جانور کے ساتھ بھیج سکتا ہے)۔

مسائل متفرقہ

مسائل متفرقہ۔ اگر منگنی کی زمین یا ٹھیکہ میں لی ہوئی زمین کی کھیتی جلاوی اور اُس کے سبب سے دوسرے کی زمین کی کھیتی بھی جلگئی تو اُس پر تاوان نہیں آویگا (اگر ہوا نہ ہوگی اور جلانے کے وقت ہوا تھی تو تاوان دینا ہوگا) اگر درزی یا رنگریز اپنی دکان میں کسیکو بٹھالے تاکہ کام کر دے اور نصف اجرت لے صحیح ہے اگر اونٹ کرایہ کیا تاکہ مکہ تک اُس پر کجاوہ رکھے اور دو سواریاں بٹھلائے تو صحیح ہو اور اُسکو اختیار ہے کہ ایسا کجاوہ رکھے جو مرغ ہو مگر اس کجاوہ کا دیکھ لینا بہتر ہے تاکہ پھر بکھیرا نہ ہو چھوٹے بڑے میں اگر توشہ کے لادنے کے لیے کرایہ کیا اور مقدار توشہ کی معین کر دی تو اگر اُس میں سے کچھ کھالے تو اتنا ہی اور اُس کے عوض رکھ سکتا ہو۔ صحیح ہے اجارہ کرنا اور اُسکا فسخ کرنا اور کھیتی کرنا اور سیننے کا معاملہ کرنا اور مضاربت اور وکالت اور کفالت اور کسیکو وصی کرنا اور مال کی وصیت کرنا۔ فسخ کرنا اور طلاق دینا اور آزاد کرنا اور وقف کرنا کی وقت

کی طرف نسبت کر کر (مثلاً کہے کہ میں نے ٹھیکہ کیا۔ مہینے کے شروع سے یا سال کے شروع سے دے) ہذا القیاس دوسری چیزیں (بیع اور بیع کی اجازت در صورت کسی اجنبی کے بیع کرنے کے اور فسخ کرنا بیع کا خیار شرط کے بعد نسبت اور شرکت اور ہبہ اور نکاح اور رجعت بعد طلاق اور صلح مال سے اور بری الذمہ کرنا قرض سے ان امور کو کسی اور وقت کی طرف مضاف کرنا نہیں صحیح ہے (مثلاً) یون کہنا کہ کل سے میں بیع کرتا ہوں یا کل کو اجازت دوں گا وغیرہ۔

کتاب المکاتیب

اس میں مکاتیب کا بیان ہے (اور مکاتیب وہ غلام ہے جس سے مالک نے اسے آزاد کرنے کے لیے کچھ روپیہ ٹھہرا لیا ہو کہ اسنادید سے تو آزاد ہے) کتابت میں غلام تصرف پر قادر ہونے کی راہ سے تو فوراً اسی وقت آزاد ہو جاتا ہے اور ذات کے اعتبار سے انجام کو آزاد ہوتا ہے جبکہ کتابت کا بدلہ ادا کر دے زیر اگر اپنے چھوٹے غلام کو جو عقد کو سمجھ سکتا ہے مال کے عوض میں بالفعل یا مدت ٹھہرا کر یا قسطوں کے ساتھ مکاتیب کرے اور وہ قبول کرے تو صحیح ہے۔ اس طرح اگر مالک یون کہے کہ میں نے تیرے ذمہ ہزار کیے انکو تو قسطوں میں ادا کر دے جنہیں سے اول قسط اتنی ہو اور آخر اتنی پس اگر تو ان کو ادا کر دے تب تو آزاد ہے اور نہیں تو غلام تو وہ غلام مالک کے تصرف سے نکلیگا نہ اسکی ملک سے (یعنی غلام تجارت اور بیع اور شہر اور غیرہ کر سکتا ہے اور روپیہ کما سکتا ہے) مالک اگر نوٹدی مکاتیب سے صحبت کرے یا سپر یا اسکالٹ کے پر کوئی جنایت یعنی قصور کرے (مثلاً اسکو مار ڈالے یا ماتمہ یا یون توڑ ڈالے) خواہ مکاتیب کا مال تلف کرے تو ان صورتوں میں مالک کے

کتاب المکاتیب

دینا آویگا۔ اگر زید اپنے مملوک کو مکاتب کرے عوض شراب یا سو یا قیمت اس مملوک کے یا بدلے میں ایسی شے کے جو اس مملوک کی ملک نہ ہو یا عوض سو روپیہ کے اس شرط پر کہ مالک غلام مذکور کو کوئی غلام غیر معین یا لونڈی غیر معین پس دے اور صاحب توں میں کتابت باطل ہو جائیگی پس اگر ادا کر دے غلام وہ شراب تو آزاد ہو جائے گا اور اپنی قیمت مالک کو کمادینی پڑیگی پس (اگر قیمت غلام کی) شرط سے کم (ہوگی تو کم) نہ لیجاویگی اور اگر زیادہ ہوگی تو زیادہ لیجاویگی۔ اگر ایک جانور کے بدلے میں مکاتب کیا (اور اسکی قسم مثلاً اونٹ یا گھوڑا وغیرہ بیان کر دے) تو (کتابت) صحیح ہے گو وصف اس جانور کا نہ بیان کیا جاوے۔ صحیح ہے مالک راغر کا غلام کا فر کو مکاتب کرنا شراب کے بدلے میں اور انہیں سے اگر ایک بھی ایمان لایا تو مالک کو قیمت شراب کی پہونچے گی اور شراب کے لینے سے بھی آزاد ہو جائیگا۔

باب جن افعال کا مکاتب کو کرنا درست ہے اور جن کا درست نہیں اسے نیکہ بیان نہیں۔ مکاتب کو بیع اور شرا اور سفر درست ہے گو مالک نے شرط کر دی ہو کہ شہر سے نہ نکلتا اور اپنی لونڈی کا نکاح کر دینا اور اپنے غلام کو مکاتب کرنا بھی اگر مکاتب کے مکاتب نے بدل کتابت مکاتب اول کے آزاد ہوئیے پہلے ادا کر دیا تو اسکی دلائی مالک کو پہونچے گی اور نہیں تو مکاتب اول کو مکاتب کو اپنا نکاح کرنا لے اون مالک کے اور ہبہ کرنا اور اے فی چیز کے سوا تصدق کرنا اور کسی کا ضمان ہونا اور قرض دینا اور اپنے غلام کا آزاد کرنا گو مال کے عوض میں ہو اور اپنی ذات کا بیعت اور نکاح کر دینا اپنے غلام کا درست نہیں۔ باپ اور جی چھوڑے نہ چھوڑے مملوک کے خریدنے کے مکاتب کے مکاتب میں مذکورہ سابق مکاتب نہیں کر سکتا یہ وہ باپ ہے

باب جن افعال سے
بیان میں جنکا
کرنا مکاتب کو
درست یا درست

بچہ کے مملوک سے اور وصی اپنے موصی کی اولاد صغیر کے مملوک سے بھی نہیں کر سکتا۔
 مضارب اور شریک کو امور مذکورہ میں سے کسی کا اختیار نہیں ہے اگرچہ مملوک کا تب
 اپنے باپ یا بیٹے کو خریدے تو وہ زید پر مکتب ہو جائیگا (یعنی کتابت اول میں داخل
 ہونگے اور مکتب کے ساتھ آزاد ہو جائیگا) اور اگر بھائی یا کسی اور رشتہ دار قریبی
 خریدے تو مکتب نہ ہونگے۔ اگر مکتب ایسی لونڈی کو خرید کر جو اسکی بی بی تھی غیر مختصر
 کی مملوک اور اس سے اولاد بھی تھی تو اگر لونڈی کو مع لڑکے کے خریدا تو لڑکا زید پر مکتب
 ہو جائیگا اور لونڈی کو بیچنا صحیح نہ ہوگا اور بغیر لڑکے کے خریدے تو اسکا بیچنا صحیح ہے
 اگر مکتب کی لونڈی مکتب سے لڑکا جنے تو لڑکا مکتب ہو جائیگا اور جو کمائی اسکی
 ہوگی وہ باپ کو ملیگی۔ اگر مکتب اپنی لونڈی کا اپنے غلام سے نکاح کرے پھر دونوں
 کو مکتب کر دے اور ان سے لڑکا پیدا تو لڑکا مان کی کتابت میں داخل ہو کر مکتب
 ہو جائیگا اور اسکی کمائی مان کو ملیگی۔ اگر مکتب یا غلام ماذون نے مالک کی اجازت
 سے ایک عورت سے جو اپنی دانست میں اپنے آپ کو آزاد جانتی ہے نکاح کیا
 اور اسکے اولاد ہوئی پھر معلوم ہوا کہ کسی کی لونڈی ہے تو وہ لڑکا اسکا غلام ٹھہریگا
 جسکی لونڈی ہے۔ اگر مکتب یا ماذون ایک لونڈی خرید کر اس سے صحبت کرے
 پھر وہ کسی اور کی مکملے یا خرید فاسد سے خریدی تھی اور صحبت کر نیکی بعد وہ واپس
 ہو گئی تو صحبت کی اجرت دونوں سٹلے میں مالک کے ذمے محسوب ہوگی اور نے اجازت
 مالک کے نکاح کر کر صحبت کی ہوگی تو اس میں جو تاوان صحبت کا دینا آویگا وہ مکتب
 کی آزادی کے بعد اس سے وصول کیا جائیگا۔ فصل اگر مکتب لونڈی کے مالک سے
 اولاد ہوئی تو مکتب ہی رہیگی (یعنی اس کتابت سے آزاد نہ ہوگا)

فصل

اور اگر بدل کتابت ادا نہ ہو تو ام ولد ٹھیر گئی۔ اگر کوئی شخص اپنے مدبر یا ام ولد کو مٹکا کرے تو صحیح ہے اور ام ولد تو مالک کے مرنے پر مفت بلا عوض آزاد ہو جاوے گی مگر مدبر و ثلث اپنی قیمت کے وارثوں کو کما دیگا اور اگر مالک فقیر ہو کر مر گیا ہو تو تمام بدل کتابت کما دینا ہوگا۔ اگر کوئی اپنے مکاتب کو مدبر کر دے تو یہ بھی صحیح ہے پس اگر یہ بدل کتابت ادا کر دیگا تو آزاد ہو جائیگا ورنہ مدبر رہیگا اور اگر مالک اسکا فقیر مرے تو وہ ثلث اپنی قیمت کے یا وہ ثلث بدل کتابت کے کما دے۔ اگر مکاتب کو مالک آزاد کر دیگا تو آزاد ہو جائیگا اور بدل کتابت اس کے ذمہ سے اتر جائیگا۔ اور اگر ہزار روپیہ پر جو قیمت تک ادا ہونا ٹھیرے تھے مکاتب کیا تھا پھر اس سے صلح کر لی فی الحال پانسو روپے پر تب بھی صحیح ہے۔ اگر کوئی بیمار جس نے اپنے غلام کو دھنار کے عوض ایک رس تک کی مدت میں ادا کر دینے پر مکاتب کیا تھا مر جاوے اور غلام کی قیمت ایک ہزار اور وارثوں نے بدل کتابت کو دیر میں دینا روانہ رکھا تو غلام مذکور دو تہائی بدل کتابت فی الحال ادا کرے اور باقی ایک تہائی سال بھر میں دیتا رہے یا اگر عاجز ہو بدل کتابت سے تو غلامی میں رہے۔ اور اگر سال کے اندر نہ ار دینے پر مکاتب کیا تھا اور قیمت اسکی دو ہزار ہے۔ اور وارثوں نے سلی بھر کی دیر ادا نہ رکھی تو وہ ثلث اپنی قیمت کے بالفعل ادا کر دے یا غلامی میں ہے۔ اگر ایک آزاد نے کسی غلام کو اس کے مالک سے ہزار پر مکاتب کرایا اور بدل کتابت بھی ادا کر دیا تو وہ غلام آزاد ہو گیا پھر اگر غلام نے بعد اطلاع اپنے مکاتب ہونے کو جائز رکھا تو وہ مکاتب ہوگا (یعنی جو مال آزاد شخص نے اس کے مالک کو دیا ہو وہ اس کے ذمہ لازم ہوگا) اگر ایک شخص دو غلاموں کو مکاتب کرے جس میں ایک موجود اور ایک

غائب ہو اور بدل کتابت کو غلام حاضر قبول کرے تو صحیح ہے اب ان دونوں میں سے جو مال کتابت ادا کرے وہ مال ادا کرے اور جو ادا کرے وہ دوسرے سے اسکا حصہ نہیں۔ لیکن اگر بدل کتابت کا مواخذہ غائب سے کچھ نہیں ہوگا بلکہ مال کا مواخذہ حاضر سے کرے اور غائب کا عقد قبول کرنا لغو ہو (یعنی اس کے قبول سے بدل کتابت اس کے ذمہ لازم نہ ہوگا) اگر ایک لونڈی اپنے اور اپنے دو بچوں کی طرف سے جو چھوٹے ہوں عقد کتابت کرے تو صحیح ہے اب ان تینوں میں سے جو مال ادا کرے گا دوسرے نہیں لے سکتا۔

بشر غلام
سے کتابت
صحیح ہے

باب مشترک غلام کے مکاتب کرنے کے بیان میں۔ زید و عمرو ایک غلام میں شریک ہیں انہیں سے ایک نے مثلاً زید نے عمرو کو اجازت دیدی کہ میرے حصہ کو ہر ایک کی عمرو مکاتب کر کے بدل کتابت وصول کر لینا اور عمرو نے مکاتب کیا اور کچھ بدل کتابت وصول کیا پھر وہ غلام ادا سے عاجز ہو گیا تو بولیا ہے وہ عمرو کا ہے نہ زید کا زید و عمرو کی شرکت میں ایک لونڈی ہے اور دونوں نے اسے مکاتب کیا پھر نے اس سے صحبت کی اور بچہ جنی تو زید نے کہا کہ یہ میرا بچہ ہے پھر عمرو نے صحبت کی اور دوسرا بچہ ہوا اور عمرو نے کہا کہ یہ میرا ہے پھر لونڈی ادا نہ ہو بدل کتابت سے عاجز ہو گئی تو لونڈی زید کی ام ولد ٹھہریگی اور زید عمرو کو آدھی قیمت لونڈی کی اور آدھا نادان صحبت کا ادا کرے اور عمرو زید کو سارا نادان صحبت کا اور دوسرے لڑکے کی قیمت ادا کرے اور یہ دوسرا لڑکا عمرو کا ٹھہریگا اور زید و عمرو میں سے جو کوئی صحبت کا نادان اس لونڈی مکاتب کو دیکھا تو درست ہوگا دوسرا شریک اس سے مواخذہ نہیں کر سکتا مگر یہ حکم اس کے عاجز ہونے سے پہلے کا ہے اور بعد

عاجز ہونے کے تاوان صحبت زید کو پہونچے گا نہ لونڈی کو۔ اور اگر عمر و نے اس لونڈی مشترک زید کی صحبت کے اور لڑکے کے دعویٰ کر نیکی بعد مدبر کر دیا اور عمر و نے صحبت نہیں کی ہے پھر لونڈی ادا ہے بدل سے عاجز ہوئی تو عمر و کا مدبر اگر ناباطل ہے اور زید کی یہ لونڈی ام ولد ٹھہریگی اور زید عمر و کو نصف قیمت لونڈی کی اور نصف تاوان صحبت کا دے اور لڑکا زید کا ہوگا۔ اگر زید و عمر و میں سے کوئی اس لونڈی مکاتب کو آزاد کر دے اور وہ مالدار ہو پھر لونڈی ادا ہے زر کتابت سے عاجز ہو تو آزاد کرنے والا دوسرے شریک کو نصف قیمت لونڈی کی دے اور یہ اس لونڈی سے وصول کرے (اگر دوسرا شریک بھی آزاد کر دے یا اس لونڈی سے نصف قیمت کموائے تو پہلے آزاد کرنے والے سے کچھ نہیں لے سکتا) اگر زید و عمر و میں ایک غلام مشترک ہے اور پھر زید نے اسکو مدبر کر دیا اور عمر و نے اپنا حصہ حالت تو انگری میں آزاد کر دیا تو زید عمر و سے نصف قیمت لے سکتا ہے اور اگر عمر و کے آزاد کرنے کے بعد زید مدبر کرے تو کچھ نہیں لے سکتا (مان غلام سے چاہے تو نصف قیمت کموائے چاہے آزاد کر دے)؛

باب مکاتب کے مرنے اور بدل کتابت سے عاجز ہونے اور اس کے مالک کے مرنے کے بیان میں۔ مکاتب اگر بدل کتابت کی ایک قسط کے ادا کر نیسے عاجز ہو جائے اور کہیں سے اسکا مال جلد ملنے کو ہو تو تین روز تک حاکم اس کے عاجز ہونے کا حکم نہ کرے اور اگر کوئی مال اسکا نہیں ہے تو حاکم اسکو عاجز ٹھہرا کر حق کتابت فسخ کر دے یا مالک اسکی رضامندی سے فسخ کر دے اور اب اسپر غلامی کے سب احکام لوٹ آویسے اور جو مال اس کے پاس ہو گا وہ مالک کا ہو جاوے گا۔ اگر مکاتب کچھ

مکاتب کی عاجزی
بابت خواہ مالک
میتے کی بیعت میں

مال چھوڑ کر مر جاوے تو عقد کتابت فسخ نہیں ہوگا بلکہ بدل کتابت اُسکے مال سے ادا کیا جاوے گا اور زندگی کے آخر دنوں میں اسپر حکم آزادی کا کیا جائے گا (یعنی موت آزادی کے بعد متصور ہوگی) اگر مکاتب نے لڑکا چھوڑا جو ایام کتابت میں پیدا ہوا ہو اور کوئی مال بدل کتابت کے ادا کرنے کے لیے نہ ہو تو یہ لڑکا باب کی طرح بدل کتابت کی قسطوں کے ادا کرنے میں کوشش کرے پس اگر بدل ادا کر دیگا یہ لڑکا بھی آزاد ہوگا اور اُسکا باپ بھی موت سے پہلے آزاد ٹھیرے گا۔ اگر مکاتب نے اپنا لڑکا چھوڑا جسکو خریدا تھا تو اس لڑکے کو بدل کتابت بالفعل اکٹھا دینا ہوگا نہ قسطوں سے پس اگر ادا کر دیا تو آزاد ہو اور نہیں تو غلام ہو جائیگا۔ اور اگر مکاتب نے اپنے بیٹے کو خریدا اور مر گیا اور اتنا مال چھوڑا کہ بدل کتابت کو کافی ہو تو یہ لڑکا اُسکا وارث ہوگا (کیونکہ جب لڑکے نے زر کتابت ادا کیا تو باپ آزاد ہوا۔ اور اگر لڑکا بھی اُسکا تابع ہوا آزاد ہونے میں تو لڑکا باپ کا وارث ہوگا) جس طرح کہ اگر باپ بیٹے دونوں کو ساتھ ہی مکاتب کیا ہوتا (اور باپ مرنا تو بیٹا وارث اُسکا ہوتا) اگر مکاتب آزاد عورت سے ایک بیٹا چھوڑے اور اسقدر قرض اپنا اور بیٹے چھوڑے جو بدل کتابت کو کافی ہو اور اس لڑکے نے کوئی تقصیر کی جس کے تاوان کا قاضی نے اُسکی مان کے کنبے پر حکم کیا تو اس حکم سے یہ ثابت نہ ہوگا کہ قاضی نے مکاتب کو ادائے بدل کتابت سے عاجز ٹھیرایا (کیونکہ مقتضائے کتابت یہی تھا کہ لڑکے کو مان کے کنبے میں ملا دین تاکہ باپ کی طرف سے بدل کتابت کے ادا ہونے پر باپ سے لاحق ہو جاوے) اور اگر بچہ کے مان باپ کے آزاد کرنے والے اُسکی دلائل میں جھگڑیں اور قاضی مان کے آزاد کرنے والے کو دلا بچہ کی دلوادے تو اس حکم

سے مکاتب کا عاجز ہونا ثابت ہوگا (اسی لیے کہ مان کے آزاد کرینوالے کو دلا کا دلانا اس بات کی دلیل ہے کہ اُسکا باپ قابلیت اسکی نہیں رکھتا کہ اپنے لڑکے کی دلا اپنے آزاد کرنے والے کو پہنچا دے اور یہ قابلیت نہ رکھنا آزاد ہونیکے سبب ہوتا ہو آزاد نہ ہونا بغیر بدل کتابت عاجز ہونیکے نہیں ہو سکتا اسی لیے اس حکم سے اُسکا عاجز ہونا ثابت ہوگا) اگر مکاتب نے زکوٰۃ و صدقہ وغیرہ کا مال لوگوں سے لیکر مالک کو بدل کتابت میں دیا اور پھر عاجز ہو گیا تو یہ مال اب مالک کو درست ہوگا گو زکوٰۃ و صدقہ مالک کو خود لینا درست نہ ہو (اسکی وجہ یہ ہے کہ سبب ملک کا بدل گیا یعنی مکاتب اس مال کا بطور صدقہ اور خیرات کے مالک ہوا تھا اور مالک کو اپنے آزاد کرنے کے عوض میں ملا اگرچہ آزادی بعد کو ہوئی) غلام اگر تقصیر کرے پھر اُسکو اُسکا مالک مکاتب کرے اور اُسکی تقصیر کرنے کی مالک کو اطلاع نہ ہو پھر یہ مکاتب اداے زیر کتابت عاجز ہو تو مالک اس غلام کو اس شخص کے حوالے کرے جسکا اُس نے نقصان کیا ہے یا اُسکے قصور کا تاوان دے یہی طرح اگر مکاتب تقصیر کرے اور ابھی تاوان دینے کا حکم نہ ہو کہ عاجز ہو جاوے ادا بدل کتابت تو اسے صورت میں بھی نقصان والے کو یا غلام دیا جاوے گا یا تاوان پس اگر مکاتب پر حکم تاوان دینے کا کیا جاوے پھر اُسکے بعد بدل کتابت سے عاجز ہو تو یہ تاوان اُسکے ذمے بمنزلہ قرض کے ہوگا کہ اُس میں غلام مذکور بیجا جاوے گا (اگر مالک مر جاوے تو عقد کتابت نسخ نہ ہوگا بلکہ مکاتب کے وارثوں کو بدل کتابت اپنی قسطوں سے ادا کرے اور اگر وارث اُسکو آزاد کرین تو آزاد ہو سکتا ہوئے بدل کے اور اگر بعض وارث آزاد کرین تو اُن کا آزاد کرنا جاری نہ ہوگا) ۔

اس میں دلاء کا بیان ہے (آزاد کیا ہوا مملوک اگر مہارے اور کوئی وارث پختہ ہو تو اسکا ترکہ آزاد کرنے والے کو پہونچتا ہے اور اس ترکے کو ولا کہتے ہیں) ولا اسکو ملیگی جس نے آزاد کیا ہو گو مدبر کرنے یا مکتب کرنے یا مہارے یا قریب کے مالک ہونے سے آزاد ہوا ہو (مثلاً زید نے اپنے کسی ذمی رحم محرم کو خریدا اور بسبب قریب کے مالک ہوتے ہی وہ آزاد ہو گیا تو اسکی ولا زید کو پہونچے گی) اور شرط دلا کے یہ پہونچے گی لغو ہے (یعنی اگر بروقت آزاد کرنے کے یہ شرط کیجا دے گی کہ ولا آزاد کرنیوالے کو نہ ملے تو یہ شرط لغو ٹھہرے گی۔ سائبہ جو عمارت کنترین ہر اس کے معنی آنے جانیو کے ہیں یعنی جو کسی کی قید میں نہو) اگر زید اپنی لونڈی سنبہ کو آزاد کر دی جواب نہ خاوند سے کہ وہ بھی غلام ہے حل رکھتی ہو تو لونڈی کے بچے کی ولا زید سے کبھی تجاوز نہ کرے گی (یعنی اسکی مان کے آزاد کرنے والے کو ملیگی۔ اگرچہ آزادی کے بعد چھ مہینے سے کم میں جنے) اور اگر چھ مہینے سے زیادہ میں جنے تب بھی بچہ کی ولا اسکی مان کے ہو لا کو ملیگی (اگر اس بچہ کا باپ آزاد نہ ہو جاوے) اور اگر وہ آزاد ہو گیا ہو تو اپنے آزاد کرنیوے کی طرف دلا کو کھینچ لیگا (خلاصہ یہ کہ آزادی سے چھ مہینے کے اندر اگر لونڈی جنے تو بہر صورت بچہ کی ولا اسکی مان کے آزاد کرنیوے کو ملیگی اور اگر چھ مہینے سے زائد میں جنے اور شبہ ہو کہ آزاد ہونے کے وقت لونڈی کو حل تھا یا نہ تھا تب بھی دلا مان کو پہونچے گی لیکن اگر اس بچہ کا باپ آزاد ہو جاوے تو وہ دلا نہ کور اپنے آزاد کرنیوے کی طرف کھینچ لیگا اسلئے کہ باپ کی جانب قوی تر ہی) اگر ایک عجمی نے نکاح کیا ایک آزاد کی ہوئی عورت سے پھر وہ جنی تو اس لڑکے کی ولا اسکی مان کے آزاد کرنیوالے کو ملیگی اگر اس عجمی نے کسی سے عقد مولا ت کیا ہو (کیونکہ ترکہ پانے میں مولی عتاقہ مولا کی

من السائل
جو شخص اپنے غلام
کو آزاد کرے
وہ اسکی عتاقہ بنے
اسکو مولی عتاقہ
میں اور مولی
کی صورت
میں نہ رہے

موالات پر اور عقد موالات یہ ہے کہ ایک شخص کا فر ایک مسلمان کے ہاتھ پر اسلام لائے اور یہ عہد کرے کہ میرے بعد میری میراث تجھ کو پہنچے گی اور عجمی کی قید اس واسطے ہے کہ اگر باپ عزنی ہوگا تو لڑکا منسوب ہوگا اپنے باپ کی قوم کی طرف نہ مان کے آزاد کرینوالے کی طرف) آزاد کرنے والا میراث لینے میں مقدم ہر ذمی الارحام پر اور مؤخر ہر عصبہ نبی سے پس اگر آزاد کرنے والا اول مر جاوے پھر اُس کے بعد آزاد کیا ہو امر جاوے تو اس آزاد کیے ہوئے کی میراث آزاد کرینوالے کے اُس عصبہ کو پہنچے گی جو سب سے نزدیک ہے (یعنی اُس کے سب وارثوں کو نہیں ملیگی) عورتوں کو دلاعتاقہ نہیں ملتی مگر اُس کی جسکو انہوں نے خود آزاد کیا ہو یا اُن کے آزاد کیے ہوئے نے آزاد کیا ہو اور اُن کے مکاتب کی اور مکاتب کے مکاتب کی (یعنی عورتیں اپنے مورث کے ترکہ میں سے دلا کا حصہ نہیں لے سکتیں مثلاً اگر کوئی شخص مرے اور کچھ ترکہ چھوڑے اور اُس کے ترکے میں سے دلا کا مال بھی ہو اور وارث مرد اور عورتیں ہوں تو عورتوں کو دلا میں سے حصہ نہ ملے گا اُس کے مالک فقط مرد ہونگے مان جسکو انہوں نے خود آزاد کیا ہو یا مکاتب کیا ہو یا اُس آزاد اور مکاتب نے کسیکو آزاد اور مکاتب کیا ہو اُسکی دلا عورت کو ملے گی بخلاف مردوں کے کہ وہ مورث کی دلا میں سے بھی وارث ہوتے ہیں) ۴

فصل - ایک شخص ایک کے ہاتھ پر اسلام لایا (یعنی اُسکی رہنمائی سے مسلمان ہوا) اس شرط پر کہ نو مسلم کے مرنے کے بعد اُس کے مال کا وارث وہ شخص ہادی ہو اور اگر وہ نو مسلم کسی کا کچھ نقصان کرے تو اُس نقصان کا تاوان بھی وہی ہادی ہو یا ہادی کے ہوا کسی غیر سے یہ معاملہ کرے تو درست ہے (عرض جس سے اس طرح ہادی ہو گیا) مولیٰ موالات کہتے ہیں بعد اس عقد کے اگر نو مسلم جنایت کر گیا تو تاوان

موت کو دینا ہوگا (اور اگر مر جاویگا) اور اسکا کوئی وارث نہ ہوگا تو میراث بھی اسکو ملیگی۔ اور مولی الموالات میراث لینے میں ذوی الارحام کے بعد ہے (یعنی میت کے ذوی الارحام میں سے بھی اگر کوئی نہ ہوگا تب اسکو ترکہ پہونچے گا) جائز ہی اس نو مسلم کو کہ ایک مولی الموالات سے اس کے سامنے عقد موالات منسوخ کر دے اور دوسرے منعقد کرے جب تک کہ اس پہلے نے اس کے بدلے تاوان قصور نہ دیا ہو (اور اگر اس کے عوض کچھ ڈنہ بھرجکا ہو تو عقد موالات کا طور نادرست نہ ہوگا) آزاد کیے ہوئے غلام کو درست نہیں ہے کہ کسی سے عقد موالات کرے (کیونکہ مولی اسکا وہی آزاد کرنیوالا ہوگا نہ دوسرا) اگر عورت سے عقد موالات کرے اور پھر جسے تو اسکا لڑکا بھی مان کے تابع ہوگا اس عقد میں (یعنی لڑکے کا مولی الموالات بھی وہی ہوگا جو اسکی مان کا ہے) (واحد اعلم)

کتاب الاکراہ

اس میں کسی سے زبردستی کام لینے کا بیان ہے۔ اکراہ اس کام کو کہتے ہیں جس کو آدمی دوسرے کے سبب کرے تو ظاہر ہے کہ وہ خود اس کام پر راضی نہیں اور زبردستی میں دو مشرطین ہیں اول یہ کہ زبردستی کرنے والا (مثلاً) بادشاہ ہو یا چور جس چیز سے کہ ڈراتا ہو اس کے کرنے پر قادر ہو (مثلاً مار ڈالنے سے اگر ڈراتا ہو تو بشرط ہے کہ مار ڈالنا اس کے قابو میں ہو) دوسری شرط یہ ہے کہ جیسر زبردستی ہو وہ اس شے کے واقع ہونے سے ڈرے (اب اس کے احکام بیان کیے جاتے ہیں) اگر کسی کو دوسرے نے ڈرایا کہ تو یہ چیز بیچ ڈال یا مول لے یا اقرار کر لے یا اجارہ دیدے ورنہ میں تجکو مار ڈالوں گا یا سخت ماراؤں گا یا بہت وزن قید کروں گا اور اس نے ڈر کر اختیار کر لیا تو بعد اس کے اسکو اختیار ہی چاہیے اس بیچ کو کر کے چاہے وہ آدمی اس

کتاب الاکراہ

بیع سے ملک اسوقت ثابت ہوگی جس وقت مبیع پر قبضہ ہو جائیگا (قبضہ سے پہلے پہل ملک نہوگی کیونکہ زبردستی کی وجہ سے بیع میں فساد آگیا ہے) قیمت اپنی خوشی لے لینا بیع کی اجازت ہے جس طرح بیع کا اپنی خوشی سے دیدینا اجازت ہے (یعنی ہمسرت میں حکم زبردستی کا نہ کیا جاوے گا) اگر مشتری نے اپنی رغبت سے کوئی چیز مول لی مگر بائع نے کسی کی زبردستی سے وہ فروخت کی اور دمٹے مشتری کے پاس سے جاتی رہی تو مشتری کو اسکا دام (نرخ بازار) بائع کے حوالے کرنا چاہیے اور بائع کو یہ بھی اختیار ہے کہ جس نے اس پر زبردستی کی ہو اس سے چیز کا تاوان لے (مشتری کا دم نہ لے) اگر سوڑ کا گوشت یا مہر کا کھانے یا خون یا شراب پینے پر کوئی زبردستی کرے یا باندھنے یا پیٹنے یا قید کرنے سے ڈراوے تو ان چیزوں کا کھانا پینا حلال نہوگا۔ اور اگر مار ڈالنے یا کسی عضو کے کاٹ ڈالنے سے ڈراوے تو انکا کھانا پینا حلال ہو جائیگا بلکہ اگر نہ کھاوے گا اور اپنے قتل پر یا عضو کے کٹنے پر صبر کرے گا تو گنہگار نہوگا اگر کفر کرنے یا مسلمان کا مال ضائع کرنے پر کوئی قتل کرنے یا عضو کے کاٹ ڈالنے سے ڈراوے تو ان کا موت لے کرنے کی رخصت ہے اور اگر صبر کرے اور یہ کام نہ کرے تو ثواب دیا جاوے گا اور سو خوف قتل یا عضو کٹنے کے اور باتوں سے کفر کرنا اور مسلمان کا مال ضائع کرنا درست نہیں۔ اور جس کا مال تلف ہو وہ اس سے لے سکتا ہے جسے تلف پر زبردستی کی ہو۔ اگر زید نے عمر کو دیا کہ بکر کو مار ڈال ورنہ میں تجھ کو جان سے مارے دیتا ہوں تو عمر کو بکر کے مار ڈالنے کی اجازت نہیں اگر مار ڈالیگا تو گنہگار ہوگا مگر قصاص اس سے نہیں لیا جاوے گا بلکہ فقط زید سے لیا جاوے گا۔ اگر زید پر کسی نے زبردستی کی لونڈی کے

آزاد کرنے یا بی بی کے طلاق دینے پر اور اس نے ایسا کیا تو آزاد دی اور طلاق واقع ہو جائیگی۔ اب زید اپنی زبردستی کرنے والے سے قیمت لونڈی کی اور نصف مہرنی بی بی کالے۔ اگر بغیر صحبت کیے طلاق دی ہے۔ اور اگر اگر ایسا کیا جاوے گا مرتد ہونے پر تو بی بی کی اسکی بائن نہوگی۔
 زبردستی ۱۳

کتاب

اس میں تصرف سے روکنے کا بیان ہے۔ حجراً سکو کہتے ہیں کہ بچہ ہونے یا غلام ہونے یا دیوانہ پن کے باعث قول کے تصرف سے شرعاً روک دیا جاوے اور فعل میں روک نہ ہو (یعنی اگر ایسا شخص وہ امر کرے جو قول پر منحصر ہے تب تو ناجائز ہو جیسے معاملات ہیں اور اگر ایسی بات کرے جو کرنے سے متعلق ہے تو وہ ممنوع نہیں مثلاً کسی کا نقصان کر دے تو اُس کا تاوان دینا پڑے گا) صحیح نہیں ہے تصرف بچہ اور غلام کا نئے اذن دلی یا مالک کے اور نہ تصرف مجنون کا کسی حال میں (نہ اذن سے نہ بغیر اذن کے) اگر عقد کرے انہیں سے کوئی اور اُس کو عقد کی سمجھ بھی ہو دلی کو اختیار ہے چاہے عقد کو رہنے دے چاہے فسخ کرے اور اگر یہ تلف کر دینے کوئی شے تو اُس کے ضامن ہونگے۔ اقرار کرنا بچہ اور دیوانے کا معتبر نہیں اور غلام کا اقرار غلام کے حق میں معتبر ہے نہ مالک کے حق میں یعنی اگر غلام کسی مال کا اپنے ذمہ پر اقرار کرے تو اس مال کا ادا کرنا اُس کے ذمہ پر بعد آزادی کے لازم ہو جاوے گا۔ (کیونکہ اس وقت اس کا مال ملک مالک ہو رہا ہے آزادی کے اُس کا خود کا ہو گا) اور اگر اقرار کرے گا حد کا یا قصاص کا اپنے ذمہ پر تو اس وقت جاری کیجاوے گی۔ بیوقوفی تصرف کی مانع نہیں۔ پس اگر مانع ہو

۱۵
اگر بعد از دخول عطاران
دی بروی زمین آید
ایکے کمرہ دخول سے
بغض اس کے لئے
بہ ظرافت کی ہے

بیوقوف اُسکو اُسکا مال نہ دیا جاوے جب تک کہ ۲۵ برس کا نہ ہو اور جو بیع و شرا
 اس عرصہ میں کرے گا وہ درست ہوگی جب ۲۵ برس کو پہنچ جاوے تب مال حلال
 کر دیا جاوے گو خراب کرے اور بد کاری اور کاروبار سے غفلت کرنی بھی مانع تصرف
 نہیں۔ اگر قرض خواہ ایسے شخص سے اپنا قرض مانگے تو قید کیا جاوے تاکہ اپنا مال
 قرض میں نیچے پس اگر اُسپر قرض بھی روپیہ ہو اور اُسکا مال بھی روپیہ ہوں تو قرض
 بدون اُسکی اجازت کے اول روپیوں سے ادا کر دیا جاوے اور اگر اُسکے ذمہ قرض
 اشرفیان ہین اور مال روپیہ ہو یا قرض روپیہ ہین اور مال اشرفیان ہوں تو
 ان روپیوں اشرفیوں کو بچکر قرض ادا کر دیا جاوے اور اسباب اور زمین وغیرہ اُسکی
 نے اجازت قرض کے واسطے نہ نیچے جاوین (لیکن قید کیا جاوے گا تاکہ خود بچے)
 مفلسی بھی مانع نہیں پس اگر کوئی چیز خریدی اور مفلس ہو گیا تو نیچے والا قیمت
 کے لینے میں اور قرض خواہوں کے برابر ہے (یعنی وہ چیز بچکر سبکو حصہ رسد ملینگے
 یہ نہیں کہ فقط بائع ہی کو وہ شے ملجاوے) فصل بائع ہونا لڑکے کا ان امور سے
 ثابت ہوتا ہے یا احتلام سے یا کسی عورت کو حاملہ کرنے سے یا انزال سے پس اگر
 یہ کوئی بات نہیں ہے تو پوری اٹھارہ برس کی عمر میں بائع ٹھہرے گا اور عورت کا
 بائع ہونا ان باتوں سے ثابت ہوتا ہے یا حیض کے آنے یا حاملہ ہونے یا انزال
 سے اور اگر یہ باتیں نہ ہوں تو جب پوری سترہ برس کی ہو جاوے اور لڑکا لڑکی دونوں
 کے بالغ ہونے پر سپردہ برس کی عمر میں فتویٰ دیا جاتا ہے۔ کم سے کم عمر بالغ ہونے
 کی صغیر کے حق میں بارہ برس ہین اور صغیرہ کے حق میں نو برس پس اگر قریب البلوغ
 ہو گئے صغیر اور صغیرہ اور بولے کہ ہم بالغ ہو گئے تو انکا کہنا معتبر ہوگا اور حکم انکا

فصل

بالغون کا سا ہو جائیگا :-

کتاب الماذون

امین اذن دیے ہوئے کا بیان ہے۔ اذن روک کے دور کرنے اور اپنے منع کے حق کو ساقط کرنے کو کہتے ہیں اور اذن کسی وقت معین اور خاص میں منحصر نہیں رہتا بلکہ مالک نے خاص کسی تجارت کا اذن دیا ہو، مالک اگر اپنے غلام کو خرید و فروخت کرنے دیکھ کر چپ ہو رہے تو اذن ثابت ہو جاتا ہے پس اگر مالک اذن عام دیدے تو کسی خاص چیز کے مول لینے کا تو غلام کو درست ہو خریدنا بیچنا خرید و فروخت کی سب سے وکیل کرنا اگر ورکھ دینا اگر ورکھ لینا ٹھیکہ لینا مضاربت کرنا۔ اپنی ذات یا اسباب کو ٹھیکہ میں دینا قرض یا غصب یا امانت کا اقرار کرنا اگر کساح کرنا یا اپنے غلام لوٹڈی کا مکان کرنا اور آزاد کرنا اور قرض دینا اور سہ کرنا صحیح ہوگا اور ماذون کو درست ہو کہ تھوڑا سا کھانا تحفہ کے طور پر کسیکو بھیج دے یا جو اسکو کھلاوے اسکی دعوت کر دے یا عی کے سبب چیز کے دام کم کر دے۔ ماذون کے ذمہ پر اگر قرض ہو جاوے تو وہ اسکی ذات سے متعلق ہوگا یعنی اگر مالک اسکی طرف سے نہ دے تو قرض کے عوض میں فروخت ہوگا اور سب قرض خواہوں کو حصہ رسد بٹھاوے گا اور اگر بچہ بھی کچھ باقی رہے گا تو آزاد ہونیکے بعد باقی کا مطالبہ اس سے رہے گا ماذون کا تصرف مالک کے روکنے سے رک جائیگا بشرطیکہ اکثر بازاروں لے اسکے روک دینے سے مطلع ہو جاوے اور اگر مالک مر جاوے یا دیوانہ ہو جاوے یا دین سے پھر کردار الحرب میں چلا جاوے یا خود غلام ماذون بھاگ جاوے تب بھی تصرف سے رک جاوے گا اور مالک اگر ماذون لوٹڈی کو ام ولد بنالے تو تصرف سے رک جاوے گی لیکن اگر مالک غلام ماذون کو مدبر کر دے تو اذن میں نقصان ہوگا اور ام ولد بنالے

اور مدبر کرنے سے مالک کو انکی قیمت قرض خواہوں کو دینی ہوگی (اسی لیے کہ ان دونوں کی بیع ناجائز ہے تو قرض خواہ اپنے قرضہ میں انکو بیچ نہ سکیں گے اس لیے مالک کے ہر انکی قیمت دینی آویں گی) اگر غلام مازون بعد روک لینے کے اقرار کرے کہ میری پانچ کچھ ہر وہ دوسرے شخص کا ہے تو یہ اقرار درست ہے اگر مازون کے پاس کمال مع اسکی قیمت کے اسکے ذمے کے قرض کو کافی نہ ہو تو مالک اسکے پاس کے مال کا مالک نہوگا۔ اس سے یہ نکلا کہ اگر غلام مازون کے پاس کوئی غلام ہو اور مالک اسکو آزاد کر دیا تو یہ آزاد کرنا درست نہوگا۔ ہاں اگر قرض اسکی قیمت اور مال سے کم ہوگا تو آزاد کر دینا اسکے غلام کا درست ہوگا۔ غلام مازون جو قرض دار ہو وہ اگر مالک کے ہاتھ کچھ بیچے تو بیع جب ہی درست ہوگی کہ وہ قیمت مثل لے (یعنی کم دام پر نہ بیچے) اس طرح مالک اگر اسکے ہاتھ کوئی چیز قیمت مثل یا کم دام پر بیچے تو درست ہے (زیادہ پر بیچنا درست نہیں اسی لیے کہ قرض خواہوں کی حق تلفی ہوگی) اگر مالک غلام مازون قرض دار کے ہاتھ کچھ بیچ کرے اور قیمت لینے سے پیشتر بیع کو اسکے حوالے کر دے تو اب قیمت اسکی جاتی رہی (اس لیے کہ جب بیع اپنے غلام کو دیدی تو میں اس کے قرض ہو گیا اور غلام مالک کا قرض دار ہو۔ یہ نہیں ہو سکتا) ہاں بیع کو اگر مالک میں لینے کے لیے روک رکھے تو درست ہے۔ اگر غلام مازون قرض دار کو مالک آزاد کرے تو درست ہے مگر اس صورت میں غلام مذکور کی قیمت قرض خواہوں کو دینی ہوگی اور اگر مالک قیمت بھی قرض خواہوں کو دیدے اور پھر بھی قرض باقی رہے تو بقیہ کا مطالبہ غلام مذکور سے آزادی کے بعد ہوگا۔ اگر مازون قرض دار کو مالک فروخت کر دے اور مشتری اسکو قرض خواہوں سے چھپا دے (اس کے حوالے نہ کرے) تو قرض خواہ اسکی قیمت مالک سے بھر لینے پھر اگر غلام

مذکور مالک کے پاس عیب کے باعث پھر کر آوی تو مالک نے جو کچھ قرض خواہوں کو دیا ہو اُن سے پھیر لے اور اُن کا قرض غلام مذکور سے متعلق رہیگا غلام کو اُن کے حوالے کرے کہ اگر قرض خواہ چاہیں تو مشتری سے غلام کی قیمت بھریں جس نے اُسکو چھپا دیا ہو یا اُس بیع کو جائز رکھیں اور اُسکے دام مشتری مذکور سے لے لیں اگر مالک غلام مذکور کو فروخت کر دے اور مشتری سے مالک کہہ دے کہ اُسکے ذمہ قرض ہے تو قرض خواہوں کو اختیار ہے کہ اس بیع کو توڑ ڈالیں اور اگر بائع بیع کے بعد چلا جاوے تو مشتری قرض خواہوں کا مدعا علیہ نہ رہے گا (یعنی قرض خواہ اُس سے مواخذہ نہ کریں بلکہ بائع کو جب پاوین مواخذہ کریں) اگر ایک غلام نے کسی شہر میں آکر کہا کہ میں زید کا غلام ہوں اور خرید اور فروخت کی تو اس پر تجارت میں کی ہر چیز کا مواخذہ لازم ہو جائیگا اور یہ غلام سودا گروں کے قرضہ میں فروخت نہوگا جب تک کہ اُسکا مالک نہ آوے (اور اُسکے اذن دینے کا اقرار نہ کرے) پس اگر زید اگر اُسکو تجارت کی اجازت دینے کا مقر ہوگا تب تو وہ قرض میں فروخت ہوگا ورنہ نہوگا۔ اگر لڑکے یا کم سمجھ شخص کو جو خرید و فروخت کو سمجھتے ہوں اُن کا ولی خرید و فروخت کی اجازت دیدے تو اُنکا حکم خرید و فروخت میں غلام ماذون کا سا ہے۔

کتاب الغصب

اس میں (غصب یعنی) کسی چیز کو چھین لینے کا بیان ہے غصب اُسکو کہتے ہیں کہ ایک شخص جو اپنی چیز پر تصرف حق طور پر کرتا ہے اُسکو دوسرا شخص اپنے تصرف ناحق سے دور کر دے مثلاً کسیکا غلام چھین کر اُس سے انہی حدت کرادی جائے

غصب

چھین کر اُسپر اپنا بوجھ لا دے تو یہ غصب میں داخل ہے۔ اور اگر مالک فرس پڑ گیا ہو اور اُسپر کوئی جانیٹے تو یہ غصب نہیں (اسی لئے کہ اس میں مالک کے تصرف کو روک نہیں کیا۔ جس چیز کو غصب لے لیا ہوا ہے اس کے احکام یہ ہیں) اگر وہ بعینہ غصب یعنی چھیننے والے کے پاس موجود ہو تو واجب ہے کہ اُسکو جس جگہ میں چھینا ہو اُسی جگہ مالک کو پھیر دے اور اگر چھینی ہوئی چیز غاصب کے پاس جاتی رہی ہو تو اُسکی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ چیز مثلی تھی تو اُس جیسی اور چیز دے دیوے اور اگر اُس چیز کا مثل اُسوقت نہ پایا جاتا ہو تو اُسکا دام جھگڑے کے دن جو کچھ ہو وہ مدعی کے حوالے کرے۔ دوسرے یہ کہ چیز مذکور قیمت کی چیزوں میں سے ہو تو اُس صورت میں اُسکا دام وہ دینا ہوگا جو چھیننے کے روز کا ہو۔ اگر غاصب نے دعویٰ کیا کہ وہ چیز جاتی رہی تو قاضی اُسکو اتنے دنوں کو قید رکھے کہ تصنیف جان لے کہ اگر اُس کے پاس ہوتی تو اس اثنا میں ضرور ظاہر کر دیتا پھر اس پر حکم کر دے کہ اُس شے کا عوض حوالے کرے۔ اور غصب مال منقول میں ہوا کرتا ہے پس اگر زمین کو غصب کیا اور وہ غاصب کے پاس سے جاتی رہی (مثلاً دریا برد ہو گئی) تو اُسکا تاوان نہ لگتا ہاں اگر مکان منسوب اُس کے رہنے کے باعث یا زمین اُس کے نہ اعت کرنے سے نقص ہو جاوے گی تو حسب قدر نقصان ہوگا وہ غاصب کے فمے پڑیگا جیسا منقول چیز کا حال ہے (کہ اگر غاصب کے استعمال کرنے سے اُس میں کچھ نقصان آ جاوے گا تو وہ غاصب کو دینا پڑیگا) اگر زمین منسوب کا غلہ اور محصول غاصب نے لیا ہو تو اُسکو خیرات کر دے اور یہی حال ہے اُس نفع کا جو غاصب شے منسوب میں تصرف کرنے سے پیدا کرے یا زمین مال و میت سے تجارت وغیرہ کر کے نفع حاصل کرے (تو یہ نفع بھی خیرات کر دینا چاہیے)

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

یہودی ملک کی ملکیت
میں زمین کی ملکیت
میں زمین کی ملکیت
میں زمین کی ملکیت
میں زمین کی ملکیت

فصل

منصوب چیز کو اگر غاصب اپنے قصود سے کچھ کا کچھ کر دے تو وہ چیز اس کی ملک
ہو جاتی ہے مگر اس سے تاوان دینے کے پیشتر نفع لینا حلال نہیں مثلاً بکری چھینکر
اسکو بھونے پکامے یا گہون منصوب کو پسے ہووے یا لوہا چھینکر تلوار بنائے خواہ
سونے چاندی کے سوا اور چیز بناوے وغیرہ چھینکر برتن بنامے یا سال کی کلڑی چھینکر
اعلیٰ پتھرا کرے (توان اعمال سے ان چیزوں کا مالک تو ہو جاوے گا مگر ان سے نفع جب
حلال ہوگا کہ انکی قیمت ملک کو حوالے کرے اور اگر چاندی سونا چھین کر برتن بنا لیا
تو انکا مالک بھی ہوگا) اگر غاصب نے بکری چھین کر فوج کی یا کپڑا چھین کر بہت سا پھاڑا
تو مالک کو اختیار ہے کہ خواہ قیمت انکی غاصب لیوے اور وہ چیزیں اس کے حوالے
کرے یا چیزیں آپ رکھے اور غاصب انکا نقصان بھرے اور اگر تھوڑا پھاڑا دیا ہو تو اس
صورت میں مالک کپڑا آپ رکھے اور غاصب نقصان لیوے۔ اگر غاصب نے کسی کی
زمین میں عمارت بنائی یا درخت لگا دیے تو عمارت و درخت لکھاڑ کر زمین مالک کو دیا جائیگی
اور اگر انکے اکھاڑنے سے زمین کا نقصان ہوتا ہو تو مالک انکو رہنے دے گا اور اکھاڑنے
کے بعد جو دام انکے ہوتے وہ غاصب کے حوالے کرنے پڑینگے۔ اگر غاصب نے کپڑا لیکر
اسکو رنگ لیا یا ستھو چھین کر اس میں گھی ملا دیا تو مالک کو اختیار ہے چاہے سفید
کپڑے اور نرے ستو کے دام غاصب بھر لے چاہے یہ چیزیں آپ لے اور حقد رنگ
اور گھی سے انکا دام بڑھا ہو وہ غاصب کو دیدے فصل اگر غاصب نے منصوب چیز
کو چھپا دیا اور اسکی قیمت مالک کو دیدی تو اس چیز کا مالک ہو جاوے گا قیمت
کے باب میں قتل غاصب کا مع قسم معتبر ہو اور اگر مالک زیادتی قیمت کے گواہ پیش
کرے تو اس کے گواہ معتبر ہونگے۔ اگر غاصب نے منصوب کو چھپا کر اسکی قیمت جو مالک نے

کہی یا اسکے گواہوں سے ثابت ہوئی یا غاصب پر قسم لازم ہوئی تھی اسنے قسم سے انکار کیا اس جہت سے وہ قیمت مالک کو پھردی اور پھر وہ چیز ظاہر ہوئی تو معلوم ہوا کہ قیمت مذکور سے زیادہ کی ہو تو اس صورت میں چیز غاصب ہی کی رہے گی مالک کو اختیار نہوگا (کہ غاصب کی دی ہوئی قیمت کو واپس کر کے اس چیز کو خود لیلے) مان اگر غاصب نے منصوب کا دام اپنی قسم پر دیا ہو اور پھر زیادہ کی نکلی تو مالک کو اختیار ہوگا کہ چاہے اسی قیمت پر انکار کرے چاہے چیز کو لے لے اور قیمت مذکور غاصب کو پھیر دے اگر غاصب غلام منصوب کو بیچ ڈالے پھر غلام کا مالک غاصب سے اسکا تاوان بھر لے تو غاصب کی بیع درست ہوگی اور اگر غاصب غلام مذکور کو آزاد کر دے اسکے بعد مالک اس غلام کی قیمت کا تاوان لے تو آزاد کرنا صحیح نہوگا۔ منصوب چیز میں جو چیزیں بڑھیں وہ غاصب کے پاس امانت ہونگی (مثلاً منصوب لونڈی کے بچہ ہو یا باغ منصوب میں پھل لگے تو بچہ اور سیوہ دونوں غاصب کے پاس امانت رہیں گے) (یعنی اگر آپسے جاتے رہیں گے تو غاصب کے ذمہ تاوان نہوگا اور) اگر زیادتی کر کے انکو ہلاک و برباد کر دیگا یا مالک کے مانگنے پر انکو اسکے حوالے نہ کرے گا اور جاتے رہیں گے تو قیمت دینی آویگی منصوب لونڈی بچہ جننے سے حسب قدر کم ہو جاوے گی اسکا تاوان غاصب کو دینا ہوگا لیکن بچہ اگر موجود ہوگا تو اسی سے نقصان پورا کیا جاوے گا (یعنی لونڈی کے نقصان کے عوض میں وہ بچہ بھی مالک کو ملے گا) اگر غاصب نے منصوب لونڈی سے زنا کیا پھر مالک کو پھیر دی اور بچہ پیدا ہونے سے وہ مر گئی تو غاصب سے اس لونڈی کی قیمت لیجاوے گی۔ اور اگر آزاد عورت سے بزور زنا کیا اور بچہ جننے میں مر گئی تو اسکا خونہ زانی غاصب کو دینا ہوگا۔

ملہ
کیونکہ غاصب تاوان
میں تاوان امانت
اور آزاد عورت
مال میں بچہ غاصب
سے اسکا تاوان
لازم آئے ۱۲

پیش کے منافع کا تاوان غاصب کے ذمے کچھ نہ ہوگا (مثلاً اگر کسی شخص کی سولہری
چھینکر اُسپر سوار ہوا یا گھر چھین کر اُسین رہا تو سوار ہونے اور رہنے کی اجرت اُسپر
لازم نہ ہوگی) اگر غاصب کسی مسلمان کی شراب یا سور چھینکر ضائع کر دے تو اُس پر تاوان
نہ آویگا لیکن اگر شراب اور سور ذمی کے ہونگے اور تلف کر دیگا تو قیمت دینی ہوگی اگر غاصب
نے مسلمان سے شراب چھین کر سرکہ بنالیا یا مِرِّ دار کی کھال چھین کر اُسکو دباغت دی
تو مالک کو اختیار ہے کہ یہ چیزیں غاصب سے لے لے اور حقد کر دباغت سے ام
چھڑے کے بڑھ گئے ہوں وہ غاصب کو دیدے اور اگر غاصب ان دونوں چیزوں کو
تلف کرے تو تاوان صرف سرکہ کا دینا ہوگا (چھڑے کی قیمت نہ دینی پڑے گی) اور جو شخص
کانے کے آلات توڑ ڈالے یا چھوہارے کی شراب یا شراب منصف گراوے تو اُسکو بھی
قیمت دینی ہوگی اور ان چیزوں کا بیچاؤ درست ہے (اور منصف اُسکو کہتے ہیں کہ انگور کے
شیرہ کو جوش کرین یہاں تک کہ نصف رہ جاوے پھر اُسکو رہنے دین تاکہ شراب
بن جاوے) اگر کوئی شخص کسی کی اُم ولد یا مدبر لونڈی کو چھین لے اور وہ غاصب
یہاں مر جاوے تو مدبر لونڈی کی قیمت دینی ہوگی اُم ولد کی نہ دینی ہوگی۔

کتاب الشفعة

اسین شفعة کا بیان ہو شفعة اُسکو کہتے ہیں کہ جتنے کو کوئی زمین مشتری کو پڑی ہو
اتنے کے عوض بدون اُسکی رضامندی کے دوسرا شخص زمین کا مالک ہو جاوے اور
اس سے وہ زمین لے لے شفعة اول غلیط کو پہونچتا ہے۔ یعنی ایسے شریک کو جو بیع
کی ذات میں شریک ہو پھر اُسکو جو بیع کے حقوق میں شریک ہو مثلاً گھاٹ اور راستہ
میں اگر یہ دونوں حق خاص ہوں (اور اگر سب لوگوں کے ہونگے تو اُسین حق مشترک

کتاب الشفعة

کیسے کا حق نہیں) پھر اسکے بعد حق شفۃ ہمسایہ کا ہے جو متصل مبیع کے ہو (اور امام شافعی کے نزدیک ہمسایہ کو حق شفۃ نہیں پہنچتا اور امام اعظم رحمہ کی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے کہ جاد الدار الحق بالدار یعنی مکان کا ہمسایہ مکان کا مستحق زیادہ ہے اسکو الوداؤد نے روایت کیا ہے) اور جب کسی چھت کسی مکان کی دیوار پر ہو یا ایک کڑی میں شریک ہو جو مکان کی دیوار پر رکھی ہو تو وہ اُس مکان کا ہمسایہ ہو (شریک نہیں ہو یعنی اگر کوئی شریک نہ ہوگا تو اسکو شفۃ پہنچے گا) شفۃ شفیعہ کی گنتی کے موافق ہوتا ہے (یعنی جتنے شفیع ہوں گے اتنے حصے برابر اُس زمین کے کر کے ہر ایک کو ایک ایک پہنچے گا۔ یہ نہ ہوگا کہ جو شریک زیادہ سہام کا ہے اسکو زیادہ اور کم سہام والے شریک کو کم ملے) شفیع زمین کے بیچ ہونے پر ثابت ہوتا ہے اور طلب شفۃ پر گواہی کر دینے سے مقرر ہو جاتا ہے اور زمین مبیع ملک میں شفیع کے یا مشتری کی رضامندی سے آتی ہے یا قاضی کے حکم سے ۴

باب شفۃ کے طلب کرنے کے بیان میں جب شفیع کو زمین کے فروخت کرنے کی خبر ہو تو اسی مجلس میں طلب شفۃ پر گواہی کر دے پھر بائع پر گواہ کرے اگر اسے زمین منکور مشتری کے حوالے نہ کی ہو یا مشتری پر یا زمین مبیع پر گواہ کرے (یعنی اول گواہ کرے اپنی طلب پر پھر گواہ کرے بائع پر کہ یہ بیچتا ہے یا مشتری پر کہ وہ خریدتا ہے یا زمین پر کہ یہ بک رہی ہے اور میں اسکا شفیع ہوں تم گواہ رہو کہ میں اسکو چاہتا ہوں جب اس طرح گواہ کر چکے گا) تو اب طلب میں تاخیر کرنے سے حق شفۃ کا جانا نہ ہوگا (جب چاہے لیوے) جب شفیع قاضی کے یہاں شفۃ طلب کرے تو قاضی مدعا علیہ (یعنی مشتری سے) سوال کرے کہ جس زمین کی ملکیت

باب شفۃ کے طلب کرنے کے بیان میں

سے شفیع حق شفیع کا طالب ہے، وہ اسکی ملک ہے یا نہیں اگر مشتری اقرار کرے کہ جس زمین کے ہمسایہ کے باعث شفیع چاہتا ہے وہ شفیع کی ملک ہے یا مشتری قسم لازم ہوئی اور وہ قسم سے انکار کر گیا یا شفیع نے اپنی ملک کے گواہ قائم کر دیے (تو ان صورتوں میں دعویٰ شفیع کا مسموع ہوگا) پھر قاضی مشتری سے زمین متنازع کے خریدنے کا حال پوچھے کہ تولے مول لی ہے یا نہیں اگر وہ خریدنے کا اقرار کرے یا قسم کھائے سے انکار کرے یا شفیع گواہوں سے اسکی خرید ثابت کرے تو قاضی حکم کر دے کہ یہ زمین شفیع کو پہنچتی ہے اور مشتری سے اسکو دلاوے۔ اور شفیع پر لازم نہیں کہ دعویٰ شفیع کے وقت ثمن بھی لاوی بلکہ بعد حکم قاضی کے ثمن کا موجود کرنا زمین کے لیتے کے لیے ضرور ہے۔ اور اگر مبیع بائع ہی کے قبضہ میں ہو تو شفیع اسی پر نالش زمین کے دلاپانے کی کرے اور قاضی شفیع کے گواہ نہ سنے جب تک مشتری حاضر نہ ہو جب مشتری حاضر ہو تو اس کے سامنے بیع کو توڑ دے (اور زمین شفیع کو دلاوے) اور زمین کی قیمت کا ضمان بائع پر ہے (یعنی زمین اگر دوسرے کی نکلی تو ثمن کا ضمان بائع دیگا مشتری سے سرکار نہیں) اور جو شخص خریدنے کے لیے وکیل ہو وہ شفیع کا مدعا علیہ ہو سکتا ہے جب تک کہ زمین مبیع کو اپنے موکل کے سپرد نہ کرے (یعنی قاضی کے یہاں شفیع اسپر نالش طلب شفیع کی کر سکتا ہے) اور اگر وکیل زمین کو موکل کے سپرد کرے تو اس وقت وکیل کو کچھ سرکار نہیں مدعا علیہ موکل ہی ہوگا۔ شفیع کو دیکھنے کے بعد اور عینکے پر مبیع کو پھر دینے کا اختیار ہے گو مشتری نے بائع سے کہہ لیا ہو کہ عیب نکلے گا تو نہ پھر ونگا اگر شفیع اور مشتری قیمت مبیع کی مختلف بنا دیں تو مشتری کا قول معتبر ہوگا اور اگر دونوں گواہ پیش کریں تو شفیع کے گواہ مقبول ہونگے۔ اگر مشتری کچھ قیمت کے اور

بائع اُس سے کم کہے اور ابھی بائع نے قیمت وصول نہ کی ہو تو شفیع اُس قدر قیمت دیکے جو بائع کہتا ہے اور اگر بائع قیمت مشتری سے لے چکا ہو تو شفیع اُس قدر کو لے جو مشتری بیان کرتا ہو۔ مگر مین سے کچھ کم کر دینا شفیع کے حق میں ظاہر ہوگا (یعنی اگر مشتری کے لیے بائع نے کچھ مگر کم کر دیا ہو تو شفیع بھی اُس قدر کم کو لے گا) لیکن اگر بائع نے مشتری کو بالکل معاف کر دیا ہو یا مشتری نے کچھ زیادہ مگر سے دیا ہو تو وہ دونوں شفیع کیلئے لازم نہ ہوں گے۔ اگر مشتری نے زمین کے عوض میں اسباب یا کوئی زمین دی ہو تو شفیع کو مشتری کے اسباب یا زمین کی قیمت دینی آوے گی اور اگر اسباب مثلاً جنیون مین سے ہوگا تو اُس جیسا دنیا آویگا۔ اگر مشتری نے مگر کے دینے کی کوئی مدت ٹھہرائی ہو تو شفیع کو اختیار ہو چاہے اسی وقت دام دیکر زمین لے لے خواہ صبر کرے یہاں تک کہ مدت گزر جائے اور وعدہ پر مگر دیکر لے لے۔ اگر زمی نے شراب یا سوکے بدلے میں زمین خریدی ہو تو شفیع بھی اگر زمی ہو تو شراب اور سوکے دیکر اسکو لے لے اور اگر شفیع مسلمان ہو تو ان دونوں کی قیمت دیکر لے لے۔ اگر مشتری نے زمین مبیع میں عمارت بنائی ہو یا درخت لگائے ہوں تو شفیع کو اگر وہ عمارت و درخت لینے منظور ہوں تو مگر مین کے ساتھ انکی قیمت جتنی لوگ یوں مشتری کے حوالے کرے درخت مشتری سے ضرور انکو اکٹھے واڈالے اور مگر مین لے لے۔ اگر زمین شفیع میں عمارت و درخت شفیع نے قائم کیے ہوں تو زمین دوسرے کی کھلی اور اُس نے لے لی تو شفیع بائع سے صرف زمین کا مگر مین بھیرے (عمارت اور درخت کے دام اُس سے نہیں بھیر سکتا) اگر زمین مبیع میں کوئی مکان تھا کہ وہ مشتری کے قبضہ میں اگر گر گیا یا درخت تھا کہ سوکھ گیا تو شفیع کو زمین کا کل مگر مین دینا ہو گا (مقتضی ان کا اعتبار نہ کیا جاوے گا) اگر مشتری زمین مبیع کے مکان کو توڑ ڈالے تو

شفیع صرف میدان کی قیمت دے کر زمین لے لے ملے مشتری کا رہیگا (اُسکے دام نہ دے)
 اگر مشتری نے زمین اور اُسکے اندر کے درخت مع پھل پھول لیے یا درختوں پر پھل
 مشتری کے پاس آکر لگے تو شفیع زمین اور درخت مع پھلون کے لیکا اور اگر پھل پہلے
 سے لگے ہوئے تھے مشتری نے انکو توڑ لیا تو شفیع ثمن میں سے اُنکے دام کم کرے۔
 باب۔ اُن چیزوں کے بیان میں جنہیں شفعہ ہوتا ہے اور جن میں نہیں ہوتا شفعہ
 زمین میں متحقق ہوتا ہے جو مال کے بدلے میں ملک میں آوے اور جس صورت میں کہ عوض
 مال نہ ہوگا اس میں شفعہ بھی نہ ہوگا (مثلاً کوئی مکان مہر میں لیا جائے تو اس میں شفعہ نہ ہوگا) اسی
 منقول میں اور کشتی میں اور عمارت میں جو بدون زمین کے فروخت ہو
 شفعہ نہیں ہوتا۔ مکان جو مہر میں ٹھیرا دیا ہو یا اجرت کے عوض میں کسی کو دیا ہو یا عورت
 نے طلاق لینے کے عوض شوہر کو دیا ہو یا خون کے مقدمہ میں کسی مکان پر صلح ہوئی
 ہو یا غلام کے آزاد کرنے کے عوض میں کسی ملک میں آیا ہو یا کوئی مکان کسی نے دوسرے
 کو سبہ کر ڈالا اور موہوب لہ سے اُسکا عوض کچھ نہ ٹھیرایا ہو تو ان صورتوں میں حق شفعہ
 شفیع کو نہیں پہنچتا۔ اگر مکان یا زمین اس طرح بیچ ہوئی کہ بائع کو اُسکے پھیر لینے کا
 اختیار یا تو جب تک بائع اے اختیار رہیگا تب تک اس میں شفعہ ثابت نہ ہوگا۔ اگر بیع فاسد
 کوئی زمین کی تو جب تک اس بیع کے نسخہ کر لیا حق مشتری کو رہیگا تب تک اس میں شفعہ
 نہ ہوگا۔ ان اگر مشتری اس زمین میں مکان یا درخت طیار کرے اور حق شفیع جاتا رہے
 اس صورت میں البتہ شفعہ ثابت ہوگا اگر شرکت کی زمین شرکیوں نے باہم تقسیم کی
 تو اس میں شفعہ نہ ہوگا۔ اگر شفیع نے حق شفعہ مشتری کو دیدیا پھر زمین مبیع مشتری نے
 بسبب خیار ویت یا خیار شرط یا خیار عیب کے بائع کو حاکم کے حکم سے پھیری

کتاب الشفعة
 شفعہ زمین
 کی چیزیں
 زمین

تو اب اس میں حق شفعہ ثابت نہ ہوگا مان اگر بدون حاکم کے حکم کے واپس کی یا بائع و مشتری نے بیع کا اقالہ کر لیا ہو تو شفعہ ثابت ہوگا۔

باب شفعہ کی باطل کرنیوالی چیزوں کے بیان میں (جاننا چاہیے کہ شفعہ کی طلب کے دو طور ہیں ایک) طلب موثبت (کہ بغور سنئے خبر بیع کے اٹھ کھڑا ہو) اور (اپنے شفعہ کے طلب کرنے پر گواہ کر دے دوم) طلب تقریر (کہ بائع یا مشتری یا مبیع کے پاس جا کر گواہ طلب شفعہ کے کر دے پس ان دونوں) کے نہ کرنے سے شفعہ باطل ہو جاتا ہے (یعنی اگر بیع کی خبر سنستے ہی شفعہ کی طلب کے گواہ نہ کیے نہ بائع یا مشتری یا مبیع کے پاس جا کر گواہ کیے تو پھر اگر شفعہ طلب کر لیا تو دعویٰ سنانہ جاویگا) اگر شفعہ مشتری سے کچھ لیکر شفعہ سے دست بردار ہو تو شفعہ باطل ہے اور شفعہ پر اس عوض کا مشتری کو پھر دینا واجب ہے۔ شفعہ اگر مر جاوے تو شفعہ باطل ہوگا مگر مشتری کے مرنے سے شفعہ باطل نہ ہوگا اگر شفعہ نے کسی زمین کی بہت سے دعویٰ شفعہ کیا اور سہوڑ قاضی نے حکم شفعہ کے ملنے کا نہیں کیا تھا کہ شفعہ نے وہ زمین بیچ ڈالی تو اسکا حق شفعہ باطل ہو جاویگا اور شفعہ نہیں ہے اس شخص کو جو کسی کے لیے وکالتاً فروخت کرے یا خود اس کے لیے فروخت ہوئی ہو (اول مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ بائع نے ایک مکان کے فروخت کا زید کو وکیل کیا اور اسے مکان کو فروخت کیا مگر اسکا شفعہ بھی زید ہی تو اب یہ کہ شفعہ بیع کا وکیل ہو جیسے جانا اور دوسری صورت یہ ہے کہ مکان کا بائع زید کا مضارب ہے کہ اس کے لیے مال فروخت کرتا ہے اگر مضارب کو مال مضارب میں سے کسی مکان کو بیچے گا تو زید کو اس میں شفعہ نہ ہو چکیگا) اگر زید نے ایک مکان بیچا اور عمر نے مشتری سے ضماندہ کیا (یعنی یہ کہ اگر کسی کا شکلیگا تو میں ضمانت ہوں تو) اس ضمانت

بکری
شفعہ کی باطل
کرنے والی
چیزوں کے
بیان میں

سے عمر کا شفعہ جاتا رہیگا۔ اور جو شخص کسی کے لیے وکالتاً خریدے یا خود اُسکے لیے خرید واقع ہو تو اُسکو شفعہ پہنچےگا (یعنی خریدنے کا وکیل اگر شفعہ کا مدعی ہو یا مضارب کسی مکان کو مال مضارب سے خریدے اور رب المال دعویٰ شفعہ کرے تو دعویٰ مسموع ہوگا) اگر شفعہ نے لوگوں سے سنا کہ مکان ہزار روپیہ کو بکا تو اُسے شفعہ طلب نہ کیا لیکن پھر معلوم ہوا کہ وہ کم کو بکا ہی یا گیارہ سو روپیہ خواہ جو کے عوض میں بکا ہی جنکی قیمت ہزار یا زیادہ ہو تو اسصورت میں شفعہ کا دعویٰ کر سکتا ہی اور اگر یہ معلوم ہوا کہ اثربین کے عوض میں فروخت ہوا ہی جنکی قیمت ایک ہزار ہو تو شفعہ نہ پہنچے گا۔ اگر شفعہ نے سنا کہ مشتری زید ہی اور وہ شفعہ سے دست بردار ہوا پھر معلوم ہوا کہ مشتری عمرو ہے تو اُسکو شفعہ پہنچ سکتا ہی۔ اگر کسی نے اپنی زمین اس طرح بیچی کہ جو جانب شفعہ کی طرف ملی تھی اُدھر سے ایک گز کم کر کے بیچی (یعنی شفعہ کے طرف کی گز بجز زمین فروخت نہ کی) تو شفعہ کو شفعہ نہ پہنچے گا (اسی لیے کہ شفعہ کی زمین زمین بیع سے ملی ہوئی نہ ہی اور یہ امر شفعہ کے ساقط کرنے کا ایک حیلہ ہے) اگر مکان میں سے ایک حصہ مثلاً تہائی یا چوتھائی کسی شخص کی عوض مشتری نے خرید لیا بعد اُسکے باقی سہا من کو خرید لیا تو ہمسیا یہ کا حق شفعہ صرف پہلے حصہ میں ہوگا باقی حصوں میں نہ ہوگا (اسی لیے کہ مشتری جب اول خرید چکا تو صرف مشتری ہی نہیں رہا بلکہ اُس مکان کا شریک ہو گیا اور شریک ہمسیا سے مقدم ہوتا ہے اور یہ صورت بھی شفعہ کے ساقط کرنے کی تدبیر ہے کہ اول ایک سہام کو بہت سے دام دیکر لے لیا بعد اُسکے باقی متن سے بقیہ سہا من کو خرید لیا تاکہ ہمسیا یہ باقی سہا من کو تو اسوجہ نہ لے کہ مشتری بوجہ خرید اول کے شریک ہو گیا ہو اور اول سہام کو بسبب گرانی قیمت اور کار آمد نہ ہونے کے نہ خریدے) اگر زمین کو متن کے عوض

جاء ما ساقط شفعہ و حکم کان

خرید کر اُسکے بدلے میں کپڑا بائع کو دے تو شفع کو شفعہ وہی ٹمن دینا ہو گا نہ کپڑا اور شفعہ کے ساقط کرنے اور زکوٰۃ کے نہ واجب ہونے کے لیے حیلہ کرنا مکروہ نہیں (لیکن علماء کے نزدیک مختار یہ ہے کہ اگر حیلہ شفع کے ضرر سے بچنے کے لیے ہو تو اُسکا کچھ مضائقہ نہیں جائز ہے اور اگر ایسا نہیں تو مکروہ ہی باقی رہا زکوٰۃ کے ساقط کرنے کی تدبیر تو وہ دینداری کے خلاف ہے چنانچہ دیندار پر یہ امر مخفی نہیں) اگر بائع ایک ہو اور کئی مشترکوں نے ہاتھ اپنی زمین فروخت کرے تو شفع کو اختیار ہے کہ کچھ مشترکوں کا حصہ لے لے اور بعض کا ترک کرے اور اگر چند بائع زمین مشترک کو ایک مشتری کے ہاتھ بیچیں تو شفع کو اختیار نہیں کہ بعض کا حصہ لے اور بعض کا چھوڑ دے۔ اگر مشتری نے آدھا مکان بغیر تقسیم کیا ہو الیا تو شفع مشتری کا حصہ لے سکتا ہے جو بائع تقسیم کر دے۔ اگر مالک کوئی مکان بیچے اور غلام ماذون قرض دار اُسکو شفعہ میں لے لے تو درست ہے اسی طرح اُسکا عکس بھی جائز ہے (یعنی مالک کو بھی حق شفعہ غلام مدیون کی فروخت میں پہنچتا ہے) اگر کم سن لڑکے کا باپ یا وصی حق شفعہ سے دست بردار ہوں تو درست ہے اور اگر وکیل شفعہ لینے کے لیے موکل کی طرف سے حق شفعہ سے درگزرے تب بھی درست ہے۔

کتاب القسمۃ

اس میں مشترک چیز کے بانٹنے کا بیان ہے جو حصہ سب چیز میں بھیلایا ہے اُسکو ایک جا کر دینے کا نام قسمت ہے (مثلاً نصف زمین کا حصہ جو تین نہیں کہ کو ہے قطعہ خاص میں اُسکو عمدہ اور معین کر دین تو یہ قسمت ہوگی) پھر قسمت میں دم باتین ہوتی ہیں۔ ایک حصہ کا جد اگر نادار سے ایک حق سے دوسرے حق کا بدل جانا

(اسی لیے کہ حصہ دونوں شریکوں کا ہر جزو میں مشترک چیز کے موجود ہے تو بانٹنے میں مبادلہ ضرور ہوگا) اور مثلی چیزوں (یعنی مکمل اور موزوں وغیرہ کے بانٹنے) میں جدا کرنے کو غلبہ ہے اسی لیے ایک شریک اپنا حصہ دوسرے شریک کے غائب ہونے کی صورت میں مثلی چیزوں میں لے سکتا ہے (کیونکہ اپنے حق کے جدا کرنے میں حاجت دوسرے کے آنے کی نہیں) اور جو چیزیں غیر مثلی ہیں انکی تقسیم میں مبادلہ کو غلبہ ہے اسوجہ سے ایک شریک دوسرے کی غیبت میں اپنا حصہ نہیں لے سکتا (کیونکہ ایک مال کو دوسرے مال سے بدلنے میں دونوں بدلنے والوں کی حاجت ہوتی ہے) اگر مال ایک جنس کا ہے جیسے بہت لوگ شریک ہیں اور کوئی شریک درخواست اسکی تقسیم کی ایک شریک موجود سے کرے تو شریک مذکور پر تقسیم کرنے کے لیے جبر کیا جاویگا (اور شریکوں کا انتظار نہ ہوگا) لیکن اگر مال مختلف جنسوں کا مشترک ہوگا تو اس میں زبردستی موجود شریک پر تقسیم کے لیے نہوگی (اسی لیے کہ ایک جنس ہونے میں تو جدا کرنے کو غلبہ ہے پس حاکم حق جدا کرنے پر جبر کر سکتا ہے اور مختلف جنسوں میں مبادلہ کی صورت کو غلبہ ہے جس کے لیے جبر نہیں کر سکتا) مستحب ہے کہ ہنسی ایک بانٹنے والا مقرر کرے جو شرکاء میں مال کو تقسیم کر دیا کرے اور ان سے اپنی اجرت لے بلکہ اسکا روزینہ بیت المال میں سے ملے۔ اگر بیت المال میں گنجائش نہ ہو تو بانٹنے والے کو اجرت شرکاء سے بحسب شمار شریکوں کے ملنی چاہیے (یعنی اجرت سہام موقوف نہ ہو بلکہ شرکاء کے شمار پر ہو مثلاً اگر ایک مال میں دو شخص شریک ہوں ایک تہائی کا اور دوسرا دو تہائی کا اور قاضی کا امین دونوں میں اسکو تقسیم کرے تو اسکی اجرت دونوں سے آدھوں آدھ ہوگی تہائی اور دو تہائی نہ ہوگی)

بانٹنے والے کا عادل اور امانت دار اور تقسیم کے علم سے واقف ہونا ضروری ہے
 قسمت کرنے کو ایک ہی شخص خاص نہ کرنا چاہیے کہ اسکے سوا دوسرے تقسیم نہ کرے
 ایک اسباب کی تقسیم میں چند قسمت کرنے والے شریک ہونے پادین۔ اگر وارث کسی
 زمین کو میراث میں ملنے کا اقرار کریں اور تقسیم کے خواہان ہوں تو وہ زمین تقسیم کیجاوے
 جب تک وارث اپنے مورث کے مرنے کے اور وارثوں کے شمار کے گواہ نہ گداریں
 اور اگر چند شرکاء منقول چیز کی تقسیم کے خواہستگار ہوں یا یہ کہیں کہ یہ زمین ہمیں خریدی
 ہے اسکی تقسیم چاہتے ہیں یا ملک کا دعویٰ کریں کہ ہماری ملک میں ہے (سبب نہ کر لیں کہ کس
 سے ملک میں آئی) تو ان صورتوں میں تقسیم کر دینا درست ہے۔ اور اگر دو شریک دعویٰ
 کریں کہ یہ زمین ہمارے تصرف میں ہے اسکو تقسیم کر دو تو تقسیم نہ کیجاوے جب تک کہ
 دونوں اپنی ملک کے گواہ پیش نہ کریں۔ اگر دو وارثوں نے گواہ گدزانی کہ ہمارا مورث
 مر گیا اور اُسکے وارث اتنے ہی ہیں جتنے ہم کہتے ہیں اور مکان موروٹی اُنکے
 قبضہ میں ہے اور اُنکے ساتھ ایک وارث ہے جو اسوقت موجود نہیں یا صغیر ہے
 اور درخواست تقسیم کی کریں تو قاضی اُس مکان کو تقسیم کرے اور غائب کی طرف سے
 دلیل خواہ نیچے کی طرف سے دسی مقرر کرے کہ وہ اپنے موکل خواہ بچہ کا حصہ اپنے
 قبضہ میں رکھے۔ اور اگر جو لوگ باہم تقسیم مکان چاہتے ہیں وہ سب خریداری ہوں اور
 ایک شری انہیں سے غائب ہو یا مکان مشترک صورت سابقہ میں غائب وارث کے یا
 صغیر کے قبضہ میں ہو یا قاضی کے سامنے وارثوں میں سے ایک ہی ہو اور باقی غائب
 ہوں تو ان سب صورتوں میں مکان تقسیم نہ کیا جاوے گا۔ اگر مال مشترک کی تقسیم کا ایک
 شخص خواہستگار ہو اور تقسیم سے ہر شریک اپنے حصہ سے نفع لے سکتا ہے تو تقسیم

۴
 کیونکہ میں
 مثال غائب
 ہے

کر دیا جاوے گا اور اگر سب کا نقصان متصور ہی تو قسمت نہ کیا جاوے گا جب تک کہ سب راضی نہ ہوں اور اگر بعضوں کا فائدہ ہوتا ہو اور بعضوں کو تھوڑا حصہ ملنے کی وجہ سے نقصان ہوتا ہو تو اس صورت میں اگر بڑا حصہ دار خواستگار تقسیم ہوگا تو تقسیم کر دیا جاوے گا جو بڑے حصہ والے کی درخواست سے تقسیم ہوگا۔ اگر اسباب ایک شخص کا ہو تو شرکاء میں تقسیم کر دیا جاوے گا سب راضی ہوں یا نہ ہوں۔ اور اگر مال مشترک دو جنسین ہوں خواہ جو اہل یا غلام یا حمام یا کنواں یا چکی ہو تو انکو قاضی بدون سب شرکاء کی مرضی کے تقسیم نہ کرے اگر مال مشترک کئی حویلیاں ہوں یا ایک مکان اور زمین زراعت ہو یا مکان اور دوکان ہو تو ہر ایک چیز کی تقسیم جدا جدا ہوگی کیونکہ ہر ایک چیز میں سب شریک شریک ہیں تقسیم کر نیوے کو چاہئے کہ جس مکان یا زمین کو تقسیم کرے اسکا نقشہ کھینچے اور حصے برابر درست لگا دے اور گز سے پیمائش کرے اور ربہ کے نام لگا دے اور ہر ایک شریک کا حصہ مع راہ آمد و رفت اور بانی کے حق کے جدا کر دے اور ان حصوں پر نشان اداں اور روم اور سوم لکھ دے پھر شرکیوں کے نام لکھ کر قرعہ ڈال دے جسکا نام پہلے نکلے اسکو پہلا حصہ دے جسکا دوسری بار نکلے اسکو دوسرا اور علیٰ ہذا القیاس۔ اور روپیوں کو بدون رضامندی شرکاء کے قسمت میں داخل نہ کرے (ایسے کہ روپیہ نہیں کسی کے تقسیم کر دینے کی حاجت نہیں انہیں گن لینا کافی ہوتا ہے) اگر مکان یا زمین کی تقسیم ہوئی اور ایک شریک کے بانی پہنکی راہ یا آمد و رفت کا راستہ دوسرے کی ملک میں رہا اور تقسیم کے وقت اسطرح نہیں ٹھہر چکا تھا تو اگر ہو سکے تو اسکا راستہ اُسی کی ملک میں کر دیا جاوے اور اگر نہ ہو سکے تو یہ تقسیم توڑ دیا جاوے (اور انیسرے نو تقسیم ہو کہ اُس میں یہ خلجان نہ پڑے) اگر مال مشترک ایک مکان ہو جس کے اوپر بالاحسن نہ ہو

اور ایک مکان بدون بالا خانہ کے ہو اور ایک مکان صرف بالا خانہ ہی ہو تو انکی تقسیم اسطرح ہوگی کہ ہر ایک کی عمدہ عمدہ قیمت لگا کر قیمت کے اعتبار سے تقسیم کر دیے جاویں گے۔ اگر شرکاء میں سے کوئی کہے کہ میں نے اپنا حق نہیں پایا اور دو باٹنے والے کو ابھی حق بانٹ لینے کی دیوین تو انکی گواہی مقبول ہوگی اگر اول ایک شریک نے اقرار کیا کہ میں اپنا حصہ پاچکا پھر دعویٰ کیا کہ میرا کس قدر حصہ فلان شریک کے قبضہ میں ہے تو بدون گواہی کے اسکا قول معتبر نہ ہوگا (اور) اگر دوسرے شریک کہے کہ میں اپنا حق سارا پاچکا تھا مگر بعد کو تو نے کچھ دے دیا تو مدعا علیہ یعنی دوسرے شریک کا تول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا۔ اور اگر مدعی نے اپنے حصہ کے بھڑپانیکا اقرار نہ کیا ہو اور دعویٰ کہے کہ فلان جگہ تک میرا حصہ مدعا علیہ نے مجھے نہیں دیا اور مدعا علیہ نے اسکو جھوٹا بنایا تو دونوں کو قسم کھانی پڑیگی اور قسم کے بعد قسمت توڑ دیا دیگی اگر حاکم کو تقسیم میں بہت سا غبن معلوم ہو تو تقسیم کو توڑ دے مگر شرکاء میں مکان تقسیم ہو گیا اور ایک شریک کے حصہ میں سے کچھ سہام کا حقدار کوئی اور نکلا جس نے اپنا حق اس شریک سے لے لیا تو یہ شریک دوسرے شریکوں سے بقدر حق دار کے حصہ کے دلا پائیگا اور تقسیم کو فسخ کرینگے۔ اگر دوسرے شریک ایک مکان یا دو مکانوں میں رہنے کی باری مقرر کر لیں یا ایک غلام خواہ دو غلاموں سے خدمت لینے کی نوبت مقرر کر لیں یا ایک احاطہ یا دو احاطہ کے کرایہ کی باری بھیرالین (شلائون) بھیرالین کہ اس گھر میں ایک مہینا ایک ہے اور ایک مہینا دوسرا یا ایک مہینے کا کرایہ ایک لے اور ایک کا دوسرا یا غلام سے ایک مہینا ایک کام لے اور ایک مہینا دوسرا ترست ہے اگر ایک غلام کی بادو غلاموں کی اجرت میں یا ایک خچر یا دو خچروں

کے کرایہ میں یا ان کی سواری میں یا کسی درخت کے پھل میں یا بکری کے دودھ میں یا کسی ٹھیکر میں تو درست نہیں۔

کتاب المزارعة

کتاب المزارعة

اس میں زراعت کا بیان ہے۔ مزارعت اس معاملہ کو کہتے ہیں کہ زمین کی پیداوار میں سے کسی قدر کے عوض میں اس کو کاشت کرایا جاوے اس معاملہ کی دستی کیلئے اتنی شرطیں ہیں اول زمین کا قابل زراعت ہونا۔ دوم زمیندار و کسان کا عاقل و بالغ ہونا۔ سوم مدت زراعت کا بیان کر دینا۔ چہارم بیج کے مالک کا بیان کر دینا (کہ زمیندار کا ہو گا یا کسان کا) پنجم اس کی جنس بیان کرنی (کہ گیہوں ہوں گے یا جو) ششم کسان کے حصے کا ذکر ہو جانا (کہ کل پیداوار میں سے کس قدر ہوگا) ہفتم زمین کو خالی کر کے کسان کے حوالے کرنا۔ ہفتم زمین کی پیداوار میں مالک اور کسان کا شریک رہنا۔ ہفتم زمین اور تخم ایک شخص کا ہونا اور بیل اور محنت وغیرہ اور دوسرے کے ہونے یا ایک کی فقط زمین ہو اور باقی چیزیں دوسرے کے متعلق ہوں (ان شرائط سے اگر کاشت کر لینی جاوے گی تو درست ہوگی) اگر زمین اور بیل ایک کے ہوں اور بیج اور محنت دوسرے کی یا بیج ایک کا ہو اور باقی لوازم دوسرے کے یا بیج اور بیل ایک کے ہوں اور باقی دوسرے کے یا زمین کی پیداوار میں سے ایک کے لیے چند پیمانے معین کر دیے (سب کو مشترک نہ رکھا) یا یوں ٹھیکر لیا کہ جو کچھ بانی کی نالیوں اور گولوں کے قریب گئے وہ ایک کا اور باقی دوسرے کا یا یہ کہ بیج والا صرف اپنا بیج لے لے باقی دونوں کے صاحبے میں رہے یا خرچ یعنی حق حاکم پیداوار میں سے بجز ادیکر باقی مشترک ہوں سب صورتوں میں مزارعت فاسد ہو جاوے گی مان اگر خراج معین پیمانے نہ ہوں گے

پیداوار کا کوئی حصہ غیر معین مثلاً تہائی یا چوتھائی ہوگا تو مزارعت درست ہوگی (پچھلی صورت میں) مزارعت فاسد میں پیداوار سب بیج والے کی ہوگی اور دوسرے کو حصہ نہ اُسے کام کیا ہوگا اُسکی مزدوری معمول کے موافق ملے گی اور (یہ صورت اُسوقت کہ زمین دوسرے کی نہ ہو اور اگر زمین بھی اُسی کی ہو تو) زمین کا کرایہ بھی ملیگا مگر یہ مزدوری اور کرایہ اُس قدر سے زیادہ نہ دیا جاوے گا جو آپس میں دونوں کے ٹھیکہ چکا تھا اور اگر مزارعت شرائط کے ساتھ درست ہو تو پیداوار اسی طرح تقسیم ہوگی جو انہوں نے آپس میں شرط کر لی ہو اور اگر زمین میں کچھ پیدا نہ ہو تو محنت کر نیوالے کو کچھ نہ ملیگا بعد معاملہ مزارعت کے اگر دونوں میں سے کوئی شرط کے بموجب کام کر نیسے انکار کرے تو اس سے بزور کام لیا جاوے گا۔ لیکن اگر بیج والا انکار کرے تو اُس پر زبردستی نیک جاوے اگر دونوں عقد کرنے والوں میں سے کوئی مر جاوے تو مزارعت باطل ہو جاوے گی۔ اگر مدت جو مزارعت کیلئے معین کی تھی گزر جاوے اور کھیتی پکی نہ ہو تو کسان کو زمین کی اجرت اُس جگہ کے معمول کے موافق دینی ہوگی جب تک کہ کھیتی تیار ہو (یعنی زائد دونوں کا کرایہ مثل اُسکے ذمہ ہوگا) کھیتی میں جو خرچ پڑے (مثلاً کاٹنے اور اٹھانے اور دائیں چلانے اور سٹیلانے میں) وہ دونوں کے فے حقوق کے موافق پڑے گا اور اگر شرط کر لیں کہ سب خرچ کسان کے فے سے ہو تو عقد فاسد ہو جاوے گا۔

کتاب المساقاة

اسمیں درخت کو پانی دینے کے معاملہ کرنے کا بیان ہے۔ مساقات اُس عقد کو کہتے ہیں کہ اپنے درخت کسی شخص کو پرورش کرنے کے لیے یہ ٹھیکہ کر دے کہ انہیں چھل لگے وہ ہم دونوں میں مشترک ہوگا اس عقد کا حال سب باتوں میں مثل مزارعت کے ہے

میسوہ کے درختوں اور انگوروں اور رطب بن اور مینگنوں کی جڑوں میں یہ معاملہ کرنا درست ہے۔ اگر پھل لگے درخت پر ورش کو دیے اور پھل ایسے ہوں کہ پانی دینے اور محنت کرنے سے بڑھتے ہوں تو درست ہے اور اگر انکا بڑھنا پورا ہو چکا ہو تو مساقات درست نہوگی جیسے فراغت (کہ کھیتی تیار ہونیکے بعد درست نہیں ہوتی) اور عقد مساقات جب فاسد ہو جاوے تو پھل سب درخت والے کے ہونگے اور کام کریوگا کو معمولی مزدوری ملیگی۔ یہ عقد دونوں عقد والوں سے ایک کے مرجانے سے باطل ہو جاتا ہے اور عذر کے سبب سے فسخ ہو جاتا ہے جیسے فراغت عذر کے سبب ٹوٹ جاتی ہے اور عذریہ ہے کہ مثلاً کارکن چور ہو یا بیمار ہو کہ کام نہ کر سکے پ

ایک حکم میں ہے
جب فوریہ کیلئے
نکھلائے نہیں

کتاب الذبائح

کتاب الذبائح

اسمین فہم کیے ہوئے جانور کا بیان ہے۔ ذبائح جمع ذبیحہ کی ہے اور ذبیحہ اُس جانور کو کہتے ہیں جو فہم کیا جائے اور فہم گلے کی رگین کاٹنے کو کہتے ہیں مسلمان اور اہل کتاب (یعنی یہودی اور نصرانی کا) اور لڑکے اور عورت اور گونگے اور بے ختنہ شخص کا ذبیحہ (یعنی حلال کیا ہو جانور) حلال ہے۔ اور تش پرست اور بت پرست اور مرتد اور احرام باندھے ہوئے شخص کا اور فہم کے وقت جان کر بسم اللہ کے چھوڑنے والے کا ذبیحہ درست نہیں لیکن اگر بھول کر بسم اللہ نہ کہے تو اسکا ذبیحہ حلال ہے اور امام شافعی کے نزدیک اگر جانکر بھی بسم اللہ نہ کہے تو اسکا ذبیحہ حلال ہے اور دلیل امام اعظم رحمہ اللہ کی قول اللہ تعالیٰ کا ہے
وَلَا تَأْكُلُوا أَمْثَالَهُمْ يُذَكِّرُ اللَّهُ عَلَيْهِ لِيَعْنِي مَت كَمَا وَانْ جَانور و نھن

سے کہ جبکہ فوج کے وقت خدا کا نام ذکر نہ کیا گیا ہو۔ اور اگر بھول کر بسم اللہ چھوڑ دیتی تو حلال ہوگا ایسے کہ آنحضرت صلعم نے ارشاد فرمایا ہے کہ دُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَاءُ وَالنِّسْيَانُ یعنی میری امت سے بھول چوک معاف ہے (اور فوج کے وقت خدا کا نام کے نام کے ساتھ اور کسی کا نام لینا یا یون کہنا کہ ابھی اُس کو فلاں کی طرف سے قبول کر دیجیہ کو مکروہ کر دیتا ہے اور یہ الفاظ اگر بسم اللہ سے اور جانور کے لٹانے سے پیشتر کہیں تو مکروہ نہیں اور فوج کا مقام گلے کے اور سینہ کے اوپر کی ہڈی کے بیچ میں ہے اور فوج میں نر خرا یعنی سانس کی رگ اور کھانے پینے کی رگ اور دوشہ رگین اُس کے آس پاس کاٹنی چاہئیں اور ان چاروں میں سے اگر تین بھی کٹ جاویں گی تو کافی ہوگا اگر چہ ناخن سے یادانت سے کہ بدن میں نہ لگے ہوں عمدہ ہوں یا سینگ سے یا ہڈی سے یا نر کے پوست یا تیز تھیر سے یا ایسی چیز سے جو خون جاری کرے فوج کیا ہو لیکن اگر دانت اور ناخن بدن میں لگے ہوں تو ان سے فوج درست ہوگا فوج کے واسطے جھری کا تیز کر لینا مستحب ہے فوج میں اتنا کاٹنا کہ گلے کی ہڈی کے گودے تک جھری پہنچ جاوے یا عمدہ ہو جاوے مکروہ ہے (اور) گدی کی طرف سے بھی فوج کرنا مکروہ ہے۔ اور جو شکار وحشی کہ ہل گیا ہو اُس کو فوج کرنا چاہیے اور جو چوپایہ پلاؤ کہ وحشی ہو کر بھاگ جاوے یا کنوئیں میں گر پڑا ہو اُس کا فوج کرنا ممکن نہ ہو تو اُس کو زخم لگا دینا چاہیے (کہ پھر فوج کی حاجت نہ ہوگی) اونٹ کے لیے مخر مسنون ہے (یعنی اُس کے سینے کے اوپر اور گردن کے نیچے نیزہ مابین) اور گلے بکری کا فوج کرنا مسنون ہے اور اُس کا اُلٹا کرنا (لگاؤ بکری کو نخر کرین اور اونٹ کو فوج یہ) مکروہ ہے (ایسا کرنا چاہیے) اور اگر ایسا کرین تو جانور حلال ہو جاوے گا۔ مان کے فوج ہونے سے اُس کے پیٹ کا بچہ فوج

یعنی اُس کا حکم
شکار کا مسنون
ہو گیا ہو
لگونا کافی ہے

نہیں ہوتا (یعنی اگر کسی گائے بکری کو فوج کیا اور اُسکے پیٹ کے اندر سے مرہا ہوا
 بچہ نکلا تو وہ ذبیحہ میں داخل نہ ہوگا مردار ہوگا اور اگر زندہ بچہ نکلا تو اسکو فوج کرنا جائز
 ورنہ حرام ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک مان کے فوج سے بچہ بھی فوج ہو جاتا ہے
 اور اُسکا کھانا حلال ہے چنانچہ بعضی حدیثوں سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور دلیل امام اعظم
 کی یہ ہے کہ استدعا لے نے منقذہ کو حرام فرمایا ہے۔ یعنی اس جانور کو جو سانس
 رک کر مر جاوے اور یہ بچہ بھی ایسا ہی ہے کہ سانس رکنے سے مر جاتا ہے یا اس
 میں شبہ ہو کہ مان کے فوج سے مر جاتا ہے یا نہیں رکنے سے اور جس چیز میں شبہ
 حلال اور حرام ہونیکا ہوتا ہے اس میں حرام ہونیکی طرف کو غلبہ ہوتا ہے اسلیے حرام ہی
 فصل ان جانوروں کے بیان میں جنکا کھانا درست ہے اور جنکا نام درست۔ ورنہ ان
 میں سے کچلیوں والے جانور یعنی ٹیڑھے دانت کے اور پرندوں میں سے جو بچہ
 شکار کریں حرام ہیں۔ جو کوا کھیتی کھاتا ہے (اور ناپاکی نہیں کھاتا) حلال ہے مگر جو کوا بلیق
 کہ مردار کھاتا ہے حرام ہے (اور مردار بلیق سے یہی دسی گواہی کہ اُسکی گردن کا رنگ
 نسبت پر وں کے سفید ہوتا ہے اُسکا کھانا حرام ہے۔ کفتار اور گوہ اور بھڑ اور کچھو اور
 زمین میں رہنے والے جانور (جیسے چوہا اور سانپ اور کچھو) اور بستی کا گدھا اور خیر
 اور گھوڑا حلال نہیں (اور بستی کا گدھا اسلیے کہا کہ وحشی گدھا یعنی گور خر حلال ہے)
 اور خرگوش حلال ہے جس جانور کا کھانا درست نہیں فوج کرنے سے اُسکا گوشت
 اور پوست پاک ہو جاتا ہے (اگرچہ کھانا حرام ہی لیکن آدمی اور سور کو اگر فوج بھی کریں
 چڑا اور گوشت پاک نہ ہوگا) پانی کے جانور و زمین سے مچھلی کے سوا اور کوئی حلال
 نہیں اور زمین ہی پر شرط ہے کہ خود مر کر پانی پر نہ تیر آئی ہو (کہ اُسکا کھانا حرام ہے)

فصل

اور مچھلی بدون فرج کے حلال ہے جیسے ٹیڑی (بے فرج) کیسے ہوئے حلال ہو اور امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک سب جانور دریا کی پیدائش کے حلال ہیں اور دلیل امام اعظمؒ کی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہونے لگا **مِنْهُمْ** الخبیث یعنی حرام کرتا ہے اُن پر خبیث چیزیں اور مچھلی کے سوا دریائی جانور لطیف طبعوں کے نزدیک سب خبیث ہیں اور یہ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **وَاحِلٌ لِّكُم مِّمَّا فِي الْبَحْرِ** یعنی تمکو دریا کا شکار حلال ہے اس سے مراد مچھلی ہی ہے کہ عرف میں اُسکے سوا اور چیز کا شکار نہیں کرتے اور آنحضرت صلعم نے جس دو امین مینڈک ہو اُسکے کھانے سے منع فرمایا اور کیکڑے کی بیج سے منع فرمایا اگر فرج کرنے والے کو بکری خواہ دو سے جانور کی موت حیات کا حال نہ معلوم ہو اور فرج کرنے سے وہ حرکت کرے یا خون نکلے تو وہ حلال ہے اور اگر ان دونوں میں سے کچھ نہ ہو تو حرام ہے اور اگر اُسکو فرج کے وقت اُسکا جینا معلوم ہو تو حلال ہے اگرچہ حرکت نہ کرے اور خون نہ نکلے۔

کتاب الاضیحة

اسمین قربانی کا بیان ہے۔ قربانی کرنا اُس مسلمان پر واجب ہے جو آزاد اور مقیم اور توانگر ہو قربانی اپنی طرف سے چاہیے مالدار لڑکے کی طرف سے اُسپر واجب نہیں اور قربانی کم سے کم ایک بکری کی یا ساتواں حصہ بدنہ کا یعنی گائے اور اونٹ کا ہر عید الضحیٰ کی صبح سے لیکر بارہویں تا بیچ کی شام تک اُسکا وقت ہے شہر کا رہنے والا نماز عید سے پہلے قربانی فرج نہ کرے گا تو نون والے کو اختیار ہے کہ نماز سے پہلے قربانی کرے۔ قربانی کا جانور اگر بے سینگ کا ہو یا خسی ہو یا دیوانہ اُسکی قربانی درست ہے لیکن اُٹھایا کا نا اور اتنا بدلا کہ بڑیونین گودا نہ ہو اور لنگڑا اور کان اور دم اور آنکھ اور چکری

مین سے زیادہ حصہ کٹا ہوا درست نہیں۔ اونٹ کی اور گائے کی اور بھٹیہر بکری ہی کی قربانی درست ہے نہ ہون یا مادہ۔ اونٹ کی عمر پانچ برس سے کم نہ ہو اور گائے کی دد برس کم نہ ہو اور بکری سال بھر سے کم نہ ہو اور بھٹیہر مین سے وہ بھی درست ہو جس کی عمر چھ مہینے سے زیادہ ہو (بشطیکہ بڑی بھٹیہر دن میں ملجاوے یعنی بچہ نہ معلوم ہوتی ہو) اگر سات شریکوں نے ایک گائے یا اونٹ کی قربانی کرنی چاہی اور ایک انہن سے مرگیا اور اسکے وارثوں نے کہا کہ اسکویت کی طرف سے اور اپنی طرف سے فنج کر لو تو یہ قربانی کرنی درست ہے اگرچہ آدمی قربانی کرنی چاہتے ہیں اور ساتواں شریک نصرانی یا مرتد ہی یا مسلمان ہو کہ اسکی نیت قربانی کرنے کی نہیں بلکہ گوشت کا شریک ہے تو یہ قربانی کسی کی طرف سے درست نہوگی۔ قربانی کے گوشت میں سے آپ کھانا اور مفلس اور توانگر کو کھانا اور اگرچھوڑا درست ہو اور مستحب ہے کہ مفلسوں کو تنہائی سے کم خیرات نکرسے۔ قربانی کے چمڑے کو خیرات کر دینا چاہیے یا اسکا کوئی تھیلا یا چلتی بنالے کہ لوگوں کے کام آئے اگر فوج کرنا جانتا ہو تو مستحب یہ ہے کہ اپنے ہاتھ سے فنج کرے۔ یہودی اور نصرانی اس فنج کرنا مکروہ ہے۔ اگر دشمن غلطی سے ایکہ دوسرے کی قربانی کو فنج کر دیں تو دونوں کی طرف سے قربانی ہوگئی اور کسیکو دونوں میں سے دوسرے کے جانور کی قیمت دینی نہ پڑیگی۔

کتاب الکراہیۃ

اس میں منوع چیزوں کا بیان ہے۔ مکروہ چیز حرام کے قریب ہے اور امام محمد صاحب نے تصریح فرمائی ہے کہ ہر مکروہ حرام ہے **فصل** کھانے پینے کی چیزوں کے بیان میں مکروہ ہے گدھی کا دودھ پینا اور سونے اور چاندی کے برتن میں کھانا اور پینا اور تیل اور خوشبو لگانا مردوں اور عورتوں سب کو مکرر انگ اور کاغچ اور لہو اور

کتاب الکراہیۃ
فصل

عقیق کے برتن میں کھانا پینا وغیرہ مکروہ نہیں جس برتن پر چاندی لگی ہو یا زین پر
یا کرسی پر چاندی کا کام ہو اسکا استعمال حلال ہو مگر اس طرح استعمال کرے کہ چاندی
کی جگہ بھی رہے (مثلاً برتن کے کنارے پر نہ ہو کہ منہ اسپر لگے یا زین اور کرسی پر بیٹھے
کی جگہ خالی ہو) اور کافر کا قول حلال اور حرام ہونے میں مقبول ہوگا (مثلاً کسی مسلمان کا
خاوم آتش پرست ہو اور وہ گوشت لاوے اور کہے کہ یہ مسلمان کا فوج کیا ہوا ہے تو اس
مسلمان کو اسکا کھانا درست ہوگا) غلام اور لڑکے کا قول بدیہ اور اذن کے باب میں
مقبول ہو (مثلاً غلام یا لڑکا کہے کہ یہ کھانا تمکو بدیہ بیچا ہے یا کسی شخص سے کہے کہ تمکو
صاحب خانہ اندر بلاتا ہے تو اسکا کھانا لیا جاویگا) بدکار شخص کا قول معاملات میں مقبول
ہو اور دین کی باتوں میں معتبر نہیں (مثلاً اگر مضارب اور وکالت اور قاصدی اور تجارت میں
بدکار کچھ کہیگا تو ان لین گے اور اگر پانی کی نجاست وغیرہ امور دینی میں کچھ کہیگا تو نہ مانیں
اور جس شخص کی کوئی ضیافت لیمہ میں کرے اور دھان راک رنگ ہو تو یہ شخص بیچکر کھانا
کھائے مترجم کہتا ہے کہ اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے کہ اگر شخص مذکور ان لوگوں میں سے ہو
جنہ افعال کی سند لوگ پکڑتے ہوں اور وہ راک رنگ کو منع بھی کر سکتا ہو تو وہ
یکھیر موقوف کر دے اور کھانا کھاوے اور اگر منع نہیں کر سکتا تو شریعت عوت ہو
چلاوے اور اگر عامی شخص ہے تو اسکا حکم وہی ہے جو کتاب میں ہے اور یہ ب
اسوقت ہے کہ پہلے علم ہو اور اگر پہلے سے معلوم ہو کہ دھان بدعت ہے تو جانا ہی نہ چاہیے
کذا فی العینی فصل پہنے کے احکام کے بیان میں - مرد و نکو ریشمی کپڑا پہنا حرام ہے -
(یعنی جسکا تانا بانا دونوں ریشم ہوں) مرد و نکو (حرام ہے) عورتوں کو حرام نہیں اور ریشمی
کپڑے کی گوٹ مقدار چار انگل کے مرد و نکو بھی حلال ہے - ریشمی کپڑے تکبیر

یا بچھونا مردوں کو درست ہو۔ جس کپڑے کا تانا ریشم کا اور بانہ روئی یا اون کا ہو سکا پہننا مرد کو حلال ہے اور جب کا تانا سوت یا اون کا ہو اور بانہ ریشم کا اسکا پہننا مرد کو صرف لڑائی میں حلال ہے۔ مرد سونے چاندی کا زیور نہ پہنے کہ حرام ہے۔ ہاں اگر چاندی کی انگوٹھی اور پیٹی اور تلوار کا ساز ہو تو مضائقہ نہیں اور سولے بانہ اور قاضی کے اور لوگوں کے حق میں افضل یہ ہے کہ انگوٹھی نہ پہنیں۔ اور پتھر اور لہسے اور پیتل اور سونے کی انگوٹھی پہننی حرام ہے۔ نگینے کے سوراخ میں سونے کی کیل لگانی اور دانتوں کو چاندی کے تاروں سے باندھنا درست ہے سونیکے تاروں سے درست نہیں۔ لڑکوں کو سونا اور ریشمی کپڑا پہنا مکروہ ہے۔ وضو کا پانی خشک کرنے کو رومال رکھنا یا ناک صاف کر نیکو کپڑا رکھنا یا بات کے یاد رکھنے کو انگلی پر دھاگا باندھنا مکروہ نہیں۔ **فصل** دیکھنے اور ہاتھ لگانے کے بیان میں۔ آزاد عورت جو اجنبی ہو مرد کو اس کے چہرے اور تنہیلیوں کے سوا اور کچھ دیکھنا درست نہیں اور جس مرد کو دیکھے سے شہوت ہوتی ہو اسکو چہرہ کا دیکھنا بھی نہ چاہیے مگر حاکم اور گواہ اور نکاح کا پیام دینے والا (یعنی جو اس عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہو وہ اگر چہرہ دیکھے تو مضائقہ نہیں) اور طبیب کو بیماری کی جگہ کا دیکھنا درست ہے مرد کا تمام بدن سوائے برہنگی (یعنی ناف سے زانو تک) کے مرد کو دیکھنا جائز ہے اور عورت کا دیکھنا مرد اور عورت کو بھی ایسا ہی ہے (یعنی عورت دوسری عورت یا مرد کے تمام بدن کو سوائے برہنگی کے دیکھ سکتی ہے) مرد اپنی بی بی اور لونڈی کے مکان مخصوص کو دیکھ سکتا ہے اور محرم عورت کے چہرہ اور سر اور سینہ اور ہڈیوں اور بازوؤں کو دیکھ سکتا ہے مگر پیٹ اور رانوں کو دیکھنا درست

فصل

نہیں۔ جن اعضا کا دیکھنا جائز ہے انکو ہاتھ لگانا بھی درست ہے۔ غیر کی لونڈی مثل
 محرم عورت کے ہے (یعنی اُسکے سر اور بازو وغیرہ کا دیکھنا درست ہے) اور اگر اُسکے
 خریدنے کا ارادہ ہو تو جن اعضا کو دیکھنا درست ہے انکو ہاتھ بھی لگا دے گو شہوت ہو
 جب لونڈی بالغ ہو جاوے تو اُسکو صرف ایک تہہ بند حاکم مردوں کے سامنے
 نہ آنے دین (بلکہ اوپر کوئی کپڑا ضرور پہننا چاہیے) اور خفی اور آلت کٹا ہوا اور بٹخرا مردوں
 میں شمار ہیں (یعنی دیکھنے اور ہاتھ لگانے میں جو مردوں کو جائز ہے وہ ہی انکو بھی درست
 ہے) عورت کا غلام مثل اجنبی مرد کے ہے (یعنی عورت کو اُس سے بھی پردہ ضرور ہے)
 مرد کو اپنی لونڈی سے بدون اجازت اور بی بی سے اُسکی اجازت کے ساتھ غزل
 درست ہے (یعنی صحبت کے وقت انزال باہر کرنا لونڈی سے بلا اجازت اور بی بی سے بجا
 درست ہے) **فصل** عورت کے رحم کو صاف کر لینے کے بیان میں جس شخص کی ملک میں کوئی
 لونڈی آوے تو اُسکو اُسکے ساتھ صحبت کرنا اور ہاتھ لگانا اور اُسکی شرم گاہ کو
 شہوت سے دیکھنا درست نہیں جب تک کہ اُسکو ایک حیض نہ آچکے۔ ایک شخص کے
 پاس دو بہنیں اُسکی لونڈیاں ہیں اور اُس نے دونوں کا بوسہ شہوت سے لے لیا تو اب اُسکو
 انہیں سے کسیکے ساتھ صحبت کرنی یا لوازم صحبت کرنے (مثلاً مس یا گلے چٹانا) حرام
 ہے۔ جب تک کہ ایک کی شرم گاہ کو اپنے اوپر حرام نہ کر دے (یعنی جب تک ایک کو اپنی ملکیت
 سے باہر نہ کر دے) مثلاً دوستکے ہاتھ بچہ یا بہہ کر دے یا کسیکے ساتھ اُسکا نکاح
 کر دے یا آزاد کر دے تب تک دوسری سے صحبت نہ کرے۔ مرد کو مرد کا بوسہ لینا اور معانقہ کرنا
 ایک تہہ باندھے ہوئے مکروہ ہے اور اگر تہہ پر کرتا بھی پہنے ہو تو درست ہے جیسے ہاتھ ملانا جائز ہے۔
فصل بیچ اور غلہ بھرنے اور اجارہ وغیرہ کے بیان میں۔ آدمی کے پاخانہ کا

فصل

فصل

بیچنا مکروہ ہے مگر گوبر اور لید کی بیع مکروہ نہیں۔ اگر بکر نے عمرو سے کہا کہ یہ لونڈی تمہاری ہے اور اُسے اسکے بیچنے کے لیے مجھے وکیل کیا ہے تو عمرو کو اُسکا خریدنا جائز ہے گو اسہول کی گواہی پر خرید کو موقوف نہ رکھے (کہ وکالت ثابت ہو تو خرید کر دن) اگر زید کا قرضہ عمرو کے قرضہ سے ہے اور دونوں مسلمان ہیں اور عمرو نے شراب بیچ کر وہ قرضہ ادا کیا تو زید کو شراب کا دام قرضہ میں لینا مکروہ ہے۔ اور اگر عمرو کا قرضہ تو شراب بیچ کر اگر قرضہ ادا کرے تو زید کو دام لینے مکروہ نہیں۔ آدمی کی غذا مثل گہیون وغیرہ کے اور جانور کو کھنی غذا مثل ٹھیس وغیرہ کے گرانی کی نیت سے ایسے شہر میں بند کر رکھنا مکروہ ہے جہاں بند کر رکھنے سے لوگوں کو تکلیف ہو لیکن اپنی زمین کا غلہ بند کر رکھنا یا دوسرے شہر سے تجارت کے لیے لا کر روک رکھنا مکروہ نہیں۔ حاکم اپنی طرف سے نرخ مقرر کرے مگر جس صورت میں کہ غلہ فروش نہایت گران کر دین اور اسوقت نرخ مقرر کرنا درست ہے شراب بنانے والے کے ہاتھ شیرہ بیچنا جائز ہے اور نواح شہر میں گھر کا کرایہ دینا کہ کرایہ دار زمین آگ کو پوچھے یا یہودی خواہ نصرانی اسکو اپنی حیا و نگاہ مقرر کریں یا زمینیں شہر بیکارے درست (اور نواح شہر کی قید اسلئے ہے کہ خاص شہر کے اندر یہ امور ہونے بادشاہ کی طرف سے ممنوع ہونے چاہئیں اسلئے یہ باتیں شہر کے باہر ہی ہونگی تو انکے لیے دکان مکان کرایہ دینا جائز ہے) ذمی کی مزدوری کرنی شراب اٹھانے کے لیے جائز ہے (اور صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے) شہر کے مکانات کی عمارت اور زمین کا بیچنا اور قرآن مجید میں دس آیتوں پر نشان (عَب پاتے کا) کرنا اور اس کے حروف پر لفظ اور اعراب لگانے اور سونے چاندی سے اسکو مزین کرنا اور ذمی کا مسجد کے اندر آنا اور ذمی کی بیمار پرسی کرنی اور چوپایوں کو بھیا کرنا اور گدھوں کو گھوڑوں پر خجری

۱۔ شراب بنانے والے کے ہاتھ شیرہ بیچنا جائز ہے
۲۔ شراب بنانے والے کے ہاتھ شیرہ بیچنا جائز ہے
۳۔ شراب بنانے والے کے ہاتھ شیرہ بیچنا جائز ہے
۴۔ شراب بنانے والے کے ہاتھ شیرہ بیچنا جائز ہے
۵۔ شراب بنانے والے کے ہاتھ شیرہ بیچنا جائز ہے
۶۔ شراب بنانے والے کے ہاتھ شیرہ بیچنا جائز ہے
۷۔ شراب بنانے والے کے ہاتھ شیرہ بیچنا جائز ہے
۸۔ شراب بنانے والے کے ہاتھ شیرہ بیچنا جائز ہے
۹۔ شراب بنانے والے کے ہاتھ شیرہ بیچنا جائز ہے
۱۰۔ شراب بنانے والے کے ہاتھ شیرہ بیچنا جائز ہے

زراعت کے قابل کرنا جائز نہیں (یعنی زراعت کے قابل کر نیسے اُسکا مالک نہوگا)
 ویران زمین میں اگر کوئی شخص کنواں گھوداؤ تو کنوئیں کے سب طرف سے چالیس گز
 اُسکا حق ہوگا اور چشمہ (یعنی تالاب وغیرہ) کا گرد چار طرف پانسو گز (ہوگا) پس اگر کوئی
 شخص کنوئیں کے گرد چالیس گز کے اندر اور چشمہ کے گرد پانسو گز کے اندر دوسرا کنواں (یا چشمہ) بنالیا
 چاہے تو اُسکو بنانے مذنیگے۔ بڑے کا گردہ اسقدر ہوتا ہی جو اُسکے مناسب ہو۔ دریا بڑا و
 زمین اگر ایسی ہو کہ پھر دہان دریا نہ آویگا تو اُسکا حکم موات کا ہی اور اگر احتمال دریا کے
 پھرنے کا ہو تو موات نہیں۔ اگر موات زمین میں کوئی نہر کھودے تو اُسکا گردہ کچھ نہوگا
 (یعنی صرف کناروں کی مٹی جس جگہ پڑی ہو وہی اُسکا حق ہو اور کچھ نہیں) فصل پانی
 کے گھاٹ کے مسائل میں۔ گھاٹ میں سے کھیتی اور جانوروں کے لیے حصہ اور
 باری ہونیکا نام شرب ہو۔ بڑی نہر میں مثلاً دجلہ اور فرات اور گنگا جمناسی کی
 مالک نہیں اُنسے اپنی زمین کو پانی دینا اور وضو کرنا اور پینا اور اُنسے بچکی قائم کرنی
 اور انہیں سے نہر کھود کر اپنی زمین میں لانی بشرطیکہ عام لوگوں کا ضرر نہ ہو ہر شخص کو اختیار
 ہے۔ اور جو نہر میں کہ کسی کی ملک ہوں اُن سے اور کنوئیں اور حوضوں سے ہر شخص کو پانی
 پینے اور اپنے جانوروں کو پانی پلانیکا اختیار ہے مگر زمین کو سینچنے کا اختیار نہیں اور اگر
 سیلوں کی کثرت سے نہر کے خراب ہونیکا خوف ہو تو اُنکو پانی پلانے سے مالک روک
 سکتا ہے اور پانی جو مٹکے وغیرہ میں رکھا ہوا ہو اُسکو بدون اجازت مالک کے کام
 میں لانا درست نہیں۔ اور چھوٹی نہروں کا صاف کرنا جو کسی ملک ہوں بیت المال میں
 چاہیے اور اگر بیت المال میں خرچ صفائی کا نہ ہو تو لوگوں سے اُسکے لیے بزور لینا
 چاہیے اور جو نہر کسی کی ملک ہو اُسکی صفائی اُسکے ذمہ لازم ہے اگر مالک انکار کرے

فصل پانی کے گھاٹ کے مسائل میں

تو ضرور اس سے صاف کرائی جاوے اور مشترک نہر کے کوٹے وغیرہ نکالنے کا خرچ
 شرکیوں کے ذمے ہے نہر کے اوپر کی جانب سے (یعنی شروع منبع کی طرف سے) ہو گا پس
 جس شرک کی زمین سے نہر کے بڑھ جاوے گی وہ صفائی کے خرچ سے بری ہو جائیگا
 اور جو آدمی اور جانور ایسی نہر میں پانی پیتے ہوں ان پر اس کا صاف کرنا لازم نہیں
 گھاٹ پر اپنے پانی لینے کا دعویٰ کرنا بدون زمین کی ملکیت کے بھی درست ہے۔ کچھ لوگوں
 میں ایک نہر مشترک ہو اور وہ اُس سے پانی لینے میں جھگڑا کریں تو نہر مذکور میں ایک
 شرک کا حصہ اتنا ہوگا جتنی اُس کی زمین ہے (اور وہ مشترک رہیگی) شرکیوں میں سے
 کسی کو اختیار نہ ہوگا کہ نہر مشترک میں سے دوسری نہر اپنی زمین میں کھودا دے یا اس پر
 پن چکی لگاوے یا رہٹ یا چرہ سے پانی لیوے یا اسپرل پاندھے یا نہر کے دھانے کو
 چڑا کرے یا پانی کی تقسیم دنوں کے اعتبار سے کرے اور پہلے قلابوں کے اعتبار سے
 ہو چکی ہو یا اپنے حصہ کا پانی اس نہر کا اپنی دوسری زمین میں لیجاوے جس کا پانی دنیا
 اس نہر میں سے نہ ہوتا ہو (اور یہ امور اگر) شرکاء کی (رضامندی سے کرے تو مضائقہ
 نہیں) بدون رضامندی (کسی کو اختیار انکا حاصل نہیں) پانی دینے کا حق میراث
 میں وارث کو پہنچ سکتا ہو اور بعینہ اُس سے نفع لینے کی وصیت دوسرے کو کر دے
 (کہ میرے بعد تو کام میں لائیو) درست ہو مگر اُس حق کا بیچنا اور ہبہ کرنا درست
 نہیں۔ اگر ایک شخص نے اپنے کھیت کو پانی سے بھرا اور اُس سے اُس کے مہسایہ کی
 زمین کو ضرر ہوا یا ڈوب گئی تو اُس پر اُس زمین کا کچھ تاوان دینا نہ آوے گا۔

کتاب الاثریہ

اس میں شرابوں کا ذکر ہے۔ شراب شریعت میں اُس چیز کا نام ہے جو نشہ کر دے چار

طرح کی شرابین حرام ہیں اول خمر یعنی انگور کا کچا پانی جب خوب جوش مارے لگے اور اسپر
جگا جاوے تو اس میں سے تھوڑا اور بہت حرام ہو جاتا ہے اور دوسری شراب طلا ہے کہ انگور کو چوڑا کر
اتنا پکا دیں کہ ایک تہائی سے زیادہ رہ جاوے اور باقی جل جاوے۔ تیسری شراب کا نام
سکر ہے کہ تر چھو مارو نکو پانی میں بھگو دیا اس کے پانی کو سکر کہتے ہیں چوتھی شراب نفیع
زبیب ہے یعنی کشمش کو پانی میں تر کر کے بدن پکا کر دے دیا یہ تینوں پھیلے مشین اگر اچھن جاویں
اور کڑی ہو جاویں تو حرام ہیں بلکہ حرمت خمر کی نسبت کرم ہی یعنی ان تینوں کو اگر کوئی حلال
جائے گا تو کافر ہوگا بخلاف خمر کے (کہ اس کا اعلیٰ جاننے والا کافر ہی) اور چار میں حلال ہیں
ایک یہ کہ خشک چھو مارے خواہ کشمش پانی میں تر کر کے اس پانی کو جوش خفیف دیا جاوے پانی
اگرچہ کھڑا ہو اگر اس میں سے اس قدر پینا کہ نشہ نہ لاوے جائز ہے اور خوشی اور کھیل کیلئے یہ بھی
نہیں ہر قسم پر یہ کہ خشک چھو ماروں اور کشمش کو جدا جدا تر کر کے دونوں کا پانی ملا کر جوش
خفیف کے بعد رکھ چھوڑیں یہاں تک کہ اٹھ کھڑا ہو۔ تیسری یہ کہ شہد یا انجیر یا
گیہوں یا جو یا چیا یا پانی میں تر کر کے رکھ چھوڑیں جوش دین یا ندین اور یہ پانی اٹھ کھڑا
چوتھے یہ کہ انگور کے عرق کو اتنا پکا دیں کہ دو تہائی اڑ جاوے بعد اسکے رکھ چھوڑیں کہ کھڑ
آوے (اور ان چاروں قسموں میں امام شافعی کا اختلاف ہے ان کے نزدیک سب نشہ آور
چیزیں حرام ہیں اور امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک یہ چار دن اگر نشہ نکریں اور کھیل اور
ترنگ کی راہ سے نہ پی جاویں تو حرام نہیں یعنی مرض میں انکا استعمال کرنا درست ہے سوجہ
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے حَرَّمَ الْخَمْرَ بَعِيْثُهَا وَالسُّكْرُ مِنْ كُلِّ شَرَابٍ
یعنی خمر تو خود حرام ہے اور باقی شرابوں کا نشہ حرام ہے اس حدیث کو اور دس نسخے مرفوع
روایت کیا ہے اور نسائی نے ابن عباس پر یہ قوف روایت کیا ہے) کہ وہ کے تو نبی اور شراب کے

کوزے اور ظرف اور فقیر میں نبیز بنانا (یعنی چلون وغیرہ کا پانی ان برتنوں میں کھنا)
 حلال ہے (شرع اسلام میں ان برتنوں میں نبیز بنانا حرام ہو گیا تھا اس لیے کہ یہ برتن
 شراب کے ہوتے تھے بعد اسکے حرمت منسوخ ہوئی کہ برتن کی جہت حرام نہیں بلکہ حرمت کا
 سبب نشہ ہے) اگر شراب خود بخود سرکہ ہو گئی یا کچھ ڈال کر اسکو سرکہ بنالیا تو اسکا کھانا جائز
 ہے شراب کی لمچٹ کا پینا اور اس میں تر کر کے لٹکھی کرنی (جیسے بعض عورتوں کی عادت ہے)
 مکروہ ہے اور جو شخص تلچھٹ پیوے اُس پر حد نہ ماری جاوے جب تک کہ مست نہ ہو

کتاب الصيد

اس میں شکار کرنے کے مسئلے ہیں۔ شکار کرنا سکھائے ہوئے کتے اور چیتے اور باز اور ب
 سکھائی ہوئے شکاری جانوروں کا حلال ہے۔ شکار کرنے میں تین باتیں ضروری ہیں اول تو
 جانور شکاری کی تعلیم اور کتے کا تعلیم یافتہ ہونا یہ ہے کہ شکار کو پکڑ کے خود نہ کھانے لگے
 جب تین بار ایسا کرے تو وہ تعلیم یافتہ ہو گیا اور باز کی تعلیم یہ ہے کہ بلانے سے پھرتا
 دوسری بات یہ ہے کہ جب شکار پر جانور چھوڑا جاوے اسوقت بسم اللہ کہہ کر چھوڑے
 تیسرے یہ کہ شکاری جانور کے کسی جگہ میں زخم کر دے۔ اگر شکار پکڑ کر باز خود کھا لے
 تو اس شکار کو کھانا جائز ہے۔ اور اگر کتا یا چیتا کھانے لگے تو اسکا درست نہیں اگر
 شکار کھیلنے والا شکار کو زندہ پاوے تو اسکو فوج کرے اگر زندہ پانے کی صورت میں فوج
 نہ کرے گا تو وہ شکار حرام ہو جائیگا۔ اور یہی حال ہے اگر کتا شکار پر زخم نہ لگا دی بلکہ گاگھوٹ کے
 مار ڈالے یا شکاری کتے کے ساتھ بدولت تعلیم کیا ہو کتا یا کسی کافر غیر کتبی کا کتا یا
 کتا جسکے چھوڑنے وقت شکاری نے قصد بسم اللہ نہ کیا ہو شکار مارنے میں شریک
 ہو گیا تو شکار حرام ہو جائے گا۔ اگر ایک مسلمان نے اپنا کتا شکار پر چھوڑا پھر

۹
 اگر شکار کرنا سکھائے ہوئے کتے اور چیتے اور باز اور ب

کتاب الصيد

اسکو کسی مجوسی نے ہلکا مارا اور کتے نے ہلکا پر تیز ہو کر شکار مارا تو شکار حلال ہوگا اور اگر کتے کو مجوسی نے چھوڑا اور مسلمان نے ہلکا مارا اور کتے نے ہلکا سے تیز ہو کر شکار مار لیا تو یہ شکار حرام ہوگا۔ اور اگر کتے کو کسی نے نہیں چھوڑا تھا بلکہ وہ آپ ہی شکار پر تھا پھر اسکو کسی مسلمان نے ہلکا دیا اور اسے چستی کر کے شکار مارا تو یہ شکار حلال ہوگا اگر مسلمان بسم اللہ ہلکا ہلکا کر کے تیر مارے اور تیر سے وہ شکار زخمی ہو جاوے تو اسکا کھانا درست ہوگا اور اگر شکار کو زندہ پاویں تو فوج کر لے اور باوجود زندہ ملنے کے اگر فوج نکلے گی تو حرام ہو جاوے گی اگر شکار کے تیر لگا اور تیر کھا کر وہ غائب ہو گیا اور شکاری اسکو ڈھونڈتا رہا پھر زخمی ہوا ملا تو حلال ہے اور اگر تیر مارنے کے بعد شکاری نے اسکی جستجو نہ کی اور بیٹھ رہا اور پھر وہ شکار مڑہ پایا تو حلال ہوگا۔ اگر شکار کے تیر لگا اور وہ پانی میں گر گیا کسی چھت پر یا پہاڑ پر گر کر پھر وہاں سے زمین پر گر کر مر گیا تو وہ حرام ہوگا اور اگر اول ہی میں گر کر مر جاوے گا تو حلال رہے گا۔ اگر تیر کو لکڑی کی طرح مارا اور شکار مر گیا یا غلے اور گولی سے شکار مارا تو وہ حرام ہوگا۔ اگر شکار کے تیر مارا اور اس سے کوئی عضو اسکا جدا ہو گیا تو شکار کھایا جاوے گا اور وہ عضو نہیں کھایا جاوے گا اور اگر شکار کو دو ٹکڑے اس طرح کیا کہ تہائی سر کی طرف اور دو تہائی دھڑ کی طرف ہوں تو سارا شکار کھایا جاوے گا (مثلاً اگر ہرن کو تلوار سے مارا اور اسکے ایسے دو ٹکڑے ہوئے کہ تہائی سر کی جانب رہی تو سبکا کھانا درست ہے اور اگر ٹکڑے ایسے ہوں کہ سر کی جانب آدھے سے زیادہ رہے اور چوڑی طرف کم ہے تو اس صورت میں چوڑی طرف کی طرف کا حصہ نہ کھایا جاوے گا) اور مجوسی اور بت پرست اور مرتد کا مارا ہوا شکار حرام ہے (ایسے کہ انکا ذبیحہ درست نہیں) اگر زید نے شکار کے تیر مارا مگر وہ سُست نہوا پھر اسکے عمرو نے تیر مارا اور شکار مر گیا تو

وہ شکار عمرو کا ہوگا اور اُسکا کھانا حلال ہوگا اور اگر زید کے تیر سے شکار ڈھیلہ
پڑ گیا اور پھر عمرو کے تیر سے مر گیا تو شکار زید کا ہوگا اور اُسکا کھانا حرام ہوگا (اسی لیے کہ یہ
شکار تضرع ہو گیا تھا تو چاہیے تھا کہ اُسکو ذبح کرتا چونکہ مار ڈالا اس لیے حرام ہو گیا)
اور عمرو اُس شکار سے دام زید کو دیوے مگر اُسکی قیمت میں سے اسقدر دام مجرا
کر لے جو زید کے تیر کے زخم سے اُس میں نقصان ہوا ہو۔ شکار کرنا سب جانوروں کا
درست ہے خواہ گوشت اُن کا کھایا جاتا ہو یا نہ ہو (اس لیے کہ جبکہ گوشت سے
نفع نہیں اُن کی ہڈی اور چمڑے سے نفع ہو سکتا ہے)

کتاب الزہن

اس میں گرد کرنے اور رکھنے کا بیان ہو کسی حق کے عوض میں مثل قرض وغیرہ کے
ایسی چیز کے رد رکھنے کو رہن کہتے ہیں جس سے روکنے والا اپنا حق وصول کر سکے
(اس سے یہ نکلا کہ حدود و قصاص کی عوض میں اگر گرد و گدگیا تو درست نہ ہوگا اس لیے کہ گرد کی چیز
حدود و قصاص کا ملنا ممکن نہیں گرد و گدگیا لے کر رہن کہتے ہیں اور جو گرد رکھتا ہے اسے مرہن کہتے ہیں
ہیں اور گرد کی چیز کو مرہون یہ حاملہ ایجاب اور قبول اور رہن کی چیز مرہن کے قابض ہوئی ہے
لازم ہو جاتا ہے کہ مرہون چیز تقسیم کی ہوئی اور رہن کے تصرف اور ملک خالی چاہیے اگر رہن
مرہون چیز کو اپنی ملک تصرف سے خالی کر کے مرہن کے سامنے کر دیا اس طرح کہ وہ اسکو
لے سکے یا بانے نے بیع کو مشتری کے سامنے اس طرح رکھ دیا تو یہ صورت قبضہ کر رہن
داخل ہے۔ رہن کو اختیار ہے کہ اگر مرہن شے مرہون پر قبضہ نہ کیا ہو تو اپنے عقد میں سے
رجوع کرے (یعنی اپنی چیز ہٹالے اور گرد نہ رکھے) اور مرہون چیز اگر مرہن کے پاس جاتی ہے
تو اسکی قیمت قرض ختم کی اس میں سے جو نسا کم ہوگا اتنا تاوان مرہن کو دینا اور بچا

(یعنی اگر قرض کی مقدار کم ہوگی تو وہ دینی آویگی اور اگر اس شے کی قیمت کم ہوگی تو اتنی ہی دینی آوے گی) اس سے یہ معلوم ہوا کہ جس صورت میں کہ مرہون چیز ہلاک ہو اور اس کی قیمت اور راہن کے ذمہ جو قرضہ مرہون کا چاہیے دو نوکھی نقد و برابر ہو تو اس صورت میں مرہون اپنا روپیہ بھر چکا (کہ جتنا اسکا راہن کے ذمہ تھا اتنا ہی راہن کے چیز کا اسکے ذمے ہو گیا) اور اگر مرہون چیز کی قیمت قرض ذمگی راہن سے زیادہ ہو تب بھی اپنا حق پاچکا اور حسب قدر قرض سے زیادہ کی چیز وہ تھی وہ زیادتی مرہون کے پاس امانت ہی (یعنی اسکا تاوان کچھ نہ دینا ہوگا) اور اگر قرض راہن کے ذمہ زیادہ ہو اور مرہون کی قیمت کم تو اس صورت میں مقدار قیمت مرہون کی تو مرہون گواہ چکا مگر باقی قرضہ راہن سے وصول کرے گا مرہون کو اختیار ہے کہ بعد مرہون کے راہن سے اپنے قرضہ کا نقصان کرے اور قرضہ کی بابت اسکو قید کرے (غرض کہ مرہون کر دینے سے یہ نہیں ہوتا کہ قرض غاہ مانگنا اور مواخذہ چھوڑے) مرہون کے چھڑنے میں مرہون کو حکم ہوگا کہ مرہون چیز حاضر کرے پھر راہن کو حکم ہوگا کہ قرضہ اسکا اول ادا کرے (پھر اپنی چیز لے لے) اور جبکہ مرہون چیز مرہون کے پاس ہو اسکو اختیار ہے کہ راہن کو اسکے بچنے سے روکے جب تک کہ اپنا قرض راہن سے نہ بھر لے اور جب قرضہ وصول کر چکے تو مرہون کو اسکے حوالے کر دے مرہون کو مرہون چیز سے فائدہ لینا (یعنی اگر غلام وغیرہ ہو تو اس سے کام لینا اور مکان وغیرہ ہو تو اس میں رہنا اور کپڑا ہو تو اسکو پہننا یا مرہون چیز کو مزدوری پر چلانا یا مانگے دنیا) درست نہیں۔ مرہون چیز کی حفاظت مرہون اپنے آپ کرے یا اس کی بی بی خواہ لڑکا خواہ خادم جو اسکے متعلق ہو (یعنی خوراک پوشاک وغیرہ اسکے ذمہ ہوا کرے۔ اگر انکے سوا کسی اور سے حفاظت کرانے کا کس کا اہل استیلا ہے)

ذہن کی چیزوں کو (مثل تانبے اور لوہے کے) گرد رکھنا درست ہے۔ اگر ایک شخص کو
 اسی کے عوض زہن رکھا اور مرہون چیز جاتی رہی تو اُسے قدر قرض میں مجرا ہو جائیگی
 اور کھرے کھوٹے کا اس میں اعتبار نہ ہوگا (یعنی مرہون چیز اور جس کی عوض زہن
 ہوا ہوا اگر دونوں ایک عین ہوں تو کھرے کھوٹے ہونے کا فرق دونوں میں نہ کرنا چاہیے)
 اگر ایک شخص نے اپنا غلام فروخت کیا اس شرط پر کہ مشتری مہینے کے بدلے میں ایک
 معین چیز بائع کے پاس مہینے کے بعد مشتری نے اُس چیز کے گرد رکھنے سے انکار کر دیا
 تو اب مشتری پر زور نکلیا جاوے گا (کہ خواہی بخواہی گرد کرے) مگر بائع کو اختیار ہے
 کہ اگر مشتری مہینے نقد ادا کرے یا اُس مہینے کی قیمت جسکو مرہون کرنا مشروط کیا تھا مہینے
 کے اعتبار سے نہ دیدے تو بیع کو توڑ ڈالے۔ اگر کوئی مشتری بائع سے کہے کہ جب تک
 میں دام دون تم اس کپڑے کو رکھ لو تو وہ کپڑا مرہون ہو جائیگا (گو زبان سے لفظ صریح
 زہن نہ کہا ہو) اگر دو غلاموں کو ایک ساتھ ہزار کے عوض میں گرد کیا ہو تو یہ نہیں ہو سکتا
 کہ راہن اُن میں سے ایک حصہ کا روپیہ ادا کر کے اُسکو پھیر لے جیسے یہ نہیں درست ہے
 کہ مشتری مہینے سے کہی مقدار ادا کر کے حصہ رسد مبیع کو لے لے۔ اگر ایک شخص
 معین کو دو شخصوں کے پاس زہن رکھا تو درست ہے مگر تلف ہونے کی صورت میں تاویل
 دونوں پر بقدر حصہ ہر ایک کے قرض کے ہوگا پس اگر راہن نے دونوں میں سے ایک کا
 قرض ادا کر دیا تو وہ چیز دوسرے کے پاس زہن نہ سگی (جبکہ قرض ادا نہیں کیا ہے) زید
 اور عمرو دونوں بکر کے غلام کے مدعی ہیں (یعنی ہر ایک اُس سے یہ کہتا ہے) کہ اس غلام کو
 تو نے میرے پاس گرد رکھا تھا اور میں نے اُس پر قبضہ کر لیا تھا (اب تو سہٹا لایا ہے)
 اور دونوں نے اپنے دعویٰ کے گواہ گزرائے تو دونوں کے گواہ باطل ہو جائیں گے

(مگر پر کسیکا دعوی ثابت نہوگا) اگر راہن دوم ترہنوں کے قبضہ میں غلام چھوڑ کر مر جاوے اور دونوں مر تہن گواہ بموجب بیان سابق گذرانین (یعنی ہر ایک یہی ثابت کرے کہ سیت نے میرے پاس گرو رکھا ہے) تو اس صورت میں وہ غلام دونوں کے پاس ان دونوں کے حق کے عوض میں آدھا آدھا رہن رہیگا۔

باب مرہون چیز کو قرض خواہ کے سوا کسی اور معتبر آدمی کے پاس رکھنے کے بیان میں اگر راہن اور مر تہن مرہون چیز کو کسی دوسرے معتبر کے پاس رکھ دیں تو درست ہے اور دونوں میں سے کسی کو اسکے لئے لینے کا اختیار نہوگا اور اگر وہ چیز جاتی رہیگی تو تاوان مر تہن پر ہوگا (یعنی اسکا قرضہ راہن کے ذمہ سے ساقط ہو جاوے گا) اگر راہن قرضہ کی میعاد پوری ہونے پر مر تہن یا اس معتبر شخص کو یا کسی اور کو مرہون چیز کے فروخت کرنے کا وکیل کر دے تو درست ہے اور اگر تہن کرتے وقت یہ وکالت ٹھیکرئی ہو تو وکیل مذکور راہن کے موقوف کرنے سے اور اسکے مرنے سے اور مر تہن کے مرجانے سے معزول نہوگا (بلکہ اسکی وکالت بدستور قائم رہیگی) وکیل کو مرہون چیز کا بیچنا راہن کے وارثوں کے پیٹھ پیچھے درست ہے۔ اگر وکیل مر جاوے تو اسکی وکالت باطل ہو جاوے گی۔ راہن اور مر تہن میں سے کسی کو مرہون چیز کے بیچنے کا اختیار بدون دوسرے کی رضامندی کے حاصل نہیں۔ اگر مدت وعدہ کی پوری ہو جاوے اور راہن موجود نہ ہو تو اسکے وکیل پر شے مذکور کے فروخت کرنے کے لیے جبر کیا جاوے گا جسے جوابدہی کے وکیل کا حال ہے کہ اگر مومل جوابدہی نہ کرے اور غائب ہو جاوے تو وکیل سے مقدمہ کی جوابدہی بزرگ لائی جاوے گی۔ اگر معتبر شخص نے اس شے کو بیچ کر مر تہن کو اسکا غلام دیدیا اب وہ مرہون چیز کسی اور کی نکلی اور معتبر شخص سے اسکا تاوان لیا گیا تو وہ

بکری پر کسیکا دعوی ثابت نہوگا اگر راہن دوم ترہنوں کے قبضہ میں غلام چھوڑ کر مر جاوے اور دونوں مر تہن گواہ بموجب بیان سابق گذرانین (یعنی ہر ایک یہی ثابت کرے کہ سیت نے میرے پاس گرو رکھا ہے) تو اس صورت میں وہ غلام دونوں کے پاس ان دونوں کے حق کے عوض میں آدھا آدھا رہن رہیگا۔

مرہون چیز کی قیمت یا راہن سے بھر لے یا مرہن سے وہ دام وصول کرے جو اس سے مستحق کو دلوائے گئے ہوں۔ اگر غلام یا گھوڑا مرہون مرہن کے یہاں مر جاوے اور وہ کسی دوسرے کانکلے اور مالک راہن سے اسکی قیمت بھر لے تو اب یہ مرہون مرہن کے دین کے عوض مر گیا (یعنی مرہن کو اب راہن سے کچھ نہ ملیگا) اور اگر مالک مرہن سے مرہون کا دام وصول کرے تو مرہن یہ دام اسنے مالک کو دے دے (نیز اپنا قرضہ راہن سے لیوے) (اس لیے کہ قرضہ ابھی ادا نہیں ہوا ہے)

باب۔ مرہون کے اندر تصرف کرنے اور اس میں نقصان ڈالنے اور مرہون کے دوسرے نقصان کر دینے کے بیان میں۔ اگر راہن نے مرہون کو پھینکا تو یہ بیسح مرہن کی اجازت پر ملتوی رہیگی خواہ مرہن کے قرض کے ادا کر دینے پر موقوف رہیگی (یعنی اگر مرہن اس بیع کی اجازت دے یا راہن مرہن کا قرض ادا کر دے تو بیع جاری ہو جائیگی) اگر راہن نے غلام مرہون کو آزار دیا تو آزاد ہو جائیگا۔ لیکر لگے قرضہ کی میعاد نہیں ہو تو راہن سے مرہن کے قرضہ کا مواخذہ کیا جاوے گا اور اگر قرضہ کی میعاد ہو تو راہن سے غلام مذکور کی قیمت لیکر مرہن کے پاس غلام کے عوض رکھ دی جاوے گی اور اگر راہن غلام کا قرضہ کی قیمت نہیں دے سکتا تو غلام مذکور اپنی قیمت یا مرہن کا قرضہ دونوں میں سے جو سب سے کم ہو مرہن کو کما دے اور جو کچھ مرہن کو دیوے اپنے مالک یعنی راہن سے لیوے (جسکی عوض مرہن کو دیا تھا) اور اگر راہن مرہون چیز کو تلف کرے یا مار ڈالے تو اسکا حکم مثل آزاد کر نیکی ہے۔ اگر مرہون کو کسی اجنبی شخص نے تلف کر دیا تو مرہن اسکی قیمت اجنبی سے وصول کرے اور یہ قیمت مرہن کے پاس رہے گی۔ اگر مرہن مرہون چیز راہن کو مانگے دے تو اسکے تاوان سے بری ہو جاوے گا یعنی اگر وہ چیز مالک ہو جائے گی

باب میں تصحیح
مرہون سے
اور نقصان
بہرین

سفت میں راہن کچا دیگی مان اگر راہن پھر مرتہن کو دیدے تو مرتہن پر تاوان بھراؤ گیگا
 اگر راہن یا مرتہن نے ایک دوسرے کی اجازت سے مرہون چیز کیسیکو مانگی دی تو اسکا
 تاوان مرتہن کے ذمہ نہ رہیگا اور دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہو کہ مانگنے والے سے اسکو
 واپس لیکر بستور کر دے اگر راہن کے لیے کسی سے کچھ مانگے تو درست ہے لیکن اگر مالک
 مقدار اور جنس اور شہر کو معین کر دے (مثلاً کہہ دے کہ اس کپڑے کو دس روپیہ یا دس من
 گیہون کے عوض یا فلاں شہر میں رہن رکھنا) اور راہن مالک کے کہنے کے بموجب
 نکرے تو مالک کو اختیار ہے چاہے اپنے کپڑے کے دام راہن سے لیوے خواہ مرتہن سے
 اور اگر راہن مالک کے کہنے کے بموجب کرے اور وہ کچھ مرتہن کے پاس سے جاتا رہے
 تو مرتہن کو اپنا دین بھریاؤ گیگا اور راہن پر واجب ہوگا کہ بقدر دین مرتہن کا اسکے
 ذمہ سے ساقط ہوا ہے اسقدر حوالے مالک کے کرے اور اگر مالک اپنا کچھ مرتہن سے
 طلب کرے اور راہن مرتہن کا قرض ادا کر چکا ہو تو مرتہن اسکے دینے میں تامل نہ کرے۔ راہن
 اور مرتہن اگر مرہون چیز کا نقصان کریں تو اسکا تاوان دینا ہوگا (یعنی اگر راہن اسکو
 تلف کر دیگا تو اسکی جگہ اور چیز رہن کرنی پڑیگی یا مرتہن کا قرض ادا کرنا ہوگا اور اگر مرتہن
 اسکو تلف کر گیا تو اسکا دین ساقط ہو جاؤ گیگا) مرہون چیز اگر راہن خواہ مرتہن کا کچھ
 نقصان کر دے یا انکے مال کو بگاڑ دے تو کچھ تاوان نہ ہوگا۔ اگر نہار روپیہ کا غلام
 نہار روپیہ کے عوض رہن رکھا اور روپیوں کے ادا کا مدت پر وعدہ ٹھہرا اس تثنائین
 غلام کی قیمت کم ہو کر سو روپیہ رہ گئی اب اس غلام کو کسی نے مار ڈالا اور قاتل کو سو
 روپیہ تاوان دینے آئے اور مرتہن کے قرضہ کی مبادی پوری ہو گئی تو مرتہن سو روپیہ
 قاتل سے اپنے حق میں وصول کر لے اور راہن سے کچھ نہ پاؤ گیگا اور اگر مرتہن راہن کی

اجازت سے اسکو سوروپیہ کو بیچ دے تو سو مشتری سے لیوے اور نو سو راہن سے
 طلب کرے اور اگر غلام مذکور کو کوئی دوسرا غلام مار ڈالے جسکی قیمت سوروپیہ کی ہو
 غلام قاتل و مقتول کی عوض میں نہن کو ملجاوے تو راہن اس غلام کو تمام قرضہ کے عوض
 میں چھڑاوے (یعنی جتنا قرض اس کے ذمہ ہو سب مرہن کو دیکر نکال دین کرے) اگر راہن
 مر جاوے تو اسکا وصی مرہن کو بیکہ مرہن کو قرضہ ادا کرے اور اگر اسکا وصی کوئی نہ ہو تو قاضی ایک
 وی مقرر کر دے اور اسکو مرہن کے نیچے کا حکم کرے فیصل دس روپیہ کاشیرہ الگ و دس روپیہ کے
 عوض میں ہن کھا پھر وہ شیر شراب بکریرہ ہو گیا اور اس سرکہ کے دام بھی دس روپیہ میں تو یہ
 سرکہ شیرہ کی عوض میں رہن رہ گیا۔ اور اگر دس روپیہ کی بکری دس روپیہ کے عوض کر دے
 رکھی اور وہ مر گئی اور اسکی کھال کو بچا لیا اور کھال ایک روپیہ کی ہوئی تو یہ کھال مرہن کے
 پاس ایک روپیہ کی عوض میں رہن رہی اور باقی نو روپیہ اس کے ذمہ قرض ہینگے مرہن میں
 جو کچھ بڑے شلانوٹدی مرہن بچے جنے اور درخت مرہن پر پھل لگے یا دودھ کا جانور
 دودھ دے یا اسکی اون اترے یہ سب راہن کا ہوگا اور اصل کے ساتھ گرو رہ گیا اور
 اگر یہ زیادہ ہوئی چیز جاتی رہیگی تو مفت جاوے گی (یعنی اس کے مقابل میں کچھ قرض
 مرہن کا ساقط ہوگا) اور اگر اصل جاتی رہی اور زیادتی بچ رہی تو راہن اس کے
 موافق دام حصہ رسد دے کر چھڑا لے اس طرح کہ اصل رہن کے وہ دام نکاوے
 جو مرہن کے قبضہ کرنے کے دن تھے اور زیادتی کے وہ دام جو نک رہن کے روز
 مرہن اور ان دونوں کے مجموعہ پر مرہن کے قرضہ کو بھانٹے اب جس قدر اصل رہن کے
 مقابل پڑے تو وہ اس کے ذمہ سے ساقط ہوگا اور جس قدر زیادتی کے مقابل پڑے
 اس قدر مرہن کو دیکر اسکو چھڑا لے۔ مرہن چیز کا زیادہ کرنا درست ہے مگر اگر

۳

عوض کے قرض کا بڑھانا درست نہیں (یعنی اگر ایک کپڑے کو دس روپیہ کے عوض رہن کیا ہو تو ہو سکتا ہے کہ اُسکے ساتھ دوسرے کپڑے اور شامل کر دے یہ نہیں ہو سکتا کہ اسی کپڑے کو رہن رہنے دے اور دس کی جگہ بیس روپیہ کر لے) اگر ایک غلام ہزار روپیہ کے عوض رہن رکھا پھر دوسرا غلام اُسکی جگہ پر مرہن کے حوالے کیا اور اُن دونوں غلاموں میں سے ہر ایک کی قیمت ہزار روپیہ ہے تو اس صورت میں اول ہی غلام رہن ہوگا اور دوسرا نہ ہوگا۔ لیکن اگر مرہن اول کو رہن کے سپرد کرے تو اب البتہ دوسرا رہن ہوگا اور جب تک دونوں مرہن کے پاس رہیں تو مرہن دوسرے غلام کے باب میں امانت دار ہوگا (یعنی اگر وہ مر جاویگا تو اُسکا قرضہ ساقط نہ ہوگا نہ تاوان دینا ہوگا) مان اگر دوسرے کو اول کی جگہ رہن کر لے گا تو تاوان دینا آوے گا اس لیے کہ اب دوسرا غلام رہن ہو گیا اور اول غلام رہن سے باہر ہوا۔

کتاب الجنایات

اس میں خون کرنے اور اعضا کے نقصان کرنے کا بیان ہے (قتل یعنی جان سے مار ڈالنے کی جاوے تو تین ہیں اور ہر ایک کا جدا حکم ہے اول (قتل عمد ہے) یعنی جان بوجھ کر کسیکو سہیارت یا ایسی چیز سے مارے جو بدن کے اجزاء کا رکے مثلاً دھار داری لکڑی یا دھار داری پتھر یا بانس کی کھپاچ تیز سے قصداً مارے یا آگ سے جلا دے اسکا حکم یہ ہے کہ قاتل گنہگار ہوتا ہے اور قصاص معین لازم آتا ہے (یعنی قاتل بھی مقتول کے عوض مارا جائیگا) اور اس قتل کا کفارہ نہیں (یعنی سوگ) قصاص کے اور کوئی عوض مقرر نہیں) لیکن اگر مقتول کے وارث معاف کریں تو قاتل پر سے قصاص جاتا رہتا ہے (دوسرا) قتل شبہ عمد (یعنی قصداً

رہن کی چیز جو دوبارہ قرض لینا درست نہیں

تہ الجنایات

مارنے کی مثل ہے) وہ اس طرح ہے کہ قاتل اُن چیزوں کے سوا جو اوپر مذکور ہوئیں (یعنی ہتھیار یا ایسی چیز جس سے بدن کے اعضاء ہوسکیں) کسی اور چیز سے قصداً مارے اس قتل کا حکم یہ ہے کہ قاتل پر گناہ ہوتا ہے اور کفارہ لازم آتا ہے اور اُسکے قبیلہ پر دیت مغلطہ لازم ہوتی ہے اور قاتل پر قصاص اس صورت میں نہیں (تیسری قسم قتل خطا یعنی چوک اور بھوک سے مارنا قصداً نہ مارنا) اُسکی یہ صورت ہے کہ کسی کو اس خیال سے تیر مار دیا کہ شکار ہے یا کافر جانکر مارا اور وہ مسلمان نکلا۔ یا تیر نشانہ پر مارنا تھا وہ کسی آدمی کے لگ گیا یا اور کوئی سیطرہ علی صورت ہو مثلاً کوئی سوتا ہوا دوسرے پر گر پڑے اور وہ دوسرے شخص د ب کرم جاوے اور اس قتل کا حکم یہ ہے کہ قاتل پر کفارہ اور اُسکے کنبے پر دیت لازم ہوتی ہے (چوتھی قسم قتل سبب ہے) یعنی قاتل نے ایسا سبب کیا جس سے مقتول مر گیا) مثلاً قاتل نے دوسرے کی ملک میں کنواں کھنڈا اور اُس میں کوئی گر کر مر گیا یا دوسرے کی زمین میں تھچر رکھ دیا اور اُس سے کوئی لڑکھا کر مر گیا اور اس قتل کا حکم قاتل کے کنبے پر دیت ہے کفارہ قاتل پر نہیں۔ ان چاروں صورتوں میں تین صورتیں اول کی قاتل کو مقتول کی میراث سے محروم کر دیتی ہیں مگر کچھلی صورت یعنی سبب سے اگر قتل ہوگا تو قاتل میراث سے محروم نہوگا۔ شبہ عمد جان کے مار ڈالنے کے سوا اور اعضا کے نقصان میں حکم عمد رکھتا ہے (مثلاً اگر کوئی شخص دھاوا دے تھچر یا لکڑی سے کسی کا ہاتھ کاٹ ڈالے تو ایسا ہوگا کہ گویا چھری اور خنجر سے کاٹا اور اُس کا قصاص اُس سے لازم ہوگا یعنی اُسکا ہاتھ بھی کاٹا جاوے گا۔

بڑا لٹے کے سوا اور کسی صورت میں نہیں مارا جاتا جو خطا ہے گناہ ہے البتہ

بہت سی صورتیں ہیں جن میں قصاص واجب نہیں

باب اُن صورتوں کے بیان میں جن میں قصاص واجب ہوتا ہے یا نہیں ہوتا۔ خون کا قصاص (یعنی غرض میں مار ڈالنا) ایسے شخص کے قصداً خون کر نیسے ہوتا ہے جس کے مار ڈالنے کی اجازت شریعت میں کبھی نہیں اور وہ ہمیشہ قتل سے محفوظ ہے (یعنی

جب کا خون کرے وہ کافر حربی اور مستامن اور محسن زنا کار اور مرتد نہ ہو) آزاد شخص
 آزاد اور غلام کے عوض میں مارا جاوے گا اور مسلمان اگر ذمی کو مار ڈالے تو اس کے عوض
 میں مارا جاوے گا مگر مسلمان یا ذمی اگر مستامن کو مار ڈالیں تو اس کے عوض میں بیس مار
 جاوے گی۔ مرد اگر عورت کا خون کرے یا بڑا آدمی یعنی بالغ کسی نابالغ کو مار ڈالے یا تندرست
 آدمی اندھے کو خواہ اپا بیچ کو یا جس کے ہاتھ پاؤں نہ ہوں اس کو یا دیوانے کو قتل کرے تو
 قصاص لیا جاوے گا۔ بیٹا اگر باپ کو جان سے مار دے تو اس سے قصاص لیا جاوے گا
 (اور امام شافعیؒ کے نزدیک آزاد آدمی کو غلام کے عوض اور مسلمان کو ذمی کے عوض نہیں قتل
 کرتے اور امام اعظمؒ کی دلیل قول اللہ تعالیٰ کا ہے کہ *النَّفْسُ بِالنَّفْسِ* یعنی جان کے عوض
 جان۔ اور دارقطنی نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان کو ذمی کے
 عوض میں قتل فرمایا اور امام محمد رحمہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مسلمان کو
 ذمی کے عوض قتل کیا اور بیہقی اور عبد الرزاق نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے
 مسلمان کو ذمی کے عوض قتل کیا) باپ اگر اپنے لڑکے کو مار ڈالے یا ماں اپنے بچہ کو
 مار ڈالے تو ان کو لڑکے کے عوض نہ مارا جاوے گا۔ اور دادا نانا اور دادی نانی مثل
 ماں باپ کے ہیں (یعنی اگر اپنے پوتے یا نواسے کو مار ڈالیں تو ان سے قصاص
 نہ لیا جاوے گا) مالک اگر اپنے غلام یا مدبر یا مکاتب کو مار ڈالے یا اپنے بیٹے کے غلام
 کو قتل کرے یا ایسے غلام کو قتل کرے جس میں تھوڑا قاتل کا ہے تو اس سے قصاص لیا
 جاوے گا اور جو شخص اپنے باپ پر قصاص کا وارث ہو جاوے تو قصاص جاتا رہتا ہے (مثلاً
 ایک شخص نے اپنی بی بی کو مار ڈالا اور اس کا لڑکا قصاص کا وارث ہے تو وہ باپ سے
 قصاص نہ لےوے۔ قصاص تلوار ہی سے لیا جاتا ہے (یعنی قاتل کو تلوار سے مارنا چاہیئے

گو قاتل نے مقتول کو تیر یا خنجر سے مارا ہو اگر مکاتب کو کوئی شخص قصداً مار ڈالے اور
مکاتب کو اتنا مال چھوڑے کہ بدل کتابت اس سے ادا ہو سکے اور اس کے آقا کے سوا کوئی اسکا
دوسرا وارث نہ ہو یا اسکا دوسرا وارث تو ہو مگر مال جو بدل کتابت کو کافی ہو نہ چھوڑے
تو ان دونوں صورتوں میں اس کے قاتل سے قصاص لینے (اس لیے کہ ان صورتوں میں
قصاص کا مدعی اسکا مالک ہو گا اسی کے دعویٰ سے قصاص لینے) اور اگر مکاتب مذکور
مال بھی اتنا چھوڑے کہ بدل کتابت کے لیے کافی ہو اور مالک کے سوا دوسرا وارث بھی اسکا
رہے تو اس صورت میں قصاص اس کے قاتل سے نہ لیا جائیگا (کیونکہ اس صورت میں مدعی
میں شبہ نہ رہیگا اسی لیے کہ اگر مال کے موجود ہونے کی باعث مکاتب کو کوڑا و کہیں تو اسکا مدعی
وارث ٹھہرتا ہو اور چونکہ مال مالک تک ابھی نہیں پہنچا اس لحاظ سے اگر اسکو غلام کہیں تو
مدعی قصاص کا اسکا مالک ہوتا ہی پس مدعی میں شبہ ہونے کی وجہ سے قصاص ساقط ہو گیا
قاتل سے قیمت غلام مقتول کی لیکر اس کے وارث کو دلائی جاوے گی) اگر غلام مر ہو کر
کوئی قتل کر ڈالے تو اس کے قاتل سے قصاص نہ لیا جاوے گا جب تک کہ رہن اور مرہن
دونوں دعویٰ قصاص نہ کریں۔ اگر بعتقل آدمی کو کوئی مار ڈالے تو اس کے باپ کو اختیار ہو
کہ قاتل سے اسکا قصاص لے یا مال لیکر صلح کر لے لیکن اگر بے عقل کا ولی اسکو مار ڈالے تو
اسکو اس کے خون کا معاف کرنا درست نہیں (مثلاً بے عقل کا لڑکا اپنے باپ کو مار ڈالے
تو بے عقل کا باپ اپنے پوتے سے یا قصاص اپنے بیٹے کا لے یا مال لیوے معاف نہ کرے
اور اس مسئلے میں قاضی باپ جیسا ہو (یعنی اگر بے عقل کا باپ نہ ہو تو قاضی اسکا قصاص
لے یا مال پر صلح کرے اور اگر بے عقل کا وصی ہو) اور باپ نہ ہو تو وصی کو بھی اختیار ہے
کہ مال پر صلح کرے (قصاص کا اختیار نہیں) اور صغیر بن بچہ یا مکرم بن باندہ بعتقل کے

(اسکی صورت یہ ہو کہ لڑکے کی مان اپنے بچہ کو مار ڈالے تو بچہ کا باپ یا اس سے قصاص لے یا مال لے معاف نہ کرے) اگر مقتول کے وارث نابالغ اور بالغ دونوں طرح کے ہوں تو بالغوں کو اختیار ہے کہ قاتل سے اپنے مورث کا قصاص لے لیں انتظار نابالغوں کے بالغ ہونے کا تکڑیں۔ اگر کوئی شخص کسی کو کدال وغیرہ سے مار ڈالے تو اگر تیس طرف سے مارے گا تو قاتل سے قصاص لیا جاوے گا اور اگر موٹھ کی طرف سے مارے گا تو قصاص نہ لیا جاوے گا (اسی لئے کہ موٹھ کی طرف سے مارنا ایسا ہی جیسا ہتھکڑ اور لاشی سے مارنا ہی پس اس صورت میں دیت واجب ہوتی ہے) اور یہی حال ہے اگر کسی کو گلا دبا کر یا پھانسی دیکر مارے یا پانی میں ڈبو دے (کہ اس صورت میں بھی قاتل کے کنبے پر دیت ہوتی ہے) قصاص نہیں ہوتا) اگر کسی شخص نے دوسرے کو قصد زخمی کیا جس سے مجروح بہت خون چار پائی سے نہ اٹھا اور آخر کو مر گیا تو اول شخص سے اسکا قصاص لیا جاوے گا (گو اس زخم سے سیقت نہیں مرا) اگر ایک شخص نے اپنے زخم لگایا اور زید نے بھی مجروح پر ایک زخم لگایا اور شیر نے بھی اسکو زخمی کیا اور ایک سانپ نے بھی اسے کاٹا اور ان چاروں کے بعد وہ مر گیا تو زید پر اسکی تہائی دیت لازم ہوگی (اس لیے کہ اسکی موت تین طرح کے فعلوں سے ہوئی ایک اس طرح کا فعل ہو کہ اسکی پوچھ دنیا اور آخرت دونوں میں کچھ نہیں رہے تو شیر اور سانپ کا زخم ہے اور ایک فعل ایسا ہے کہ اسکا مواخذہ صرف آخرت میں ہے دنیا میں نہیں وہ اپنے آپ کا زخم کرنا ہے اور ایک ایسا ہے کہ اسکی باز پرس دنیا و آخرت دونوں میں ہو وہ زید کا زخمی کرنا ہی پس اسکی دیت تین جگہ بٹ گئی اور زید کو تہائی دینی ملی جو شخص مسلمان پر تلوار کھینچے (یعنی اُنکے خون کا ارادہ کرے) تو اسکا مار ڈالنا واجب ہے اور اگر شخص کسی کو مار ڈالے تو اس سے کچھ واجب نہیں ہوتا (نہ قصاص نہ دیت) اگر زید نے رات کو

یادن کو شہرین یا غیر شہرین عمرو پر ہتھیار کھینچا یا رات کو شہرین اور دکنو غیر شہر
مین اُسپر لاشی اٹھائی اور عمرو نے اُسکو مار ڈالا تو عمرو پر کچھ دیت یا قصاص لازم ہوگا اور اگر
زید نے عمرو پر دن کو شہرین لاشی اٹھائی تھی اور عمرو نے زید کو مار ڈالا تو عمرو سے قصاص لیا
جاوے گا اگر دیوانہ آدمی زید پر مثلاً ہتھیار کھینچے اور زید اُسکو قصداً مار ڈالے تو زید پر دین
کی دیت ادا کرنی واجب ہوگی سیطرح اگر لڑکا کسی پر تلوار کھینچے اور وہ لڑکے کو مار ڈالے
تو اُسپر دیت واجب ہوگی۔ اور اگر کوئی جانور کسی پر حملہ کرے اور وہ شخص حبانور کو
مار ڈالے تو جانور کی قیمت مالک کے حوالے کرنی ہوگی۔ اگر زید عمر پر ایک تلوار کا
ہاتھ لگا کر جلا گیا اور بکرنے اگر اُسکو مار ڈالا تو بکر کو اُسکے عوض میں قتل کرینے (لیکن
یہ حکم اس صورت میں ہے کہ عمر و زید کے زخم سے زندہ رہے اور اچھا ہو جائے) اگر
کسی کے گھر میں چور گھسے آوے اور مال چرا کر باہر نکلے اور مالک اُسکے پیچھے پڑے
اور چور کو مار ڈالے تو مالک کے ذمہ کچھ لازم ہوگا۔

باب۔ جان مار ڈالنے سے بچنے کے نقصانوں کا قصاص (یعنی عوض) لینے کے
بیان میں۔ اگر زید نے عمرو کا ہاتھ بچنے سے کاٹ ڈالا ہو تو زید کا ہاتھ بھی گٹے سے
اڑا دیا جاوے گا زید کا ہاتھ عمرو کے ہاتھ سے بڑا ہو اور پاؤں کا حال بھی یہی ہو کہ اگر چہ
پرے کاٹا ہوگا تو اُسکا پاؤں بھی جوڑ پرے کاٹا جاوے گا اور اگر زید نے عمرو کا ہتھکڑا
کا خواہ کان کاٹ لیا یا آنکھ ایسی پھوڑی کہ اُسکا نور جاتا رہے مگر اپنی جگہ قائم رہی تو زید
سے قصاص لیا جاوے گا۔ اور اگر آنکھ کو بالکل نکال دے تو اُس میں قصاص نہیں ہوگا۔ اور
اگر دانت توڑ دے تو اُسکے دانت بھی توڑے جاویں گے گو دونوں کے دانتوں میں بڑے
چھوٹے ہونیکا فرق ہو۔ جو زخم اس طرح کا ہو کہ ویسا زخم زخمی کرنے والا کر سکتے ہیں تو اُسکا

بعض اصحاب
بیان

عوض لیا جاوے گا (اور جو زخم اس طرح کے نہ ہوں یعنی یکساں نہ ہو سکتے ہوں انہیں قصاص نہ ہوگا مثلاً) اگر زید عمرو کی ہڈی توڑ دے تو زید سے قصاص نہ لینے (اسی لئے کہ یہ نہ ہو سکتا کہ جس طرح عمرو کی ہڈی ٹوٹی ہے اسی طرح زید کی بھی ٹوٹے سی طرح) اگر کوئی مرد کسی عورت کا ہاتھ یا پائون کاٹ ڈالے یا عورت مرد کا ہاتھ یا پائون کاٹے تو قصاص نہ لیا جاوے گا (اسی لئے کہ عورت مرد کے ہاتھ یا پائون میں مماثلت نہیں) اور آزاد آدمی اگر غلام کا ہاتھ کاٹ ڈالے یا ایک غلام دوسرے کا ہاتھ کاٹے تو انہیں مماثلت کے نہ ہونے سے بھی قصاص نہیں ہاں مسلمان اور کافر کے ہاتھ یا پائون یکساں ہیں (اگر ایک دوسرے کے ہاتھ یا پائون کاٹیں تو عوض لیا جاوے گا) اگر کوئی کسی کا ہاتھ آدھے پہنچے سے کاٹ ڈالے تو قصاص نہ ہوگا (اس لیے کہ ہڈی ٹوٹنے میں برابر ہی ممکن نہیں) اور سپٹ کا زخم اگر اچھا ہو گیا ہو تو اس میں قصاص نہیں اور زباں اور ذکر کے کاٹ ڈالنے میں قصاص نہیں (اسی لئے کہ یہ دونوں چیزیں سکرطی پھیلتی ہیں انہیں مساوات ممکن نہیں) لیکن اگر سپاری کاٹی ہوگی تو البتہ قاتل سے قصاص لیا جاوے گا۔ اگر زید نے عمرو کا ہاتھ کاٹ لیا اور زید کا ہاتھ سوکھا ہوا ہے یا انگلیاں چھوٹی ہیں اور عمرو کا ہاتھ اچھا اور انگلیاں پوری تھیں تو عمرو کو اختیار ہے چاہے زید سے قصاص لے یا قیمت اپنے ہاتھ کی لے لے اور یہی حال ہے اگر زید نے عمرو کے سر میں زخم کیا ہو اور زید کا سر بہت بڑا ہو (اور عمرو کا ذرا سا ہو) فصل اگر قصاص کے طالب مال لیکر صلح کر لیں تو مال دینا قاتل پر سپو واجب ہو جائیگا اور قصاص ساقط ہو جائیگا۔ اگر ایک شخص آزاد اور دوسرا غلام ملکہ زید کا ہاتھ لے لیں تو آزاد اور غلام کا مالک عمرو سے کہیں کہ زید کے وارثوں سے

اس خون کی صلح ہزار روپیہ کی عوض کرادو۔ اور عمر و انگو ہزار لینے پر راضی کرے
تو آزاد شخص اور مالک غلام کو آدھے آدھے دینے ہونگے (یعنی ہر واحد کے ذمہ پانسوا
کرنے ہونگے) اگر مقتول کے وارثوں میں سے کوئی اپنے حصہ کے عوض مال لینے پر صلح
کرے یا قاتل کو اپنا حق سنا کرے تو صورتیں بھی قصاص جاتا رہیگا اور باقی وارثوں
کو خونبہا کا حصہ ہی ملیگا اگر کسی شخص ملکہ ایک کو قتل کرین تو سب قتل کیے جاوینگے
اور اگر ایک شخص کسی کو قتل کرے تو صرف اس قاتل کا قتل کرنا کافی ہو پس اگر مقتولوں
کے وارثوں میں سے ایک مقتول کے وارث آدین اور قاتل سے قصاص کی درخواست
کرین تو اُسکے عوض میں قاتل کو قتل کیا جاوےگا اور باقی مقتولوں کے وارثوں کا حق
ساقط ہوگا جیسے قاتل کے مرنے سے حق قصاص کا جاتا رہتا ہے (اور قاتل کے
وارثوں سے اسکا مواخذہ نہیں رہتا) اگر دو شخصوں نے ملکہ ایک کا ہاتھ کاٹا ہو تو
دونوں کا ہاتھ نہ کٹے گا بلکہ ہاتھ کی دیت دونوں سے لیجاوےگی۔ اگر ایک شخص دو آدمیوں کا
ہاتھ کاٹ دالے تو ان دونوں کو اختیار ہو کہ اُسکا ہاتھ کاٹیں اور آدمی دیت ہاتھ کی
اُس سے وصول کرین اور اگر ان دونوں میں سے ایک حاضر ہو کر خواہان مجرم کے ہاتھ
کٹنے کا ہو اور اُسکا ہاتھ کاٹا جاوے تو دوسرا دواخواہ نصف دیت ہاتھ کی پاویگا
اگر کوئی غلام اقرار کرے کہ میں نے دانستہ خون کیا ہے تو اُس سے قصاص لیا جاوےگا
اگر ایک شخص نے قصد تیر و سر کے مارا اور وہ تیر و سر کو پار ہو کر تیسرے
کے لگا اور دونوں مر گئے تو تیر مارنے والے کو دوسرے کے عوض میں قتل کیا جاوےگا
اور تیسرے شخص کے عوض میں اُس پر دیت لازم ہوگی۔

۴۰
عقوبہ اسکا قاتل
ہے کیا اور
جن میں تیر و سر
ہے

مل

فصل اگر زید عیرو کا ہاتھ کاٹے اور پھر اُسکو مار ڈالے تو زید سے دونوں قصور نہکا

مواخذہ ہوگا۔ اگرچہ دونوں حرکین اُسے دانستہ کی ہوں یا خطا سے خواہ ایک دانستہ کی ہو اور دوسری چوک میں ہوگئی ہو اور دو کا مونکے بیچ میں عمر و اچھا ہو یا نہ ہو (غرض کہ ان سب صورتوں میں دونوں جرموں کا مواخذہ اُس سے ہوگا) لیکن اگر چوک میں ہاتھ کاٹا ہو اور ابھی عمر و اُس سے اچھا نہ تھا کہ چوک ہی سے اُسکو قتل کیا تو اس صورت میں البتہ ایک دیت زید کے ذمہ پر واجب ہوگی اس طرح یہ صورت ہے کہ زید نے عمرو کے سو کوڑے لگائے نوے سے تو وہ اچھا ہو گیا مگر دس سے مر گیا تو اس صورت میں بھی ایک ہی دیت لازم آوے گی۔ اگر زید نے عمرو کا ہاتھ کاٹ ڈالا اور عمرو نے یہ ہاتھ کاٹنا زید کو معاف کر دیا اور پھر اُسی تکلیف میں مر گیا تو زید کو اُسکی دیت دینی ہوگی اور اگر یوں معاف کیا کہ یہ ہاتھ کاٹنا اور جو کچھ اس سے لگے ہو میں نے معاف کیا یا یہ کہا کہ یہ تقصیر زید کی معاف کی اور مر گیا تو اس صورت میں دیت زید پر نہ آوے گی اور اگر زید نے خطا سے ہاتھ کاٹا تھا اور عمرو نے معاف کر دیا تو عمرو کے تہائی مال میں سے دیت معاف ہوگی اور اگر قصداً ہاتھ کاٹا تھا تو کل مال سے دیت معاف مستور ہوگی۔ اگر ایک عورت نے زید کا ہاتھ قصداً کاٹ ڈالا پھر زید نے اُس سے نکاح کیا اور مہر اپنے ہاتھ کا تاوان مقرر کیا اور اُسی تکلیف میں مر گیا تو عورت کو اُسکا مہر مثل ملیگا اور دیت عورت کے مال میں سے دیجاوے گی اور اگر خطا سے کاٹا ہوگا تو دیت ہاتھ کی اس عورت کی قوم پر پڑے گی اور اگر زید نے اس سے نکاح کیا اس طرح کہ ہاتھ کا کٹنا اور جو کچھ اُس سے آئندہ کو پیش آوے یا اُس عورت کی تقصیر کو مہر قرار دیا اور ہاتھ کے دروسے مر گیا تو عورت کو دونوں صورتوں میں مہر مثل ملیگا اور عورت پر کچھ دینا لازم نہ آوے گا اگر اُسے ہاتھ قصداً کاٹا ہوگا اور اگر براہ خطا کاٹا ہوگا تو عورت کی قوم پر مہر مثل

ساقط ہو جائیگا اور جو کچھ زید نے اپنی دیت سے چھوڑا ہوگا اُسکا تہائی حصہ عورت کی قوم کو پہنچے گا وصیت کے سبب (اسی لیے کہ زید مر گیا تو معلوم ہوا کہ عورت پر نفس یعنی جان کی دیت واجب تھی ہاتھ کی نہ تھی اور دیت مہر ہو سکتی ہے مگر چونکہ زید نکاح کے وقت بیمار تھا اور بیمار اگر کسی عورت سے کسی مال کے عوض میں نکاح کیا کرتا ہے تو عورت کو مہر مثل ملا کرتا ہے اور جو کسی مہر مثل سے زیادہ ہوتا ہے اُسکو وصیت میں شمار کیا کرتے ہیں اور اس صورت میں عورت کو لیاقت وصیت کی نہیں اسی لیے کہ میت کی قاتل ہے اور قاتل کے حق میں وصیت نہیں ہو سکتی تو ضرور ہوا کہ یہ وصیت زید کی اس عورت کے کہنے کے لیے ہووے جب زید کی دیت عورت کے کہنے کے لیے وصیت ٹھہری تو عورت کا حق اس دیت میں صرف مہر مثل ہے اسی لیے مہر مثل اُسکی قوم پر سے ساقط ہوا اور دیت کا تہائی حصہ اُسکے کہنے کو ملے گا لیکن یہ تہائی اُس صورت میں ہوگی کہ مہر نکالنے کے بعد جو کچھ دیت میں سے بچے وہ ترکہ میت کی تہائی ہو سکے تاکہ وصیت اس میں جلدی ہو سکے) اگر زید نے عمر و کا ہاتھ کاٹا اور اُسکے عوض میں زید کا ہاتھ کاٹا گیا اور پھر عمر و کا ہاتھ کے درد سے مر گیا تو زید کو بھی قتل کیا جاوے گا (یعنی ہاتھ کہنے کے باعث جان کا قصاص اُسکے ذمہ سے نہ جاوے گا) اگر مقتول کا وارث قاتل کا ہاتھ کاٹ ڈالے اور مقتول کا خون اُسکو معاف کر دی تو وارث مذکور کو قاتل کے ہاتھ کی دیت دینی ہوگی (اسی لیے کہ اُسکا حق قصاص لینے کا تھا کاٹنے کا نہ تھا جب قصاص کو معاف کر دیا تو ہاتھ کاٹنا اُسکی طرف سے زیادتی ہوئی اس لیے ہاتھ کی دیت لازم آوے گی) ۛ

باب خون کے باب میں گواہی دینے کے بیان میں۔ موجود شخص جس صورت میں کہہ کا بمعانی غائب ہو اور مدعی نہواپنے گواہوں کے باعث قصاص قاتل سے نہیں لے سکتا

بکھرنے والے خون سے بچنا
عمر و کی بیعت

(یعنی اگر مقتول کے دو لڑکے ہوں ایک موجود ہو اور ایک غائب موجود نہ ہو تو قاتل پر پیش کر کے گواہ گذرانے تو ان گواہوں کے سبب سے قاتل سے قصاص نہ لے سکے گا) جب وہ غائب لوٹ آوے تو گواہوں کو بھرتے حاضر عدالت کریں تاکہ قاتل سے قصاص دونوں بھائی لیویں اور اگر قاتل خطا سے ہوا ہو تو دیت ثابت کرنیکے لیے دوسرے بھائی کا آجانا شرط نہیں (موجود شخص گواہوں نے قاتل خطا ثابت کرے قاتل پر دیت لازم ہو جاوے گی) اسی طرح اگر ان کے باپ کا کسیکے ذمہ قرض ہو (اور موجود بھائی گواہوں سے ملیوں کے ذمہ قرض ثابت کرے تو غائب کے آنے پر اور گواہوں کے دوسرے پر منحصر نہ ہوگا) اگر صورت منکورہ بالا میں قاتل ثابت کر دے کہ غائب شخص نے اپنا حق مجھ کو محاف کر دیا ہے (تو اس سے قصاص نہ لیا جاوے گا) اور اگر دو بھائیوں کا غلام مشترک مارا جائے اور ایک بھائی وہاں موجود نہ ہو تو قاتل سے بدو غائب کے موجود ہونیکے قصاص نہ لینا چاہیے۔ اگر مقتول کے تین وارث بنائے ہوں تو گواہی دی کہ تیسرے نے اپنا حق قاتل کو محاف کر دیا تو یہ گواہی لغو ہوگی بھراگر قاتل نے ان دونوں کو سچا کہا تو قاتل سے دیت لیکر تینوں وارثوں کو ایک ایک تہائی برابر ملیگی اور اگر قاتل نے انکو جھوٹا بتایا تو ان دونوں وارثوں کو کچھ نہ ملیگا تیسرے کو تہائی دیت کی پہنچے گی۔ دو گواہوں نے یہ گواہی دی کہ قاتل نے مقتول کو پیٹا تھا اوت سے وہ چار پائی ہی پر پڑا اور صحت نہ پائی یہاں تک کہ مگر گیا تو قاتل سے قصاص لیا جاوے گا اگر دونوں گواہ جگہ اور وقت میں یا جس آگے سے قاتل کیا مثلاً لاشی خواہ تھیار میں اختلاف کریں یا ایک گواہ کہے کہ لاشی سے مارا اور دوسرا کہے کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ کس خبر سے مارا تو گواہی باطل ہوگی۔ اور اگر دونوں گواہوں نے بالاتفاق بیان کیا کہ مقتول کو

اس قاتل نے مارا اور یہ کو معلوم نہیں کہ کس چیز سے مارا تو قاتل پر دیت دینی آویگی اگر وہ قاتلون نے ایک مقتول کو مارنیکا اس طرح اقرار کیا کہ ہر ایک نے کہا کہ صرف میں نے تنہا قتل کیا ہے اور مقتول کے وارث نے دعویٰ کیا کہ تم دونوں نے ملکر قتل کیا ہے تو وارث مذکور کو اختیار ہے کہ دونوں کو قتل کرے اور اگر اقرار کیجے گواہی ہوتی تو لغو ہوتی (یعنی اگر دو گواہ گواہی دیں کہ اسکو زید نے تنہا مارا ہے اور وہ یہ کہیں کہ صرف عمرو نے مارا ہے اور وارث کہے کہ عمر و اور زید دونوں نے ملکر مارا ہے تو اس صورت میں چاروں گواہوں کی گواہی بیکار ہوگی۔)

باب قتل کی حالت کے بیان میں کہ کس وقت قتل معتبر ہوتا ہے۔ دیت وغیرہ کے باب میں تیر چلا نیکا وقت معتبر ہے اس وقت مقتول جیسا ہوگا اسے اعتبار ہے دیت ہوگی مثلاً اگر مسلمان پر تیر چلایا اور نہ تیر اس کے نہ لگا تھا کہ وہ مرتد ہو گیا اور تیر لگ کر گیا تو دیت واجب ہوگی اسلئے کہ تیر چلاتے وقت وہ مسلمان تھا اور اگر کافر کے تیر مارا اور وہ تیر لگنے سے پیشتر مسلمان ہو گیا اب تیر سے مر گیا تو دیت نہ آویگی (اس لیے کہ وہ تیر چلانے کے وقت کافر تھا) اور اگر غلام کے تیر مارا اور تیر لگنے سے پیشتر آزاد ہو گیا اور تیر سے جان بحق ہوا تو غلام کی قیمت دینی ہوگی دیت نہ دینی ہوگی (اسلئے کہ تیر پھینکنے کے وقت غلام تھا گو تیر لگتے وقت ان مقتولوں کا حال بدل گیا) اگر زید کو سنگسار کر نیکا حکم ہوا اور عمرو نے اسکی طرف پتھر پھینکا اور پتھر لگنے سے پیشتر کوئی گواہ اسے زنا کا اپنی گواہی سے پھر گیا پھر زید پتھر لگنے سے مر گیا تو عمرو پر اسکی دیت نہ آویگی (اسلئے کہ پتھر پھینکنے کا وقت اس باب میں معتبر ہے پس جب وقت عمر نے پتھر پھینکا تھا اس وقت زید کا سنگسار کرنا واجب تھا گو بعد کو گواہ زنا پھر گیا اور زید اس وقت بل جہم نہ مارا)

کلمہ اعتبار
قتل کی حالت میں
سب حالتیں
جو اثر ہے

اگر تیر چلانے والا عالت اسلام میں شکار کی طرف تیر چلاوے اور پھر مرتد ہو جاوے اور مرتد ہونے کے بعد تیر شکار کے لگے تو وہ شکار حلال ہوگا اور اگر حالت کفر میں تیر چلا یا اور پھر مسلمان ہو گیا تو شکار حرام ہوگا۔ اگر محرم آدمی شکار پر تیر مارے اور تیر لگنے سے پیشتر حلال ہو جاوے تو شکار کی جزا دینی پڑیگی (کیونکہ تیر مارنے کے وقت احرام باندھے ہوئے تھا) اور اگر تیر چلا کر احرام باندھ لیا پھر تیر شکار کے لگا اور گیا تو جزا واجب نہوگی (اس لیے کہ تیر چلاتے وقت محرم نہ تھا) ۛ

کتاب الدیات

اسمین دیتوں کا یعنی خون بہا کی تعداد وغیرہ کا بیان ہے۔ قتل شبہ عمد کی دیت سوا اونٹ چار طرح کے ہیں پچیس ایسے جنگو دو سو ستر برس ہو اور پچیس جنگو تیس سو برس اور پچیس جنگو چھ سو سال ہو اور پچیس جنگو پانچ سو سال ہو اور دیت سخت فقط اونٹوں ہی میں ہے (کہ کسی طرح کے دینے پڑتے ہیں اگر درم یا دینار سے دیت ادا کرے تو آپاٹھکے دے سکتا ہے) قتل خطا کی دیت بھی سوا اونٹ ہیں مگر پانچ طرح کے بیش دو سو ستر برس میں کے جزا دیتیں اسی عمر کے مادہ اور بیس تیس برس کے اور بیس جو چوتھے سال میں ہیں اور بیس جو پانچویں میں ہوں (یا ہزار دینار یا دس ہزار درم سوا اونٹوں کے عوض دیے) اور قتل شبہ عمد اور خطا دونوں کا کفارہ وہ ہے جو قرآن مجید میں مذکور ہے (یعنی مسلمان بردہ کا آزاد کرنا اور اگر بردہ نہ ہو سکے تو دو مہینے لگاتار روزے رکھنے) کفارہ میں قتل کے کھانا ماکین کو کھلا دینا جائز نہیں اور نہ مان کے پیٹ کے اندر کے بچے کو آزاد کرنا درست ہے۔ مان اگر بچہ دودھ پیتا ہو اور اس کے والدین میں سے کوئی مسلمان ہو تو اس کا آزاد کرنا کفارہ میں درست ہوگا (اور والدین میں سے کسی کا

مسلمان ہونا ایسے ہی کہ بچہ بھی اسکی تبعیت سے مسلمان ہوئے عورت کی دیت خواہ جان کا
 بدلہ ہو خواہ ہاتھ پاؤں وغیرہ کا مرد کی دیت سے آدھی ہی اور مسلمان اور ذمی کی دیت برابر ہے۔
 فصل صورتوں مفصلہ ذیل میں پوری دیت واجب ہوتی ہے۔ یعنی جان سے مارنے
 اور ناک کاٹنے اور زبان کاٹنے اور ذکر کاٹنے اور سپاری کاٹنے اور عقل دور
 کرنے اور قوت سننے یا دیکھنے یا سونگھنے یا ذائقہ کے دور کرنے۔ اور ڈاڑھی
 اور سر کو سطح مونڈنا میں کہ پھر بال نہ جمیں اور دونوں آنکھیں پھوڑ ڈالنے اور دونوں
 ہاتھ خواہ دونوں پاؤں خواہ دونوں کان خواہ دونوں خیسے خواہ عورت کی دونوں
 چھاتیان کاٹ ڈالنے میں اور دونوں ابرو کے مونڈ ڈالنے میں کہ پھر نہ جمیں (دیت
 کامل دینی ہوگی) جو چیزیں کہ دو دو ہیں مثلاً آنکھ اور کان اور ہاتھ اور پاؤں انہیں
 سے ایک کے کاٹنے یا پھوڑنے سے نصف دیت لازم آوے گی۔ اگر دونوں
 آنکھوں کی چاروں ہلکوں کے بال دور کر دے تو پوری دیت ہوگی اور ایک ہلک
 کے بال دور کیے تو چوتھائی دیت دینی آوے گی۔ ہاتھ اور پاؤں میں سے ایک انگلی
 کے کاٹنے سے دیت کا دسواں حصہ ہوگا اور جن انگلیوں میں تین پورے ہیں ان کی
 ایک پور کی دیت انگلی کی دیت کی تہائی ہے اور جن میں دو پورے ہیں مثلاً انگوٹھا تو اسکی
 پور کی دیت انگلی کی دیت کی آدھی ہوگی۔ ایک دانت کی دیت پانچ اونٹ یا یا سو
 درم ہیں جو عضو کہ ضرب کے باعث بیکار ہو جاوے (یعنی جس کام کا تھا اس سے
 جاتا ہے) مثلاً ہاتھ سوکھ جاوے یا آنکھ میں بینائی نہ رہے تو اس میں پوری دیت لازم ہوگی
 فصل زخموں کی دیت کے بیان میں جس زخم سے کہ سر کی بڑی کھل جائے اسکی دیت
 بیسواں حصہ دیت کا ہے اور جس سے ہڈی سر کی ٹوٹ جاوے تو دیت کا دسواں حصہ

فصل

جس سے ہڈی ٹوٹ کر سرک جاوے اُسکی دیت دسوان اور مہسوان حصہ دیت کا
ہی (یعنی دونوں کا مجموعہ) اگر زخم مغز تک پہنچا ہو تو تہائی دیت کی اُسکی دیت ہے
اسی طرح پیٹ کا زخم جو اندر تک پہنچے اُسکی بھی دیت تہائی ہی لیکن اگر بیٹھ کی طرف
پہنچ گیا تو دو تہائی دیت کی اُسکی دیت ہوگی۔ اور جس زخم سے صرف سر کی کھال
چھل جائے اور خون نہ نکلے یا خون چلے اور پہنچ نہن یا خون بہے یا کھال کٹ جاوے
یا گوشت کٹ جاوے یا ہڈی کے پاس کی جھلی تک زخم پہنچ جاوے تو یہ زخم اگر خطا سے
ہوئے ہوں تو جو ایک مرد عادل انکی دیت دینے کو کہے اُس قدر دیت دینی ہوگی
زخموں میں سو اُس زخم کے جس سے ہڈی کھل جاوے اور دانستہ زخم کیا ہو اور کسی زخم میں
مقاص نہن۔ ایک اُتھ کی سب انگلیوں میں اگر چہ مع ہتھیلی کٹی ہوں نصف ہتھیلی
اور اگر نصف گئے تک کٹی ہوں تو انگلیوں میں نصف دیت ہوگی اور باقی میں مرد عادل کا
قول۔ اگر ہتھیلی مع ایک انگلی کے کاٹی تو دسوان حصہ دیت کا اور دو انگلیوں کے ساتھ تین
پانچواں حصہ دیت کا ہوگا اور ہتھیلی میں کچھ احب نہن۔ اگر کیسی زائد انگلی کاٹی یا بچہ کی آنکھ
میں چوٹ لگائی یا اُس کا عضو تناسل کاٹا یا زبان کاٹی اور بچہ کے دیکھنے سے نکلے کا
حال اور بولنے سے زبان کا اور ہلنے سے ذکر کا حال معلوم ہو کہ یہ اعضا اچھے ہیں
تو مرد عادل کے کہنے کے بموجب دینا پڑیگا (اور اگر ان کی صحت کا حال معلوم ہو
تو بچہ کا حال مثل بالغ کے اعضا کے ہوگا جنکا بیان اوپر گزر چکا ہے) اگر زید نے
عمرو کے سر پر زخم لگایا جس سے اُسکی عقل جاتی رہی یا سر کے بال نہ جسے تو
زید کو دیت کامل دینی ہوگی اور اس دیت میں زخم کی دیت بھی آگئی اور اگر زخم مذکور
سے اُسکے سننے کی قوت یا دیکھنے یا بولنے کی بھی جاتی رہی تو انکی دیت اُس دیت میں

وخل نہوگی بلکہ انکی دیت جدا دینی پڑیگی، اگر زید کے سر پر پیاز خرم لگا یا جس سے
اُسکی انگلیں جاتی رہیں یا ایک انگلی کاٹی اور دوسری انگلی بھی سوکھ گئی یا اوپر کی پوٹی
اُس سے نیچے کی باقی انگلی سوکھ گئی یا ہاتھ نکما ہو گیا یا آدھا دانت ٹوڑا اور باقی رہا ہو
سیاہ پڑ گیا تو ان سب صورتوں میں قصاص نہ لینا چاہیے (بلکہ مجرم پر دیت دینی ہر قصویٰ کی
واجب ہوگی) اگر ایک شخص کا دانت دوسرے نے اکھاڑ ڈالا اور اُسکی جگہ دوسرا نکل آیا
تو دوسرے پر کچھ تاوان نہ ہوگا اور اگر دوسرے قصاص لیا گیا بعد قصاص کے اس
شخص کا وہی دانت جم آیا تو اول پر دوسرے کے دانت کا تاوان واجب ہوگا اگر زید نے
عمرو کے سر پر خرم لگایا اور وہ زخم بھر گیا اور اُسکا نشان بھی باقی نہ رہا زید کی مار کی
جہت سے عمرو مجروح ہو گیا تھا پھر اچھا ہو گیا اور نشان نہ رہا تو زید پر کچھ تاوان نہ ہوگا
اور زخم کرنے کا قصاص جب تک کہ مجروح اچھا نہ ہو لے لینا نہ چاہیے (اسی لیے کہ احتمال ہے
کہ زخم شاید بگڑ جائے اور مجروح مر جائے تو اس صورت میں مدعا علیہ کو جان سے
مارنا لازم آویگا) جس قتل عمد میں کہ شبہ سے قصاص جاتا رہے (جیسے باپ اپنے
بیٹے کو قصداً مار ڈالے کہ اُس میں یہ شبہ ہے کہ اگر قصاص لیوین تو خون کے وارث کو خون
کے عوض میں مارنا ہوگا) تو ایسے قتل میں مقتول کی دیت خاص قاتل کے مال میں
ہوگی (اُسکی قوم کے مال پر نہ آویگی اور یہی حال ہے اگر خون سویا زخم سے مال پر
صلح کی ہو یا خون اور زخم قاتل کے اقرار سے ثابت ہوا ہو یا دیت بیسویں حصے
کم ہو تو یہ مال بھی قاتل کے مال میں سے دینا ہوگا) بچہ اور دیوانہ جو کچھ تقصیر خون
اور زخم کی قصداً کرے تو اُسکا حکم خطا کا سا ہے اور اُسکی دیت لے کر کہنے پر نہ ہوگی
اور اُن پر کفارہ نہیں ہوتا اور نہ مقتول کی میراث سے محروم ہوں

فصل

فصل حمل کے بچے کے قتل کی صورتیں۔ اگر کسی نے حاملہ عورت کے پیٹ پر مارا اور اُسکا بچہ مرا ہو اگر پڑا تو محرم پر ایک برہہ پوری دیت کے بیسویں حصہ کا دینا آویگا اور اگر جیتا بچہ گر کر مر جاوے تو پوری دیت لازم ہوگی اور اگر مردہ بچہ گرے اور پھر وہ عورت مر جاوے تو دیت عورت کی اور بچہ کے عوض برہہ لازم آویگا۔ اور اگر عورت پہلے مر جاوے پھر مردہ بچہ نکلے تو صرف دیت عورت کی لازم ہوگی۔ اور جو حمل کہ اس کے گرا دینے میں برہہ لازم ہوتا ہے اُس سے دراثت لہجہ آوے (اسی لیے کہ اُسکو حیات کا حکم ہے یعنی گویا زندہ پیرا ہو کر مر ایں میرات بھی اُسکے وارثوں کو ملنی چاہیے) مگر محرم اُسکے مال سے کچھ نہ پاویگا مثلاً ایک شخص نے اپنی بی بی حاملہ کے پیٹ پر مارا اور اُس شخص کا لڑکا جو پیٹ میں تھا وہ مردہ نکل پڑا تو اُس شخص کے کنبے پر برہہ اُس بچہ کے عوض لازم ہوگا اور باپ کو اُس بچہ کی میراث نہ پہونچگی۔ اور لونڈی کے پیٹ کے بچہ کی یہ صورت ہے کہ اگر لڑکا گرے تو یہ دیکھا جاویگا کہ اگر جیتا تو کتنے کا ہوتا جتنی قیمت کا ٹھیرتا اُسکا بیسواں حصہ مجرم کو دینا آوے گا۔ اور اگر لڑکی گرے تو بچہ کی قیمت کا دسواں حصہ لازم آویگا۔ اگر زید نے عمرو کی لونڈی کے پیٹ میں مارا پھر عمرو نے اُسکے حمل کو آزاد کر دیا بعد اُسکے اُس لونڈی کا وہ حمل گر گیا اور بچہ مر گیا تو زید کو زندگی کے حال کے اعتبار سے اُسکی قیمت دینی آوے گی۔ اور بچہ کے عوض میں برہہ کا کفارہ لازم نہ ہوگا۔ اگر عورت نے حمل گرانے کی دوا پی یا اپنی شہرگاہ میں کچھ رکھ لیا جس سے بچہ گر گیا تو اگر یہ کام بدون شوہر کی اجازت کے کیا ہوگا تو عورت کے کنبے پر برہہ دینا بیسواں حصہ دیت کا لازم ہوگا اور اجازت سے کیا تو کچھ لازم نہ ہوگا

فصل

فصل۔ راہ میں اگر کوئی کچھ امر نیا کرے اسکے بیان میں۔ اگر کوئی شخص شارع عام کی طرف سٹاس یا پر نالہ نکالے یا برج چلیچوترا یا دکان بناوے تو ہر شخص کو اُن چیزوں کے توڑنے کا اختیار ہے۔ کوچہ نافذہ میں گھروالے کو یہ امور کرنے دست ہیں بشرطیکہ لوگوں کو ضرر نہ ہو اور سر بند کوچہ میں بدون اُس کے باشندوں کی اجازت کے اس طرح کا تصرف جائز نہیں۔ اگر ایسی چیزوں کے کرنے سے کوئی مرجاوے تو میت کی دیت اُس شخص صاحب خانہ کے کنبے پر ہوگی اور یہی حال ہے اگر راہ میں کنواں کھودے یا سِل رکھ دے اور انکے سبب سے کوئی آدمی ضائع ہو جاوے تو اُسکی دیت بھی اُس شخص کے کنبے پر ہوگی لیکن اگر کوئی جانور تلف ہوگا تو اُسکا تاوان اُس شخص کے مال میں ہوگا (قوم پر دینا نہ آویگا) اگر کوئی شخص بادشاہ کی اجازت سے راستہ میں پاخانہ وغیرہ کے لیے کھتا بناوے یا اپنی ملک میں کھوے یا راستہ میں بلا اجازت بادشاہ کے لکڑی رکھ دے یا پل بناوے اور کوئی شخص قصداً اُس لکڑی اور پل پر ہو کر گرے اور تلف ہو جائے تو ان سب صورتوں میں تاوان نہ دینا ہوگا۔ اگر کوئی شخص راہ میں بوجھاٹھا مچاتا ہو اور وہ بوجھ کسی پر گر پڑا اور وہ دب کر مر گیا تو اُس شخص پر ضمان ہوگا اور اگر چاد پہنے جاتا تھا اور اُسکے گرنے سے کوئی مر گیا تو تاوان نہ ہوگا۔ اگر محلہ کے آدمیوں میں سے کسی نے وہاں کی مسجد میں قندیل باندھی یا بورے والے یا کنکر بچھائے اور اُس سے کوئی آدمی مر گیا تو اُس شخص پر ضمان نہ ہوگا اور اگر ان کا مونکا کرنے والا اُس محلہ کا رہنے والا نہ ہو تو ضمان نہ ہوگا۔ اگر کوئی شخص مسجد میں بیٹھا تھا کہ اُس سے دب کر دوسرا ہلاک ہو گیا تو بیٹھے والا کو اُسی محلہ کا ہو اگر نماز میں نہ ہوگا تو ضمان دینا پڑیگا اور نماز میں ہوگا تو ضمان لازم نہ آویگا

فصل

فصل چھکی ہوئی دیوار کے بیان میں۔ اگر زید کی دیوار شارع عام کی طرف کو چھکی ہوئی ہو اور کسی مسلمان خواہ ذمی نے زید سے اُسکے توڑ ڈالنے کو کہہ دیا ہو اور جبے عمرہ میں کہ وہ توڑ واسکتا تھا اتنی مدت گزر گئی تو اب جو کچھ اُس دیوار سے جان خواہ مال کا نقصان ہوگا وہ زید کو دینا پڑیگا۔ اور اگر اول ہی سے زید نے اُسکو چھکی ہوئی بنائی تھی تو اس صورت میں کسی کے کہنے وغیرہ کی کچھ شرط نہیں جو کچھ اُس کو نقصان ہوگا وہ زید کو دینا پڑیگا۔ اگر دیوار کسی کے مکان کی طرف کو چھکی تو اُسکے توڑ ڈالنے کی درخواست اس مکان کے مالک کے ذمہ ہے اگر مالک مکان دیوار والے کو مہلت دے یا بری الذمہ کر دے تو درست ہے یعنی پھر مالک کا نقصان ہوگا تو دیوار اُسکو دینا نہ آویگا) بخلاف اُس صورت کے کہ دیوار شارع عام کی طرف کو چھکے (کہ اس صورت میں کسی خاص آدمی کی مہلت دینے اور بری الذمہ کر دینے سے دیوار والے پر سے مواخذہ نہ جاویگا) اگر ایک دیوار پانچ آدمیوں کی ملک ہے اور انہیں سے ایک نے گواہ کر دیے گئے کہ تیری دیوار چھک گئی ہو اُسکو توڑواؤ! پھر وہ دیوار گری اور کوئی شخص دیکر مگر گیا تو جس شخص سے توڑ ڈالنے کو کہہ دیا تھا اسپر یا بچان حصہ دیت کا لازم ہوگا اگر ایک احاطہ میں تین شریک ہیں اور ان میں سے ایک نے اُس میں کنواں کھودا۔ یا دیوار بنائی اور اُس سے کوئی شخص ہلاک ہو گیا تو اُسکے ذمہ دو تہائی دیت کی دینی آویسگی (اس لیے کہ اپنے حصہ میں ان چیزوں کے بنانیسے ضمان نہیں لازم آتا مگر چونکہ اپنے دو شریکوں کے حصہ میں یہ امر کیا تو گویا غصب کی راہ سے کیا اس لیے دو تہائی دیت کی دینی ہونگی) ۛ

باب۔ جانور اگر کسی کا نقصان کری یا کوئی جانور کا نقصان کری اور دوسرے سے

بیان میں۔ اگر سوار کی سواری کا جانور کوئی چیز یا آدمی اپنی ٹانگوں میں ملے یا سر کی ٹکڑے سے یا منہ کے کاٹنے سے یا ٹاپ مارنے سے تلف کرے تو سوار پر ضمان آویگا لیکن اگر جانور لات مارنے سے یا دم سے کچھ نقصان کرے تو ضمان نہ آویگا مگر اُس صورت میں کہ سواری کو راہ میں کھڑا کر دیا ہو (کہ اس صورت میں نقصان کا ضمان دینا پڑے گا) اگر جانور کی ٹانگوں سے کوئی کنکر یا گٹھلی اچھلی یا خود اسے ٹانگوں سے غبار یا چھوٹے ڈھیلے اڑائے اور انہیں سے کسی کی آنکھ میں کوئی کنکر گٹھلی وغیرہ جا لگی اور اس کی آنکھ چھوٹ گئی تو سوار پر ضمان نہ ہوگا اور اگر جانور نے بڑے ڈھیلے اڑائے تو ضمان ہوگا۔ اگر راہ میں جانور کو لید پیشاب کرنے کے لیے کھڑا کیا اور اس نے لید یا پیشاب کیا اور اُس سے کوئی تلف ہو گیا تو سوار پر ضمان نہ ہوگا۔ اور اگر کسی اور مطلب کو کھڑا کیا تھا اور جانور نے بگ موت دیا اور اُس سے کوئی ضائع ہوا تو ضمان ہوگا۔ اور جو کام کہ اُن سے سوار پر ضمان آتا ہے انہیں سے جانور کے ہانکنے والے اور باگ نکیل تمام کر لے جانے والے پر بھی ضمان آتا ہے فرق اتنا ہو کہ اگر کوئی جان سے مر جاوے تو سوار کو کفارہ دینا بھی لازم ہوتا ہے اور ہانکنے والے اور لیجانے والے پر کفارہ لازم نہیں۔ اگر دو سوار یا دو پیادے آپس میں ٹکرا کر ایک دوسرے کے دھکے سے مر جاوین تو ہر شخص کی دیت دوسرے کے کنبے پر ہوگی۔ اگر ایک شخص نے اپنے جانور کو پیچھے سے ہانکا اور اوسکا زین کسی آدمی پر گر پڑا اور وہ مر گیا تو ہانکنے والے پر دیت کا ضمان ہوگا۔ اگر زید اونٹوں کی قطار کی نکیل تھامے آگے لیے جاتا تھا اور ایک اونٹ کے پانوں تلے کوئی آدمی روند گیا تو زید کے کنبے پر میت کی دیت آویگی۔ اور اگر زید کے ساتھ بکر قطار کو پیچھے سے ہانکتا تھا تو میت کی دیت زید اور بکر دونوں پر آویگی اور اگر اونٹ مذکور کے

کسی نے قطار میں باندھ دیا تھا تو جو کچھ آگے سے لیجانے والے کے کہنے کو میت کے
 عوض دینا پڑیگا وہ اونٹ باندھنے والے کے کہنے سے بھر لین۔ اگر کوئی شخص
 کسی جانور کو ڈراوے اس طرح کہ پیچھے سے اُسے ہانکے تو اول ہی دوڑنے پر
 اگر آدمی یا مال کا نقصان ہو جاوے گا تو وہ اسکو دینا پڑیگا اور اگر پرند جانور کو آرا یا لکٹا
 چھوڑا اور پیچھے سے نہ مارا یا چوپایہ خود بخود بھاگا اور اُن سے کسی کی جان یا مال کا نقصان ہوا
 و لکھو خواہ رات کو تو ضامن نہوگا۔ اگر قصائی کی بکری کی آنکھ نکال لے تو حسب قدر بکری کی
 قیمت میں نقصان ہوگا اتنا دینا پڑیگا اور اگر بدنہ یعنی قربانی کی گائے اور اونٹ کی آنکھ
 نکالی تو ہکا مثل دینا ہوگا اور اگر گھوڑے یا گدھے کی آنکھ نکالی تو چوتھائی قیمت دینی ہوگی۔

باب بردہ کے نقصان کے بیان میں یعنی وہ کسی کا نقصان کرے یا اُس کا کوئی
 نقصان کرے۔ بردہ اگر بہت سے نقصان کرے تو واجب ہے کہ اُسکو ایک بار مالک نقصان والوں کے
 حوالے کرے بشرطیکہ بردہ مذکور حوالے کرنے کے قابل ہو اور اگر وہ قابل حوالہ کرنے کے نہ رہا ہو
 (مثلاً بعد تصور کے مالک نے اُسکو آزاد کر دیا ہو) تو مالک اُسکی قیمت سب نقصان والوں کے حوالے
 کرے (یعنی سب نقصان والوں کو ایک ایک قیمت مالک نہ دیوے بلکہ ایک ہی قیمت کے حوالے
 کرے) غلام قصداً کسی کا نقصان کیا اور مالک نے غلام مذکور کو اُسکے حوالے کیا تو وہ اُس غلام کا مالک ہو جائیگا
 جب تک کہ مالک اُسکے نقصان کا عوض نہ دیکر نہ چھوڑے۔ اب اگر مالک تاوان نقصان دیکر چھوڑے
 اور غلام پھر کسی کا نقصان کرے تو اُس کا حکم مثل نقصان گذشتہ کے ہے کہ مالک تاوان نقصان دیکر
 غلام دیا لے یا اُسکے نقصان کا تاوان ادا کرے) اگر غلام دو نقصان ایک ہی شخص کے
 تو اُس میں بھی مالک یا دو نقصان والوں کو غلام دیا لے یا دونوں کے نقصان کا تاوان دے۔ اگر
 غلام نقصان دے اور مالک کو اُس کا علم نہ ہو اور اُسکو آزاد کر دیا تو مالک کو اس نقصان کا تاوان اور

باب بردہ کے نقصان
 کے بیان میں

غلام کی قیمت میں سے جو کم ہو گا وہ دینا ہو گا اور اگر اس کے قصور کا حال معلوم تھا اور آزاد کر دیا تو نقصان کا تاوان ہی دینا لازم ہو گا۔ یہ طرح بیع کا حال ہے کہ اگر قصور مطلع ہو کر غلام کو بیچ دیا گیا تو قصور کا تاوان دینا پڑے گا، اور اگر مالک غلام کی آزادی کسی شخص کے مار ڈالنے یا تیر مارنے یا اس کو زخمی کرنے پر مشروط کرے اور غلام مذکور ان حرکات کا ترکیب ہو تو آزاد ہو جاوے گا اور مالک کو تاوان میت یا مجروح کا دینا ہو گا۔ اگر غلام نے کسی آزاد کا ہاتھ قصداً کاٹ لیا اور مالک نے وہ غلام اس آزاد کو واپس لا لیا اور اسے غلام مذکور آزاد کر دیا اور پھر اس ہاتھ کے درمیان مر گیا تو اس غلام کا واپس لانا اس قصیر سے صلح ہوگی (یعنی تاوان آزاد کے قتل کا مالک کے فمے کچھ نہ ہو گا) ہاں اگر آزاد نے اس غلام کو آزاد نہ کیا ہو اور ہاتھ کے درمیان مر گیا ہو تو غلام مالک کو پھر دینگے اور غلام سے قصاص لین گے۔ اگر غلام ماذون قرضدار کی ایک نقصان خطا سے کرے اور مالک کو اس کے قصور کی اطلاع نہ ہو اور وہ اس کو آزاد کر دے تو مالک غلام مذکور کی ایک قیمت تو قرضدار وں کو دے اور ایک قیمت نقصان والے کو حوالے کرے۔ اگر نوڈی ماذون قرضدار ہو اور بچہ جنے تو اس کو مع بچہ کے قرضہ میں فروخت کیا جاوے گا۔ لیکن اگر ماذون نوڈی کی ایک نقصان کرے اور بچہ جنے تو نقصان والے کو (صرف نوڈی ملیگی) اس کا بچہ نہ دلایا جاوے گا۔ یہ کہ ایک غلام ہے اور عمر و نے اقرار کیا کہ اس کے آقا نے اس کو آزاد کر دیا ہے اب اگر غلام مذکور عمر و کے ولی مثلاً باپ کو خطا سے مار ڈالے گا تو عمر و کو اس سے کچھ نہ ملیگا (اس لیے کہ عمر و کے گمان میں تو وہ آزاد تھا اس لیے مالک سے مواخذہ نہ رہا اور چونکہ وہ واقعہ میں غلام ہے اس لیے اس کے کہنے والوں سے دیت کا مطالبہ نہ چاہیے) اگر آزاد کیے ہوئے غلام نے کسی شخص سے کہا کہ میں نے تیرے بھائی کو حالت غلامی میں قتل کیا ہے

اور اُس نے کہا کہ نہیں بلکہ تو نے آزاد ہونیکے بعد قتل کیا ہی (یعنی اسکا قصاص
یادیت تیرے ذمہ ہے مالک کے ذمہ نہیں) تو اس صورت میں غلام کا قول معتبر ہوگا
(اور اُس سے قصاص یادیت کا مواخذہ نہ کیا جائیگا) اگر مالک نے اپنی لونڈی آزاد سے
کہا کہ جب تو میری لونڈی تھی میں نے تیرا ہاتھ کاٹا تھا اور لونڈی نے کہا کہ تو نے آزاد
کونے کے بعد میرا ہاتھ کاٹا ہے (یعنی قصاص یادیت تجھے لازم ہے) تو لونڈی کا قول
معتبر ہے اور یہی حال ہے اُن چیز و بین جو آزاد کی ہوئی لونڈی سے مالک کے لیے
(اور دعویٰ کرے کہ میں نے آزادی سے پیشتر لی ہیں اور لونڈی کہے کہ بعد آزادی کے
تو قول لونڈی کا معتبر ہوگا) مگر اُس سے صحبت کرنے میں اور مزدوری کی کمائی میں
(اگر اختلاف ہو تو قول مالک کا معتبر ہوگا نہ لونڈی کا) ایک غلام جو تجارت سے منع تھا
اُس نے ایک آزاد لڑکے سے کسی شخص کے مار ڈالنے کو کہا اور اُس لڑکے نے
مار ڈالا تو اس میت کی دیت لڑکے کی قوم پر ہوگی (اسی طرح اگر غلام کو کوئی کسی کے
مار ڈالنے کو کہے اور وہ مار ڈالے تو دیت اُسکی مالک پر ہوگی یا غلام کو مقتول کے
وارث کے حوالے کرنا پڑے گا) ایک غلام نے زید اور عمرو کو قصداً مار ڈالا اور زید کے
بھی دو وارث ہیں اور عمرو کے بھی دو وارث ہیں جنہیں سے ایک ایک نے خون غلام کو
معاف کر دیا تو مالک اُس غلام کا آدھا زید اور عمرو کے اُن دو وارثوں کو دیوے
جنہوں نے معاف نہ کیا ہو اور اگر آدھا غلام نہ دے تو دیت آدھوں آدھ اُن دونوں کو
دیدے۔ اور اگر زید کو غلام نے قصداً مار ڈالا اور عمرو کو خطا سے اور زید کے دو وارثوں
میں سے ایک نے معاف کر دیا تو مالک یا تو پوری دیت عمرو کے دونوں وارثوں کو
اور آدمی دیت زید کے ایک وارث کو جس نے معاف نہیں کیا جو الہ کرے

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

فصل

یا غلام کو ان تینوں کے حوالے کرے کہ تہائی تہائی لے لین (یعنی ایک حصہ زید کے ایک وارث کا اور دوحصے عمرو کے دونوں وارثوں کے) (شخصوں میں ایک غلام شکر تھا اُسے اُن دونوں کے رشتہ دار کو مار ڈالا اور اُن دونوں میں سے ایک نے یہ خون اُسکو معاف کر دیا تو مقتول کا سب خون ویسے ہی گیا (یعنی دوسرے مالک کو اُسکے باب میں معاف کر نیوالے پر کچھ مواخذہ نہیں پہنچتا) فصل ایک غلام کو کسی نے خطا سے مار ڈالا تو قاتل سے اُسکی قیمت مالک کو دلائی جاوے گی لیکن اگر اُسکی قیمت دسہزار درم ہوگی تو اُسین سو دس درم کم لینگے (تاکہ غلام کی خونہا آزاد شخص کی دیت کے برابر ہو جاوے) اور اگر قیمت دسہزار سے زیادہ ہوگی تب بھی دس کم دسہزار دلاوینگے۔ اور اگر لونڈی کو کوئی مار ڈالے اور اُسکی قیمت پانچہزار درم ہو تب بھی دس کم پانچہزار دلائے جائینگے بھلا اُس غلام کے جو کسی نے غصب کر لیا ہو اور غاصب کے پاس مرجاوے کہ اس صورت میں غلام مذکور کی پوری قیمت دینی غاصب پر لازم ہوگی گو دسہزار سے کتنی ہی زیادہ ہو آزاد کے لیے نقصان کے عوض میں جتنی دیت ٹھیری ہوئی ہو اتنے ہی غلام کے نقصان میں اُسکی قیمت میں ہوگی مثلاً اگر غلام کا ہاتھ کوئی کاٹ ڈالے تو غلام کی نصف قیمت اُسکو دینی ہوگی (اسی لیے کہ آزاد کے ہاتھ کاٹنے میں نصف دیت لازم ہوتی ہو) اگر کسی غلام کا ہاتھ کسی نے کاٹ ڈالا اور اُسکے مالک نے اُسکو آزاد کر دیا اور آزاد ہونے کے بعد وہ ہاتھوں کے درد میں مر گیا اور اُسکے دوسرے وارث بھی بن تو قاتل سے قصاص نہ لیا جاوے گا (اس واسطے کہ قصاص کا مدعی معین نہیں رہا کہ مالک ہو گا یا وارث) اور اگر اُسکا وارث اور کوئی نہ ہو تو قاتل سے قصاص لیا جاوے گا (اسی لیے کہ اس صورت میں مدعی قصاص کا مالک ہی ہو اگر زید کے دو غلام ہیں اور اُسے دونوں سے کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہو

پھر کسی نے اُن دونوں کے سر کو زخمی کر دیا اور اب مالک نے بیان کیا کہ میں نے اُن میں سے فلاں کو آواز کیا تھا تو دونوں کے زخم کا تاوان مالک کو ملیگا۔ اگر زید عمر کے غلام کی دونوں آنکھیں پھوڑ دے تو عمر کو اختیار ہے چاہے غلام زید کے حوالے کر دے اور اُس سے پوری قیمت لے لے یا غلام اندھا اپنے پاس رکھے اور زید سے کچھ نہ لے (اسیے کہ غلام جسم کے اعتبار سے تو زندہ آدمی ہے اور فائدہ کے اعتبار سے مردہ اور آنکھیں پھوڑنے کی صورت میں تمام قیمت واجب ہوتی ہے اور وہ بدن اور آنکھوں دونوں کی ہے پس اگر غلام کو رکھیکر آدمی ہو نیکا اعتبار لحاظ کیا جائیگا۔ اور فائدہ اُس کا تابع مستور ہوگا کیونکہ صفات ذات کے تابع ہیں۔ پھر اس صورت میں اگر زید سے کچھ لیگا تو بدل اور بدل منہ دونوں اُس کے پاس ہو جائینگے اور یہ درست نہیں) اگر مردہ یا ام ولد کسی کا کچھ نقصان کر دین تو مالک کو اُنکی قیمت اور تاوان سے جو نساکم ہوگا دینا آویگا اور اگر مالک قاضی کے حکم سے اُنکی قیمت نقصان والے کو دیکھا ہو اور پھر وہ نقصان کرین تو دوسرے نقصان والا پہلے نقصان والے کا شریک اُنکی قیمت میں ہوگا جو مالک سے اُسے ملی ہے اور اگر مالک نے بدون حکم قاضی کے قیمت پہلے نقصان والے کو دی ہو تو دوسرے کو اختیار ہے کہ مالک سے اپنے نقصان کے تاوان کا مواخذہ کرے یا پہلے نقصان والے سے۔

باب غلام اور مردہ اور لڑکے کے غضب کرنے اور اس اثنا میں اُنہیں نقصان پڑ جانیکے بیان میں۔ اگر ایک غلام کا ہاتھ کینے کاٹ ڈالا ہو پھر اُسکو کوئی دوسرا شخص چھین لے اور غاصب کے پاس وہ غلام ہاتھ کی تکلیف سے مر جاو تو غاصب پر ہاتھ کٹے غلام کی قیمت دینی آویگی (صحیح سالم کی دینی نہ آویگی) اگر زید نے

باب غلام وغیرہ کے
غضب کیا جائے
نقصان پہنچا جائے
بیان میں

کیسا غلام غصب کیا اور عمرو نے زید کے یہاں اُسکا ہاتھ کاٹا اور وہ غلام مر گیا تو زید اُسکے تاوان سے بری ہو گیا (یعنی اب تاوان عمرو پر دنیا آویگا) ایک غلام نے جسکو تجارت کی اجازت نہ تھی آپ جیسے غلام کو چھین لیا اور دوسرا غلام اُس غلام غاصب کے پاس مر گیا تو غاصب پر قیمت دوسرے غلام کی آویگی (اپنے آزاد ہونے کے بعد ادا کرے) عمرو نے بکر کے مدبر غلام کو غصب کیا اور مدبر نے عمرو کے یہاں خالد کا قصور کیا پھر وہ مدبر بکر کو ملک کیا اور اب زید کا اُس نے نقصان کیا تو بکر اُس مدبر کے دام آدھوں آدھ خالد اور زید کو حوالے کرے یعنی غلام مذکور کی نصف قیمت اول عمر سے لیکر خالد کو دے (اسی لیے کہ اول خالد ہی ستمی تمام قیمت کا ہوا تھا زید اسوقت اُس کا مزاحم اور شریک نہ تھا پھر بکر عمرو سے آدھی قیمت غلام مدبر کی اور لے اور یہ آپ کے) اور اس صورت کے عکس میں غاصب سے نصف قیمت ایک بار لیجا ویگی (یعنی اگر مدبر نے بکر کے یہاں زید کا نقصان کر لیا تھا کہ عمرو نے اُسکو غصب کیا اب عمرو کے یہاں خالد کا بگاڑ کیا تو اس صورت میں عمرو سے صرف آدھی قیمت لیجا ویگی) اور غلام مثل مدبر کے ہی اس حکم میں صرف اتنا فرق ہے کہ غلام کی صورت میں مالک کو غلام حوالے کرنا پڑتا ہے قصور والوں کو اور مدبر کی صورت میں اُسکی قیمت دینی پڑتی ہے۔ اگر عمرو نے بکر کا مدبر غصب کیا اور عمرو کے یہاں اُسے زید کا بگاڑ کیا پھر وہ مدبر بکر کو ملک کیا مگر عمرو دوبارہ اُسکو چھین لے گیا اس دفعہ اُسے خالد کا نقصان کیا تو بکر پر مدبر مذکور کی قیمت زید اور خالد کو دینی لازم ہوگی اور پوری قیمت مدبر کی عمرو سے بھرے اور اس میں سے نصف زید کو دیدے اور یہ نصف جو زید کو دیا اُسکو عمرو سے پھر وصول کرے جیسے ایک آزاد بکر کا غصب کیا جو اُسکے یہاں اگر ناگہانی یا بخار سے مر گیا تو غاصب پر ضمان

ہوگا اور اگر بجلی اسپر گری یا سانپ نے کاٹا اور مر گیا تو اُسکی دیت غاصب کی قوم پر ہوگی اور یہی حال ہے اگر کسی لڑکے کے سپر کوئی غلام کیا جاوے امانت کے طور پر اور وہ لڑکا اُس غلام کو مار ڈالے تو لڑکے کے کنبے پر غلام کی قیمت آویگی اور اگر لڑکی کو کھانا امانت سپر دیا جاوے اور وہ کھالے تو غصا من ہوگا۔

کتاب القسامۃ

اسین قسامہ لینے خون کے باب میں جو محلہ والون پر قسم لازم آتی ہے اُسکا ذکر ہے اگر کسی محلہ میں مقتول پایا گیا جسکے قاتل کا حال معلوم نہیں تو مقتول کا وارث اُس محلہ والون سے پچاس آدمیوں کو چھانٹے اور اُن سے یہ قسم لیاوے کہ بخدا نہ ہنسیں سکو قتل کیا نہ اسکے قاتل کو جانیں اگر اسطر حکمی قسم کھالیں تو محلہ والون پر اُس مقتول کی دیت ہوگی اور اگر خون کا وارث اسی محلہ میں رہتا ہو تو اُسکو قسم نہ دیجاوے گی اور جو شخص قسم کھانے سے انکار کرے اُسکو قید کیا جاوے یہاں تک کہ قسم کھالے اور اگر محلہ کے قسم کھانیوالے پچاس نہ ہوں تو موجود شخصوں کو مکرر قسمیں دے کر پچاس قسمیں پوری کر لیاوے گی (مثلاً اگر چالیس ہوں تو دس آدمیوں کو دو بار قسم دینگے اور باقی کو ایک بار اور اگر دس ہی ہوں تو سب کو پانچ پانچ بار قسم دیں گے) لڑکے اور دیوانے اور عورت اور غلام پر قسامہ نہیں (یعنی خون کے مقدمہ میں انکو قسم ندینی چاہیے) اور جس صورت میں میت پر نشان زخم یا مار کا نہو یا یہ کہ ناک یا منہ سے یا مقام پاخانہ سے خون جاری ہو تو اس صورت میں نہ محلہ والون پر قسم واجب ہوگی نہ اُس میت کی دیت دینی ہوگی (ناک منہ مقام پاخانہ سے خون جاری ہونیکلی صورت میں دیت نہونیکلی وجہ یہ ہے کہ انہیں احتمال بیماری ہے)

یقینی مارڈالنا ثابت نہوگا) لیکن اگر انکھوں یا کانوں سے خون چلتا ہو تو قسامہ واجب ہوگا (اسیے کہ ان جگہوں سے خون بدون چوٹ نہین بہتا) اگر مقتول کسی جانور پر لدا ہوا پایا گیا اور اُس جانور کو کوئی آگے سے پکڑے لیے جاتا ہی یا بیچے سے ہانکتا ہے یا اسپر سوار ہی تو اس ساتھ والے کے کنبے پر مردہ کی دیت ہوگی۔ اگر کوئی جانور جسپر مقتول شخص ہر دونوں گائون کے درمیان ہو کر نکلا اور کوئی اُسکے ساتھ نہ تھا تو جو گائون نزدیک ہوگا اسپر قسم اور دیت لازم ہوگی (اور اگر دونوں برابر فاصلہ پر ہوں تو دونوں پر لازم ہوگی) اگر مقتول آدمی کسی کے مکان میں پایا جاوے تو مالک مکان پر قسامہ ہوگا (یعنی پچاس قسمین کھائیگا) اور دیت اُسکے کنبے پر لازم ہوگی۔ قسامہ زمینداروں پر واجب ہر نہ رہنے والوں اور خریدنے والوں پر (یعنی جن لوگوں کو بادشاہ نے زمین دی ہو ان لوگوں پر قسم واجب ہر جو باشندے اور خریدار زمین کے ہوں انپر واجب نہین لیکن) اگر زمیندار زمین سے کوئی نہ لے ہو تو اُس صورت میں خرید کرنے والوں پر قسم ہوگی۔ اگر مقتول کسی حویلی مشترک میں پایا جاوے اور شرکاء کا حصہ یکساں نہین (کوئی نصف کا شریک ہر کوئی چوتھائی وغیرہ کا) تو دیت اور دیت شریکوں کے عدد کے اعتبار سے ہوگی (نہ انکی ملکیت کے سہاموں کے اعتبار سے) اگر ایسی حویلی میں مقتول ملا کہ اُسکی بیع ہو چکی تھی مگر مشتری کے قبضہ میں نہین آئی تھی تو دیت بائع کی قوم پر ہوگی اور اگر بیع خیار کے ساتھ ہوئی تھی تو وہ حویلی جسکے قبضہ میں ہوگی اُس کے کنبے پر دیت لازم آوےگی (خواہ قابض بائع ہو یا مشتری) لیکن قابض کی قوم دیت نہ ادا کرین جب تک اس بات کے گواہ نہ گذر چکین کہ یہ حویلی قابض کی ملکیت ہے (در نہ صرف مکان میں رہنے سے بدون ملکیت

کے دیت اسکی طرف سے لازم نہ ہوگی، اگر کشتی میں مقتول ملے تو جو آسمین سوار اور ملاح ہوں انپر قسامہ اور دیت ہوگی اور کسی محلہ کی مسجد میں اگر ملے تو محلہ والوں پر ہوگی اور اگر شارع عام یا جامع مسجد میں ملے تو قسامہ اس صورت میں نہیں اور دیت بیت المال میں سے دی جاوے گی۔ اگر جنگل میں مقتول ملے یا بیچ میں دریا کے پایا جاوے تو اسکی کچھ پرش نہ ہوگی (نہ قسم ہوگی نہ دیت) اور اگر دریا کنارے لٹکا ہوا یا بندھا ہوا ملے تو جو گاؤں وہاں سے زیادہ نزدیک ہوگا اسپر قسامہ لازم آویگا۔ اگر خون کے وارث اہل محلہ کے سوا کسی پر دعویٰ خون کا کیا تو قسامہ اس محلہ والوں سے جاتا رہے گا اور اگر محلہ والوں ہی میں سے ایک شخص معین پر دعویٰ کیا تو قسامہ انپر سے نجاوے گا اگر ایک قوم تلوار پر کھینچ کر بھڑن اور ایک مقتول کو چھوڑ کر جدا ہوں تو قسامہ محلہ والوں پر ہوگا جہاں لڑائی ہوئی لیکن اگر خون کا وارث اُن لوگوں پر جو تلوار پر لیکر لڑے تھے دعویٰ کری یا انہیں سے ایک شخص معین پر دعویٰ ہو تو البتہ محلہ والوں پر قسامہ نہ ہوگا۔ محلہ والوں میں سے قسم دلے نے بیان کیا کہ مقتول کو ایک شخص خاص مثلاً زید نے مارا ہے تو اسکو اسطور پر قسم دی جاوے گی کہ بخدا میں نے مقتول کو نہیں مارا اور نہ سوا زید کے اس کے قاتل کو جانوں محلہ والوں میں سے اگر کچھ لوگ گواہی دیں کہ غیر محلہ کے آدمی نے مارا ہے یا محلہ کے ایک شخص معین کا نام لیں کہ ہم میں سے فلاں شخص نے مارا ہے تو یہ گواہی باطل ہوگی ۵

کتاب المعامل

اس میں تیو کا بیان ہے (کہ کون کون آدمی دیت دین) معاقل جمع متعلقہ کی ہر جیسے مفودیت میں جو خونہا کہ نفس قتل پر دنیا آتا ہے وہ عاقلہ پر ہوتا ہے (نفس قتل کی قید سے وہ خونہا نکلیا جو صلح کی راہ سے دیا جائے یا شبہہ کی راہ سے مثلاً باپ اپنے بیٹے کو عدا مار ڈالے کیونکہ ان دونوں

کونکہ ہر مسکتہ
کے دیت اور دیت
بالات کر کے
ہیں ۵

کتاب المعامل
۵
یہ خونہا
قاتل ۵

صورتوں میں خونہا خاص قاتل کے مال میں ہوتا ہے نہ عاقلہ پر اگر قاتل روزینہ دار یا سپاہی بادشاہی ہو تو اُسکے عاقلہ وہ لوگ ہیں جنکے نام دفتر بادشاہی میں ہوں (یعنی بادشاہ کے دفتر میں اگر خاص قوم کے روزینہ دار خواہ فوج کے لوگ لکھے ہوں اور اُن میں سے کوئی قاتل ہو تو باقی لوگ اُس کے عاقلہ میں دیت کا روپیہ انکی تنخواہ سے تین برس کے عرصہ میں وصول کر لیا جاوے گا اگر انکی تنخواہ تین برس سے زیادہ عرصہ میں یا کم میں وصول ہو تو اسی وقت دیت کو مجرا کر لیں اور اگر قاتل دفتر والوں میں سے نہ ہو تو اُسکا عاقلہ اُسکا قبیلہ یعنی برادری والے رشتہ دار میں دیت اُن سے تین برس میں پھانٹ کر لیا جائیگی اور ایک شخص سے سال بھر کے عرصہ میں ایک درم خواہ ایک درم ادا ایک درم کی تہائی سے زیادہ نہ لیا جاوے گا تو اس حساب سے ایک آدمی سے تین برس کے عرصہ میں چار درم سے زیادہ نہیں لیا جاوے گا اگر اس قبیلہ کے لوگ اتنے نہیں کہ اس حساب سے پڑت پڑے بلکہ کم ہوں اور چار درم سے زیادہ اُن پر پڑتا ہو تو اُن میں عصبیات کی ترتیب سے دوسرا قبیلہ اُن کا رشتہ دار ملا لیا جاوے گا (یعنی اول بھائیوں کو پھر بھتیجوں کو پھر چچوں کو پھر اُن کے بیٹوں کو) قاتل کو منجملہ عاقلہ کے شمار کیا جاوے گا (یعنی جیسے اوروں سے وصول ہوگی ویسے ہی اُس سے بھی لیا جائیگی) آزاد کیے ہوئے کا عاقلہ اُسکے آزاد کر نیوا کی برادری ہے اور مولے موالات کا عاقلہ وہ ہے جسکے ماتحت پر وہ مسلمان ہوا ہو اور اُسکے کہنے کے لوگ غلام کے بگاڑ کرنے کا تاوان عاقلہ پر نہیں اور نہ اُس تصور کا کہ آدمی جان کر کرے اور نہ اُسکا جو صلح کرے اقرار کرے کہ نہیں

صرف موعالیہ پرتاوان ہوتا ہو لیکن اگر موعالیہ کے اقرار کی تصدیق عاقلہ کرے تو قلم
پرتاوان ہوگا۔ اگر آزاد آدمی غلام کا بگاڑ خطا کی راہ سے کرے تو اسکا تادان اسکی
برادری پر ہوگا (یعنی خطا کی راہ سے بگاڑ کرنے میں برادری پر دیت آنی برابر ہے
خواہ آزاد کا نقصان ہووے یا غلام کا) ۛ

کتاب الوصایا

اس میں وصیتوں کا بیان ہے اور وصیت وہ ہے کہ اپنے مرنے کے بعد کچھ
لیے کچھ مقرر کرے (جو وصیت کرتا ہے اسکو موصی یعنی وصیت کرنیوالا کہتے ہیں اور
جسکے لیے وصیت کی ہو اسے موصی کہتے ہیں اور جس شخص کو وصیت کی تعمیل کے لیے کہا
ہو اسکو وصی کہتے ہیں وصیت مرنے کے بعد کے زمانہ میں کسی چیز کے مالک کرنا کہتے ہیں
اور وصیت کرنا مستحب ہے میرے مال میں ترک کی تہائی سے زیادہ کی وصیت درست نہیں
قاتل کے لیے وصیت درست نہیں (یعنی موصی اپنے قاتل کے لیے کچھ وصیت کرے تو جائز
نہی) مورث اپنے وارث کیلئے اگر وصیت کرے تو درست نہیں بشرطیکہ دوسرے وارث جائز
نہ رکھیں (لیکن اگر وارث اس وصیت کو جائز رکھیں تو درست ہے) مسلمان اگر موصی کے لیے
وصیت کرے یا موصی مسلمان کیلئے تو درست ہے۔ وصیت کا قبول کرنا موصی کی موت کے
بعد ہونا چاہیے اور اگر اسکی زندگی میں موصی لہ اسکو قبول نہ کرے یا قبول کرے تو
باطل ہے (بلکہ موت کے بعد کا اعتبار ہے) اور مستحب ہے کہ مال کی تہائی سے وصیت کم
کرے اور جب شخص لہ وصیت کی چیز کو قبول کرے تو وہ اسکی ملک میں آجاتی ہو یا نہ اگر
موصی لہ موصی کے مرنے کے بعد ہی مر جاوے تو وصیت قبول وصیت کی نہ پہنچے تو بدو
قبول کے بھی ملک موصی لہ کی ثابت ہو جاوے گی قرضدار کا قرض اگر اسکے مال کا

محیط ہو (یعنی اُسکی برابر ہو یا زائد) تو ایسے قرضدار کی وصیت درست نہیں۔ اسی طرح لڑکا اور مکاتب اگر کچھ وصیت کریں تو درست نہیں۔ حمل کے لیے کچھ مال کی وصیت کرنی (مثلاً یون کہنا کہ میرا اس قدر مال اس پیٹ کے بچے کو ملے) اور حمل کی وصیت کسی اور کو کرنی (مثلاً یہ کہنا کہ میری لونڈی کے حمل سے جو بچہ پیدا ہو وہ فلاں شخص کو دیدینا) درست ہے بشرطیکہ بچہ وصیت کے وقت سے چھ مہینہ کے اندر پیدا ہو (اور اگرچھ مہینہ یا زائد میں ہوگا تو وصیت دونوں صورتوں میں نہیں ہو سکیگی) اس لیے کہ وصیت کے وقت حل کا یقین نہ ہوگا حل کی واسطے کوئی چیز ہبہ کرنی درست نہیں۔ اگر لونڈی کی وصیت کی اور اُسکے حل کو خارج رکھا تو درست ہے (موصی لہ کو لونڈی ملیگی حل کا بچہ نہ ملیگا) موصی اپنی وصیت سے قول اور فعل سے پھر سکتا ہے (قول سے اس طرح کہ کہے کہ میں نے جو وصیت کی تھی اُس سے رجوع کی۔ اور فعل سے) اس طرح کہ جس چیز کی وصیت کی تھی اُسکو بیچ ڈالا یا ہبہ کر دیا یا کپڑا تھا اُسکو بیوت لیا یا بکری تھی اُسکو بیچ کر لیا۔ اگر موصی وصیت سے انکار کرے تو اس رجوع ثابت ہوگا (مثلاً یون کہے کہ میں نے وصیت نہیں کی اور موصی لہ کو اہون سے ثابت کر دے کہ وصیت کی تھی تو موصی لہ کو وصیت کی چیز پہنچے گی) ۛ

بموجب حسن
تبعہ صحیح
وصیت

باب۔ اپنے مال کی تہائی کی وصیت کرنے کے بیان میں۔ اگر موصی نے تہائی مال کی زید کے لیے وصیت کی اور دوسری تہائی کی عمرو کے لیے اور وارثوں نے دو تہائی کی وصیت درست نہ کی تو ایک تہائی زید اور عمرو کو برابر تقسیم ہو جاوے گی۔ اگر زید کے لیے تہائی کی وصیت کی اور عمرو کے لیے چھٹے حصہ کی اور وارثوں نے جائز نہ رکھا تو تہائی ترکہ موصی کا زید و عمرو کو اس طرح تقسیم ہوگا کہ تین حصہ کر کے دو حصے زید کو اور ایک حصہ عمرو کو دیا جاوے گا۔ اگر زید کیلئے کل مال کی وصیت کی اور عمرو کے لیے تہائی

مال کی اور ورثہ نے وصیت کو جائز نہ کہا تو ترکہ موسیٰ کی تہائی زید و عمرو میں آدھوں
 آدھ تقسیم ہوگی۔ موسیٰ کہہ کر ترکہ کی تہائی سے زیادہ حصہ نہ بٹھیرایا جاوے مگر تین صورتوں میں
 اول محابات کی صورت میں (محابات بیع میں رعایت کرنیکو کہتے ہیں کہ ہزار کا مال مثلاً
 سو کو دیکھ لے پس اگر موسیٰ کے دو غلام ہوں جنہیں سے ایک کی قیمت بارہ سو ہو اور ایک
 کی چھ سو اور وصیت کرے کہ بارہ سو کا غلام زید کے ہاتھ دو سو کو بیچ ڈالنا اور چھ سو کا
 عمرو کے ہاتھ سو کو بیچ ڈالنا اور دوسرا کوئی مال اُسکے پاس نہ ہو اور اُسکے وارث اس
 وصیت کو جائز نہ رکھیں پس چونکہ صورت مذکورہ میں زید کے ساتھ ہزار روپے کی
 رعایت کی تو گویا ہزار اُسکے لیے وصیت کیے اور عمرو کے ساتھ چوبیس سو کی رعایت
 کی ہے تو گویا اُسکو چوبیس سو کی وصیت کی ہے تو کل ترکہ میں سے تہائی لیکر یعنی
 دونوں غلاموں کی قیمت جو اٹھارہ سو ہوتے ہیں اُسکی تہائی چھ سو روپے زید و عمرو
 میں بموجب وصیت کے تقسیم کرینگے یعنی زید کا حصہ عمرو سے دونا تھا تو اس قدر کی
 تہائی عمرو کو دینگے اور دو تہائی زید کو لینے دو سو عمرو کو ملین گے اور چار سو زید کو
 حالانکہ اس نظر سے کہ زید کو ہزار کی وصیت ہے چوتھائی ترکہ سے زائد ہو اوپر کے
 قاعدے کے بموجب تہائی میں دونوں شریک برابر کے ہو کر ہر ایک کو تین سو ملنے چاہئیں
 مگر محابات کی وجہ سے اوپر کا قاعدہ جاری نہوا) دوم سعایت کی صورت میں (اوسکی
 کیفیت یہ ہے کہ موسیٰ کے دو غلام ہوں ایک دو ہزار کا دوسرا ایک ہزار کا اور وہ
 وصیت اُنکے آزاد کرنے کی کر جاوے اور سو اُن غلاموں کے اور کچھ مال اُسکا
 نہ ہو اور اُسکے وارث وصیت کو جائز نہ رکھیں تو کل ترکہ کی تہائی یہ وصیت جاری ہوگی
 یعنی ہزار کے آزاد ہونگے اور دو تہائی اپنی قیمت کی لینے دو ہزار ورثہ کو کمادینگے

اور ہزار کی آزادی میں وصیت کے بموجب ہر ایک کو حصہ ملیگا دونوں کو برابر نہ ملیگا) سو گم دراہم مسئلہ یعنی مطلق کی صورت میں (جنہیں قیہ مال کی تہائی اور چوتھائی کی ہوں مثلاً زید کو تیس روپیہ کی وصیت کرے اور عمرو کو ساٹھ کی اور اسکے پاس ان روپیوں کے سوا اور مال نہ ہو تو در صورت نارضامندی وراثت کے وصیت مذکور تہائی مال سے جاری ہوگی اور زید و عمرو کو موافق انکی وصیت کے حصہ رسید کر کے تہائی میں سے دیا جاوے گا برابر نہ دیا جاوے گا) اگر وصیت کی کہ موصی کہ کو میرے بیٹے کا حصہ ملے تو یہ وصیت باطل ہے (اسی لئے کہ بیٹے کا حصہ کسی کو نہیں پہنچ سکتا) مان اگر یوں وصیت کرے کہ میرے بیٹے کے حصہ کی برابر اسکو دینا تو درست ہے اس صورت میں اگر موصی کے دو بیٹے ہوں تو موصی کہ کو تہائی مال ملیگا (اسی لئے کہ بیٹے کا حصہ تو آدھا ہی وہ تو اسکو مل نہیں سکتا کیونکہ تہائی سے بڑھ چا وے گا اسی جہت سے تہائی مال دیا جاوے گا اور اب بھی اسکا حصہ بیٹوں کے برابر ہی رہے گا) اور اگر یہ وصیت کی کہ میرے مال کا ایک سہام یا ایک جزو فلا نے کو دینا تو اسکا بیان کرنا ورثہ کے اختیار میں ہے (جو نسا سہام چاہیں موصی کہ کو دین) اگر یہ کہا کہ میرے مال کی تہائی فلا نے کے لیے ہے پھر دوبارہ کہا کہ فلا نے کے لیے میرے مال کی تہائی ہے (یعنی ایک تہائی ایک شخص کے لیے دوبارہ کہی) تو موصی کہ کو ایک ہی تہائی ملے گی (اس سے زیادہ نہ ملیگا) اسی طرح اگر مال کے چھ حصے کو موصی کہ کے لیے کر کہے تو اسکو ایک چھٹا حصہ ملیگا (دو حصے نہ ملیں گے) اگر یوں وصیت کی کہ میرے نقد روپیوں یا بکریوں میں سے تہائی فلاں کو دینا پھر دو تہائی روپیہ خواہ بکریاں تلف ہو جاوے تو موصی کہ باقی بکریاں یا بچے لے لے گا۔ اور اگر غلاموں یا تھانوں یا گھروں کی نسبت ایسا

کہا تھا اور انہیں سو دو تہائی جاتی رہی تو اب موصیٰ کہ کو (باقی نہ ملین گے بلکہ) باقی کی تہائی ملیگی اگر وصیت کی کہ ہزار روپیہ فلان کو دیدینا اور ترکہ مال موجود اور لوگوں کے ذمہ قرض ہی پس اگر مال موجود کی تہائی ہزار روپیہ ہو سکتے ہوں تب تو ہزار روپیہ موصیٰ کہ کو دیدین اور اگر موجود مال اتنا نہ ہو تو حسب قدر اسکی تہائی ہو وہ موصیٰ کہ کو حوالہ کریں اور پھر قرض میں سے حسب قدر آتا جاوے اسکی تہائی اسکو دیتے رہیں یہاں تک کہ ہزار پورے ہو جاوے اگر وصیت کی کہ میرے مال کی تہائی زید کو اور عمر کو دینا اور عمر و اس وقت زندہ نہ ہو تہائی ساری زید کو ملیگی اور اگر یوں کہا کہ میرے مال کی تہائی میں شریک زید ہو اور عمر زندہ نہ ہو تو زید کو چھٹا حصہ ملیگا (اور عمر کو کچھ نہ ملے گا کہ وہ مردہ ہے) اگر یہ کہا کہ فلانے کو میرا تہائی مال ہو اور مال موصیٰ کے پاس کچھ نہیں تو موصیٰ اپنے مرنیکے وقت جس چیز کا مالک ہوگا اسکی تہائی موصیٰ کہ کو پہونچگی۔ اگر وصیت کی کہ میرے مال میں سے تہائی میری تین ام دلد کو اور فقیر وں اور مسکینوں کو دینا تو تہائی ترکہ بانچ حصے کر کے تین حصے تین ام دلد کو اور ایک حصہ فقیر وں کو اور ایک مسکینوں کو دیا جاوے گا اگر وصیت کی کہ ترکہ کی تہائی زید اور مساکین کو دینا تو ترکہ کی تہائی میں سے آدھا زید کو اور آدھا مسکینوں کو ملے گا۔ اگر سو روپیہ کی وصیت زید کو کی اور سو کی عمر کو پھر بکریے کہا کہ میں نے تجھے اُن دونوں کا شریک کیا تو بکر کو دونوں سو میں سے تہائی ملے گا (یعنی سو کی تہائی زید سے لے اور سو کی عمر سے اس صورت میں ہر ایک کا حصہ مساوی ہوگا کہ ہر ایک کے پاس سو کی دو تہائی ہونگی) اور اگر زید کو وصیت چار سو کی کی اور عمر کو دو سو کی اور بکر سے کہا کہ تجھ کو دونوں کا شریک کیا تو بکر کو ہر ایک سے آدھا حصہ ملے گا (یعنی زید کو چار سو

۱۰
اس سے پہلے صورت
میں اگر تہائی جاتی
ہو تو ہزار روپیہ
موصیٰ کہ کو دیدین
اور اگر موجود مال
اتنا نہ ہو تو حسب
قدر اسکی تہائی
ہو وہ موصیٰ کہ کو
حوالہ کریں اور
پھر قرض میں سے
حسب قدر آتا جاوے
اسکی تہائی اسکو
دیتے رہیں یہاں
تک کہ ہزار پورے
ہو جاوے اگر وصیت
کی کہ میرے مال کی
تہائی زید کو اور
عمر کو دینا اور
عمر و اس وقت
زندہ نہ ہو تہائی
ساری زید کو
ملیگی اور اگر یوں
کہا کہ میرے مال کی
تہائی میں شریک
زید ہو اور عمر
زندہ نہ ہو تو زید
کو چھٹا حصہ
ملیگا (اور عمر کو
کچھ نہ ملے گا کہ
وہ مردہ ہے) اگر
یہ کہا کہ فلانے
کو میرا تہائی مال
ہو اور مال موصیٰ
کے پاس کچھ نہیں
تو موصیٰ اپنے
مرنیکے وقت جس
چیز کا مالک ہوگا
اسکی تہائی موصیٰ
کہ کو پہونچگی۔
اگر وصیت کی کہ
میرے مال میں سے
تہائی میری تین
ام دلد کو اور
فقیر وں اور
مسکینوں کو دینا
تو تہائی ترکہ
بانچ حصے کر کے
تین حصے تین
ام دلد کو اور
ایک حصہ فقیر
وں کو اور ایک
مسکینوں کو دیا
جاوے گا اگر
وصیت کی کہ ترکہ
کی تہائی زید
اور مساکین کو
دینا تو ترکہ کی
تہائی میں سے
آدھا زید کو اور
آدھا مسکینوں
کو ملے گا۔ اگر
سو روپیہ کی
وصیت زید کو کی
اور سو کی عمر
کو پھر بکر سے
کہا کہ میں نے
تجھے اُن دونوں
کا شریک کیا تو
بکر کو دونوں
سو میں سے
تہائی ملے گا
(یعنی سو کی
تہائی زید سے
لے اور سو کی
عمر سے اس
صورت میں ہر
ایک کا حصہ
مساوی ہوگا کہ
ہر ایک کے پاس
سو کی دو تہائی
ہونگی) اور اگر
زید کو وصیت
چار سو کی کی
اور عمر کو دو
سو کی اور بکر
سے کہا کہ تجھ
کو دونوں کا
شریک کیا تو
بکر کو ہر ایک
سے آدھا حصہ
ملے گا (یعنی
زید کو چار سو

کی وصیت تھی دوسوا کے حصہ میں سے اور عمرو کو دوسو کی تھی سوا کے حصہ میں سے
 بکر کو ملین گے غرض کہ بکر کو تین سوا اور زید کو دوسوا اور عمرو کو سو ملین گے اگر موصی نے
 اپنے وارثوں سے کہا کہ زید کا مجھے قرض ہے اور وارثوں نے اسکا قول مان لیا
 تو یہ تہائی ترکہ میں ہوگا (یعنی اگر زید دعویٰ قرض کا کرے گا تو تہائی تک سماعت
 ہوگی ترکہ کی تہائی سے زائد میں دعویٰ مقبول نہ ہوگا) اگر موصی نے اول
 اپنے ذمہ زید کے دین کا اقرار کیا بعد اسکے بہت سی وصیتیں کیں تو موصی کے مال
 کی ایک تہائی وصیت والوں کے لیے اور دو تہائیاں وارثوں کے لیے علیحدہ
 کر کے دونوں جماعتوں سے کہیں کہ تمکو اپنے حصہ میں سے جسقدر قرضہ کے
 مدعی زید کو سچا ٹھہرانا ہو بیان کر دو جب وہ دونوں گروہ بیان کر دیں تو ہر ایک
 کے حصہ میں سے اسیقدر زید کو دیوین اور اہل وصیت کے تہائی میں سے جسقدر
 بچے اُسکو وہ تقسیم حصہ رسد کریں اور ورثہ کی دو تہائی میں سے جو رہے وہ اُسکو
 بانٹ لیں۔ اگر موصی نے کسیقدر مال کی وصیت اجنبی شخص اور اپنے ایک وارث
 کو کی تو اجنبی کو مال موصی بہ کا آدھا ملیگا اور وارث کے لیے وصیت باطل ہوگی
 (اسی لیے کہ وارث کے لیے وصیت درست نہیں) اگر تین تھان مختلف صفت کے
 یعنی ایک بہت عمدہ اور ایک میانہ اور ایک گھٹیا (زید اور عمرو اور بکر کو تہ تیہ
 وصیت کیے اور اُن میں سے ایک جائز مانا اور یہ معلوم نہوا کہ کسے حصہ کا گیا اور
 وارث میت تینوں موصی لہ میں سے ہر ایک سے کہتا ہو کہ تیرے ہی حصہ کا گیا
 تو اس صورت میں وصیت باطل ہوگی کیونکہ چہ نہ ملیگا لیکن اگر میت کا وارث دونوں
 باقی کے تھان اُن تینوں کے سامنے لا رکھے اور کہے کہ انکو آپ میں تقسیم کرلو

جو نام لڑکے کے ہوں
 سادات کے ہیں تو
 پہلی صورت میں تینوں
 سادی ہو سکتے ہیں
 اور اس صورت میں
 چونکہ حصہ نہ ہوگا
 کم زیادہ ہو جائیگا
 سادات علی بنین
 ہونا بکر کو دونوں
 کے حصہ میں مبادی
 کر دیا گیا ہے

توصیت جائز ہے اور زید کو عمدہ تھان کی دو تہائی ملینگی اور بکر کو دو تہائی گھٹیا تھان کی اور عمرو ایک تہائی اچھے تھان کی لے اور ایک تہائی بُرے کی (یعنی اُن دونوں باقی تہانو کو دو آدمی نہیں لے سکتے مگر بطور مذکورہ بالا تینوں تقسیم کر سکتے ہیں اور اگر عمر واکر یا آپس میں راضی ہو کر دو ہی شخص اُنکو لے لیوں تو ہو سکتا ہے) اگر ایک حویلی مشرکین سے موسیٰ نے ایک کوٹھڑی کی وصیت زید کو کی اور وہ حویلی بعد موسیٰ کے مرنیکے تقسیم ہوئی اور وہ کوٹھڑی موسیٰ بہ موسیٰ ہی کے حصہ میں پڑی تو وہ زید کو ملیگی اور اگر وہ کسی اور شریک کے حصہ میں آگئی تو موسیٰ کے حصہ میں سے اس قدر زمین جتنی کوٹھڑی میں ہو زید کو دیا جائیگی اور اس باب میں اقرار کا حال مثل وصیت کے ہی (یعنی اگر بکر اپنی مشرک حویلی میں سے کسی خاص کوٹھڑی کا عمر دے اقرار کر لے تو بعد تقسیم حویلی کے اگر وہ کوٹھڑی بکر کے حصہ میں پڑے تو بعینہ اُسی کو حوالے عمر دے کرے ورنہ جس قدر زمین کوٹھڑی میں ہو اس قدر اپنے حصہ میں سے اُسکے عوض دیدے) اگر زید نے عمر دے مال میں سو ہزار روئے معین کی وصیت بکر کو کر دی اور مالک مال یعنی عمرو نے موسیٰ کے مرنے کے بعد اُسکی وصیت جائز رکھی اور ہزار روپے بکر کو دیدیے تو درستی ہے مگر عمر کو اختیار ہے کہ اجازت بعد چاہے تو روپیہ نہ دے موسیٰ کے دو بیٹے اگر اُسکا مال باہم بانٹ لیں اور پھر زمین سے ایک اقرار کر لیں کہ ہمارے باپ نے یہ اتنے کی وصیت کی تھی تو اس اقرار سے صرف ہمارے حصہ کی تہائی میں وصیت جاری ہوگی (در سر بھائی کے حصہ میں جاری نہ ہوگی) اگر عمر دے لیے لونڈی دینے کی وصیت کی اور موسیٰ کے مرنیکے بعد اُسکے بچہ ہو تو اگر اُس لونڈی اور اُسکے بچہ کی قیمت مل کر کل مال کی تہائی سے زیادہ نہ ہو تو دونوں عمر کو ملینگے اور اگر دونوں کی قیمت ترکے کی تہائی سے زائد ہو تو اول عمر و لونڈی لے لے اور پھر جس قدر زمین

تہائی ترکہ کی کمی ہے وہ بچے میں حجر اگر سے (یعنی اس کے دام کر کے ترکہ کی تہائی پورا کر کے باقی بچتا وارثوں کو پھیر دے) موصی نے اپنے بیٹے کا زیادہ دوسرے غلام کے لیے اپنے مرض میں وصیت کی پھر وہ کافر مسلمان ہو گیا یا اسکا بیٹا جو غلام تھا آزاد ہو گیا تو یہ وصیت باطل ہے اسی طرح اگر بیٹا کافر ہو یا دوسرے غلام کا ہو (اسکو کچھ ہبہ کرنا یا اس کے لیے اقرار کرنا باطل ہے) اپنا بیج اور فالج زندہ اور لہجہ اور لہجہ کی بیماری والا اگر اسکا مرض بڑھ جاوے اور اس مرض سے اُن کے مرنے کا خوف نہ ہو تو تمام مال سے اُنکا ہبہ کرنا مستحب ہوگا (اس لیے کہ اس طرح کا مریض تندرست کے حکم میں ہے) اور اگر مرض ٹھک کر سے اُن کے مرجانے کا ڈر ہو تو صرف تہائی مال سے ہبہ کرنا مستحب ہوگا۔

بیمار مریض کے ہبہ کرنا
آزاد کر کے ہبہ کرنا
بیان میں

باب مرض موت میں آزاد کر نیکی بیان میں۔ مرض موت میں اپنے غلام کو آزاد کرنا یا اپنے مال کو کم قیمت پر فروخت کرنا یا کچھ ہبہ کرنا وصیت کے حکم میں ہے (یعنی یہ امور مریض کے تہائی مال میں سے جاری ہونگے) اور اگر اس کے وارث اس کے بعد غلام کی آزادی جائز رکھیں تو وہ وارثوں کے لیے کچھ نہ کمادے۔ زید کے دو غلام ہیں سالم اور غانم اور اسے مرض موت میں سالم کو تو کم قیمت پر بیچا پھر غانم کو آزاد کر دیا اور اول کی فروخت میں جتنی رعایت کی ہو اور دوسرے کی قیمت ہر ایک زید کے ترکہ کی تہائی کے برابر ہو تو اس صورت میں سالم کی فروخت کا اعتبار کرنا بہتر ہے کہ اس میں معاوضہ ہے یعنی سالم کی فروخت جائز ہوگی اور غانم آزاد نہ کیا جاوے گا) اور اگر پہلے غانم کو آزاد کیا پھر سالم کو رعایت کے ساتھ بیچا تو اب دونوں باتیں برابر ہیں (خواہ اس کا اعتبار کریں خواہ اس کا) موصی نے وصیت کی کہ ان خاص سو روپوں کے عوض میری طرف سے ایک غلام کو آزاد کر دینا اور انہیں سے ایک روپیہ جاتا رہا تو وصیت

مذکور جاری نہوگی بخلاف وصیت حج کے کہ اگر معین روپیوں سے حج اپنی طرف سے
 کرانے کی وصیت کرے اور انہیں سے کچھ جاتے رہیں تو وصیت انکی دوسرے روپیوں جاری
 کرینگے اگر اپنے غلام کے آزاد کرنے کی وصیت کی اور موصی کے مرنے کے بعد غلام نے کسی کا
 نقصان کیا اور وارثوں نے غلام کو نقصان کے عوض نقصان والے کے حوالہ کیا تو وصیت
 باطل ہوگی اور اگر وارث نقصان کا عوض اپنے مال سے ادا کریں تو وصیت باطل نہوگی
 (یعنی غلام آزاد ہو جائیگا) اگر موصی اپنے مال کی تہائی زید کو وصیت کرے اور ترکے میں
 ایک غلام بھی ہے جسکو زید کہتا ہے کہ موصی نے ایام صحت میں آزاد کیا ہے اور وارث کہتا ہے
 کہ مرض موت میں اسکو آزاد کیا ہے (یعنی یہ غلام بھی داخل وصیت ہے) تو اس صورت میں وارث کا
 قول معتبر ہے جو کہ اور اگر وہ غلام ترکہ کی تہائی سے کم نہوگا تو زید کو کچھ نہ بچے گا (اسی لیے کہ
 وصیت تہائی مال میں ہوتی ہے وہ غلام کے آزاد کرنے سے پوری ہوگئی اور اگر غلام کی قیمت
 تہائی ترکہ سے کم ہو تو جس قدر غلام کی قیمت سے ترکے کی تہائی زیادہ ہوگی ہفتہ زید کو
 ملیگا یا زید کو اسوں سے ثابت کر دے کہ موصی نے غلام کو صحت کی حالت میں آزاد
 کیا تھا تو اب پوری تہائی ترکے کی زید کو ملیگی۔ ایک شخص نے میت پر دعویٰ کیا کہ
 میرا فرض اس کے ذمہ تھا اور اس کے غلام نے یہ دعویٰ کیا کہ مجھ کو آزاد کر رہا ہے اور وارث
 نے دونوں کا کہنا معتبر جانا اور مال اس میت کا اور کچھ نہیں تو غلام اپنی قیمت
 کما دے اور آزاد ہو جائے (اور یہ قیمت قرض خواہ کے حوالے کی جائے)۔ اگر موصی نے
 وصیت کی کہ جو حقوق اللہ تعالیٰ کے میرے ذمے ہیں انکو ادا کرنا تو اول فرائض ادا
 کیے جائیں گے بعد اُن کے واجبات کو موصی نے اپنے کہنے میں فرائض کو پیچھے کہا ہو پس
 حج اور زکوٰۃ اور کفائے پہلے ادا ہونگے اور اگر حقوق قوت میں برابر ہوں (یعنی سب فرض

ایک طرح کے ہون یا واجب یکسان ہوں) تو اول وہ ادا کیا جاوے گا جو موسیٰ کی زبان سے اول نکلا ہوگا اور جو بعد کہا ہوگا وہ بعد ادا کرینگے۔ اگر موسیٰ نے اپنی طرف سے حج فرض کرنے کی وصیت کی ہو تو اس کے کسی شخص کو موسیٰ کے شہر سے حج کرنے کو سوار کر کے روانہ کریں اور اگر خرچ اس شہر سے نائب بھیجنے کو کافی نہ ہو تو جہان سے کافی ہو وہاں سے نائب روانہ کریں۔ ایک شخص اپنے شہر سے حج کے ارادہ سے چل کر راہ میں مر گیا اور وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے تو اُس کے نائب کو اُس کے شہر سے حج کے لیے روانہ کرینگے (جہاں وہ مرا جو وہاں سے روانہ کرینگے) اور دوسرے کی طرف سے حج کرنے والے کا حال بھی ایسا ہی ہے (یعنی اگر وہ راستے میں مر جاوے تو دوبارہ حج کے لیے نائب کے وطن سے کسی کو روانہ کرنا پڑے گا مرنے کے مقام سے روانہ کریں گے)

باب
رشتہ داروں کے
بابت وصیت کرنے میں

باب رشتہ داروں وغیرہ کے لئے وصیت کرنے کے بیان میں۔ موسیٰ کے ہمسا وہ ہونگے جن کے گھر اُس کے گھر سے ملے ہوں اور اُس کے سسرے وہ ہونگے جو اُسکی بی بی کے رشتہ دار محرم ہوں (یعنی جن کا نکاح اُسکی بی بی سے ہمیشہ کو حرام ہو) اور اُس کے داماد وہ ہونگے جو ان عورتوں کے شوہر ہوں جن سے اُس کا نکاح نہیں ہو سکتا اور اُس کے اہل اُسکی بی بی ہوگی اور آل سب گھر کے لوگ اور جنس باپ کے گھر والے ہونگے (یعنی اگر وصیت کرے گا کہ میرا مال ہمسا یوں کو یا میرے سسر وں یا داماد یا اہل یا آل یا جنس کو دینا تو ان سے یہ لوگ مراد ہونگے اسی طرح اگر یوں کہے کہ میرا مال فلانے کے اہل یا عیال یا جنس وغیرہ کو دینا تو ان الفاظ سے یہی لوگ سمجھے جاوینگے جو اوپر مذکور ہوئے) اگر اپنے قرابت والوں یا اقارب یا

فوسی الارحام یا اپنے خاندانیوں کو وصیت کی تو اول جو سب قریب ہو اسکو دینگے اور اگر وہ نہ ہو تو جو اسکے بعد قریب تر ہو اسکو دینگے اور اس وصیت میں ماں اور باپ اور لڑکا اور جو موسیٰ کا وارث ہو سکتا ہے داخل نہیں (اسی لیے کہ وصیت وارث کیلئے درست نہیں) اور اس وصیت کے مستحق دو شخص یا زیادہ ہونگے (اسی لیے کہ جمع کا لفظ موسیٰ نے کہا ہے وہ ایک پر نہیں بولا جاسکتا) اگر موسیٰ نے اقارب کے لیے وصیت کی اور اسکے دو چچا اور دو مامون ہیں تو وصیت مذکور دونوں چچا کو ہوگی اور اگر ایک چچا اور دو مامون ہوں تو ادھی چچا کو اور ادھی دونوں مامون کو ملیگی اور اگر ایک چچا اور ایک پھوپھی ہوں تو دونوں کو برابر نصف نصف ملیگی۔ اگر کہے کہ فلاں کی اولاد کو اس قدر دینا تو مرد اور عورت کو برابر ملے گا اور اگر کہے کہ فلاں کے وارثوں کو دینا تو مرد کو دو حصے اور عورت کو ایک حصہ ملے گا (اسی لیے کہ وارثوں کا حصہ اس طرح ہے)

باب - غلام کی خدمت اور مکان کی سکونت اور درختوں کے میوے کی وصیت کیسے کرنیکے بیان میں۔ اپنے غلام کی خدمت اور مکان میں رہنے کی وصیت کرنی دوسرے کے لیے مدت معین تک یا ہمیشہ کو درست ہو پس اگر غلام مال کی تہائی سے زائد نہ ہو تو موسیٰ کے حوالے کر دیا جاوے گا کہ اسکی خدمت کرے اور اگر غلام کی قیمت مال کی تہائی سے زائد نہ ہو تو دو روز وارثوں کی خدمت کرے اور ایک روز موسیٰ لے کی (یعنی اپنی مالیت کے حساب سے خدمت کرے جب قدر کہ مالیت وصیت میں آوے اتنی موسیٰ لہ کی خدمت کرے اور باقی درشت کی) اگر موسیٰ لہ مر جاوے تو غلام موسیٰ کے وارثوں کو پھیر دیا جاوے گا اور اگر موسیٰ لہ موسیٰ کی زندگی ہی میں مر جاوے تو وصیت باطل ہوگی۔ اگر موسیٰ نے اپنے باغ کے میوے کی وصیت کی اور مر گیا اور باغ میں میوہ

۵۷
ایکے کو وصیت میں
نفاذ جمع ہے نہ چچا
بہ بھائی اول صورت
نجان اول صورت
کہ کہ اس میں دو چچا
تھے ان پر وصیت کا
اختلاف ہو سکتا ہے

باب
خدمت اور سکونت
اور میوہ کی وصیت
کے بیان میں

موجود ہے تو موسیٰ کہہ کو وہی میوہ موجود ملے گا۔ اور اگر موسیٰ نے وصیت میں لفظ ہمیشہ بھی کہا تھا تو موسیٰ کہہ میوہ موجود اور جو آگے اس باغ میں ہو سب ملے گا جیسے یون کہے کہ باغ کی آمدنی دیجاوے (تو جو پیداوار اسوقت ہوگی یا آگے کو وہ سب موسیٰ کہہ لے لے گی، اگر اپنی بکری کی اون یا بچوں یا دودھ کی وصیت کی تو جس قدر ان میں سے موسیٰ بہ موسیٰ کے مرنے کے وقت موجود ہوگی وہ موسیٰ کہہ کو ملے گی خواہ لفظ ہمیشہ کہا یا نہ کہا ہو۔

باب نہی کے وصیت
رہے بیان میں

باب - ذمی کے وصیت کرنے کے بیان میں۔ اگر ذمی اپنے گھر کو حالت صحت میں گرجا نصاریٰ کا یا یہودیوں کی عبادت گاہ بناوے تو اسکے مرنے کے بعد وہ مکان اس کے وارثوں کو ملیں گے۔ اور اگر یون وصیت کی کہ میرے مکان کو بعد میرے فلاں قوم کا گرجا بنا دینا تو یہ وصیت اسکے مال کی تہائی سے جاری ہوگی اور اگر معین قوم کی عبادت گاہ بنائے کو نہ کہے بلکہ غیر معین قوم کے لیے عبادت گاہ کی وصیت کرے تو درست ہے اس طرح اگر کافرستان میں اپنے تمام مال کی وصیت کسی مسلمان خواہ ذمی کے لیے کرے تو درست ہے۔

باب نہی کے
وصی بیان میں

باب - وصی کرنے کے بیان میں (یعنی کسی کو اپنے بعد سربراہ کار کرنا کہ مال کو وارثوں میں تقسیم کرے اور جس کے ذمے وصیت کا حق آتا ہو اس سے وصول کرے اور جو باتیں کہہ مے انہی تعمیل کرے) ایک شخص نے دو سے کو اپنا وصی کیا اور اس نے موسیٰ کے سنے وصی ہونا منظور کر لیا اور اسی کے سامنے پھر انکار کر دیا تو اس انکار سے وصی نہ رہا گا اور اگر سامنے انکار نہ کرے اسکے بعد انکار کرے تو وصی ہونا رو نہوگا۔ وصی اگر موسیٰ کے تھکے کو فروخت کرے تو یہ بیع کرنا اپنے وصی ہونیکو منظور کر لینا ہے۔ اگر موسیٰ ہر جاو

اور وصی کہے کہ مجھے وصی ہونا قبول نہیں اور پھر قبول کر لے تو دوسرے بشیر طہیکہ فاضی
اُسکے انکار کرنے کی جہت سے اُسکو وصی ہونے سے بظرف نکر دے ورنہ پھر اُسکا قبول
کرنا معتبر نہ ہوگا۔ اگر دوسرے کے غلام کو یا کافر کو یا فاسق کو اپنا وصی کرے تو قاضی اُسکو
معزول کر کے دوسرا وصی اُسکی جگہ مقرر کرے۔ اور اگر خاص اپنے غلام کو وصی کرے
اور اُسکے وارث صغیرین ہوں تو وصی کرنا درست ہو اور اگر وارث بالغ ہوں تو غلام کو
وصی کرنا درست نہیں۔ اگر وصی وصیت کی بجائے اور بی سے عاجز ہو (یعنی اُسکے
حقوق ادا نہ کر سکے) تو قاضی اُسکے ساتھ دوسرے شخص کو کر دے تاکہ اُسکی
اعانت سے وصیت کی تعمیل کرے۔ وصی اگر دو ہوں تو ایک کا نفل بدون دوسرے
ہوئے باطل ہوگا۔ لیکن مرنے کے دفن کے لازم اور کفن خریدنا اور صغیرین وارثین
کے لیے اُنکی حاجت کی چیز مل لینا۔ اور اُنکو اگر کوئی کچھ دے اُسکو لے لینا
امانت معین کا مالک کو دیدینا اور موسیٰ کا قرضہ ادا کرنا اور معین کا وصیت کا جاری
کرنا اور معین غلام کا آزاد کرنا اور میت کے حقوق میں جو ابدی کرنی (یہ امور اگر دو وصیوں
میں سے ایک بھی کر گیا تو درست ہونگے) وصی کا وصی دونوں ترکون میں وصی ہوتا ہے
(یعنی اگر زید نے عمر کو وصی کیا تھا اور عمر نے مرتے دم بکر کو وصی کر دیا تو بکر زید
اور عمر و دونوں کے ترکون کا وصی ہوگا) وارثوں کی طرف سے موسیٰ لہ سے مال کی
تقسیم وصی کو جائز ہے اور اُسکا عکس درست نہیں (یعنی موسیٰ نے اگر زید کو کچھ
مال کی وصیت کی اور موسیٰ کے وارث موجود نہ ہوں تو وصی وارثوں کی طرف سے
اُنکا حصہ موسیٰ لہ کے حصے جدا کر سکتا ہے۔ اور اگر موسیٰ لہ نہ ہو اور وارث ہوں
تو موسیٰ لہ کا حصہ وارثوں سے تقسیم نہیں کر سکتا) اور اگر وارثوں نے موسیٰ لہ کا حصہ لیا

اور وصی کے پاس جتنا رہا تو وصی نے باقی مال کی تہائی وارثوں سے لے لیا۔ اگر وصی نے اپنی طرف سے حج کرانے کی وصیت کی تھی اور وصی نے مال وارثوں میں تقسیم کر دیا اور حج کرانے کا خرچ اپنے پاس رکھا اور اسکے پاس سے وہ خرچ حساباً یا زیادہ خرچ حج کرنے والے کو دیدیا تھا اسکے پاس سے جتنا مال تو اب باقی ترکے کی تہائی میں سے وصی کی طرف سے حج کرایا جا دیکھا۔ اگر وصی نے غائب ہو تو قاضی کو جان ہے کہ وارثوں میں مال تقسیم کر دے اور وصی نے کا حصہ آپ اپنے پاس رکھے۔ وصی کو جان ہے کہ وصی کے فرض خواہ اگر موجود نہ ہوں تو اُن کے پیٹھ پیچھے ترکے کے غلام کو فروخت کر دے اگر وصی نے وصیت کی تھی کہ میرا غلام بچکر اسکی قیمت خیرات کر دینا اور وصی نے غلام کو فروخت کر دیا اور قیمت اپنے پاس رکھی اور وہ تلف ہو گئی پھر غلام کسی اور کا نکلا تو وصی کو اسکی قیمت مشتری کو پھیر دینی ہوگی اور جو کچھ مشتری کو دیوے وہ ترکہ وصی میں سے لے لے۔ اگر وصی کا ایک وارث صغیر سن لڑکا ہو اور اسکے حصے میں کوئی غلام آوے اور وصی اس غلام کو بیچ کر اسکی قیمت اپنے پاس رکھے اور اسکے پاس سے دام جاتے رہیں اور وہ غلام کسی اور حقدار کا نکلے تو لڑکا وہ دام اور وارثوں سے لیوے۔ لڑکے کے مال کا اگر کوئی دوسرے برحوالہ کرے یعنی اتار دے (مثلاً لڑکے کا مال زید کے فمے ہے اور وہ عمر و پرتا دے) تو وصی کو اس حوالہ کا قبول کرنا درست ہے بشرطیکہ حوالہ مذکور لڑکے کے حق میں بہتر ہو وصی اگر لڑکے کے مال کو فروخت کرے یا اسکے مال سے کچھ خریدے اور اس میں کچھ نقصان ہو تو اگر اتنا نقصان اس جیسے معاملات میں لوگوں کو ہو جایا کرتا ہو تو وصی کی بیع و شرا درست ہوگی (اور اگر بہت سا نقصان ہوگا تو بیع و شرا مذکور درست نہ ہوگی) وارث بالغ کے پیٹھ پیچھے اگر وصی

اسکی چیز بیچا لے تو جائز ہے لیکن زمین اور عمارت کی بیع درست نہوگی۔ وحی کو چاہیے کہ موصی کے مال میں سوداگری نہ کرے۔ لڑکے کے مال کے تصرف میں اس کے دادا کی نسبت کر اس کے باپ کا وصی بہتر ہے (یعنی باپ کے وصی کے ہوتے ہوئے دادا کو تصرف کرنا پوتے کے مال میں اچھا نہیں) لیکن اگر باپ نے کسی کو وصی کیا ہو تو دادا اس لڑکے کے مال میں تصرف کرنے میں باپ کے مانند ہے۔

فصل

فصل وصی کے گواہی دینے کے بیان میں۔ بکر اور عمر و میت کے دو وصیوں نے گواہی دی کہ میت نے زید کو بھی ہمارے ساتھ میں وصی کیا ہے (یعنی تین شخصوں کو وصی کیا ہے) تو یہ گواہی لغو ہوگی لیکن اگر زید اپنے وصی ہونیکا دعویٰ کرے (اور بکر اور عمر و اسکی گواہی دین تو البتہ زید کا وصی ہونا ثابت ہوگا) اسی طرح اگر موصی کے دو بیٹے گواہی دین (کہ میت نے زید کو اپنا وصی کیا ہے اور زید وصی ہونیکا منکر ہو تو ان بیٹوں کی گواہی لغو ہوگی لیکن اگر زید اپنے وصی ہونے کا دعویٰ کرے تو البتہ گواہی ان دونوں کی مقبول ہوگی) اسی طرح اگر دو وصی گواہی دین کہ فلان مال صغیر سن کے وارث کا ہے یا یہ مال فلان وارث بالغ کا ہے (میت کے ترکے میں سے نہیں تو یہ گواہی لغو ہوگی) اگر زید اور عمر یہ گواہی دین کہ بکر و خالد کا قرضہ میت کے فے ہزار روپیہ ہیں اور بکر اور خالد یہ گواہی دین کہ زید اور عمرو کا قرضہ میت کے فے ہزار روپیہ ہیں تو یہ گواہیاں مقبول نہوگی اگر وصیت کے باب میں اسی طرح گواہیاں ہوں (مثلاً زید و عمر و گواہی دین کہ میت نے ہزار روپیہ کی وصیت بکر اور خالد کے لیے کی ہے اور بکر اور خالد گواہی دین کہ زید اور عمرو کیلئے میت نے ہزار روپیہ کی وصیت کی ہے) تو یہ گواہیاں لغو نہوگی (اور مقبول نہوگی)

کتاب الختنہ

کتاب الختنہ

مسائل متفرقة

اس میں ختنہ کا بیان ہے۔ ختنے اسکو کہتے ہیں جسکے مرد اور عورت دونوں کی علامتیں (یعنی ذکر اور فرج دونوں) ہوں۔ پس اگر وہ ذکر سے پیشاب کرے تو مرد کا حکم ہے اور دوسرے مقام سے پیشاب کرے تو عورت کا حکم ہے اور دونوں مقاموں سے پیشاب کرے تو جس مقام سے اول پیشاب نکلتا ہو ویسا ہی حکم ہوگا اور دونوں مقاموں سے پیشاب برابر نکلتا ہو تو وہ ختنی مشکل ہے (اور زوائد ہونیکی تیز آہنہیں پڑھوسکتی) اور ایک راہ سے بہت پیشاب کا نکلنا معتبر نہیں (یعنی اس سے زوائد کا حکم نہیں ہو سکتا۔ اور یہ علامتیں بالغ ہونے سے پیشتر کی ہیں) اب بالغ ہونے پر اگر اسکے ڈار بھی نکلی یا عورتوں سے صحبت کی تو مرد ہوگا اور اگر چھاتیان ابھریں یا چھاتیوں میں دودھ آگیا یا حیض اسکو ہوا یا حمل رہ گیا یا اس سے مرو صحبت کر سکتا ہے تو عورت ہوگی۔ اور اگر کوئی علامت مرد و عورت کی ظاہر نہ ہو تو یہ دونوں علامتیں نمود ہونے تو ختنی مشکل ہوگا۔ ختنے مشکل نماز میں مرد کی صف کے پیچھے اور عورت کے آگے کھڑا ہوا اور اسکے مال میں سے ایک لونڈی خریدی جاوے جو اسکی ختنہ کرے اور اگر اسکے پاس مال نہ ہو تو بیت المال میں سے لونڈی خریدیں اور ختنے کے بعد لونڈی بچہ بچاؤ ختنی مشکل کو بیٹے اور بیٹی کے حصے میں سے جو نساکم ہو گا وہ ملیگا مثلاً اگر ایک شخص مرے اور ایک بیٹا اور ایک ختنی شکل چھوڑے تو بیٹے کو دو حصے ملیں گے اور ختنے کو ایک حصہ مسائل متفرقة۔ گونگے کا اشارہ کرنا اور لکھنا وصیت اور نکاح اور طلاق اور بیع اور شراہین اور قصاص میں مثل زبان کے بیان کے ہر مکر مد کے باب میں اسکا اشارہ اور لکھنا معتبر نہیں (مثلاً اگر کسی کو اشارہ سے یا لکھنے سے زنا کی تہمت لگا دی تو اسکو مد نہ مانگیں)

اور اگر خون قصداً کرنے کا اقرار کر گیا تو اس سے قصاص لینے، بخلاف اس شخص کے جسکی زبان گویائی کے بعد بند ہو گئی ہو (کما سکا اشارہ اور لکھ دینا مثل بیان بانی کے متصور نہوگا) اگر بہت سی بکریاں بعضی ذبیح کی ہوئی اور بعضی مری ہوئی ہوں پس میں لمجاوین تو انہیں اگر ذبیح کی ہوئی بہت ہوں تو دل سے اٹھل کر کے انہیں سے کھالے اور اگر مری ہوئی زیادہ ہوں تو انہیں سے نہ کھائے۔ ناپاک کپڑا بھیگا ہوا ایک پاک کپڑے خشک میں لپیٹ لیا اور ناپاک کی تری اس پاک میں آگئی مگر اتنی ہو کہ اگر اسکو پھوڑیں تو کچھ نہ سکے تو وہ پاک کپڑا اس تری سے ناپاک نہوگا۔ بکری کا سر خون میں لٹھڑا ہوا اگر جلایا جاوے اور خون اسپر سے جاتا ہو اور اسکا شور باتیار کیا جائے تو اسکا کھانا درست، نجاست کے دور کرنے میں جلا دینا مثل بانی کے دھو ڈالنے کے ہو اگر بادشاہ زمین کا خراج زمیندار کو دیدے اور نہ لیا کرے تو درست ہے لیکن اگر یہ ادا کا عشر یعنی دہیکے مالک کے لیے مقرر کر دے تو درست نہوگا۔ اگر بادشاہ اپنے ملک کی زمین کسی قوم کو دیدے کہ وہ خراج دیا کریں تو درست ہو۔ اگر ایک شخص نے روزہ بقضا رمضان کا رکھا اور یہ نہ نیت کی کہ فلان روزہ خاص کا ہو تو یہ روزہ قضا میں محسوب ہوگا جیسے نماز قضا پڑھی اور نہ نیت نہ کی کہ یہ مشروع کی نماز ہو یا پچھلی قضا نماز تو میں کی ہے اسی طرح اگر روزہ قضا رکھا اور نہ نیت کی کہ دو رمضان کے دو روزوں کا ہو (تو ایک رمضان کے ایک روزے میں محسوب ہوگا) اگر روزہ دار کسی کا قصور کا نکلجاوے تو وہ شخص اگر روزہ دار کا محبوب ہو تب تو کفارہ دینا آدینا کفارہ نہوگا روزے کی قضا ہوگی۔ بعض حاجیوں کا جان سے مارا جانا حج کرنے والے کے لیے اس سال حج کو نہ جانے کیواسطے عذر ہو (اسی لیے کہ راستہ میں امن نہ رہا) اگر کسی نے

اس پر اگر نہ نیت
ہو یا محسوب ہو
تو جان بانی سے
نہوگا

کہا کہ تو زن من شدی یعنی تو میری عورت ہوئی اور اسے جواب دیا کہ شدم یعنی
 ہوئی تو نکاح نہوگا اور اگر کہا کہ خویشتن رازن من گردانیدی یعنی تو نے اپنے آپ کو میری
 بی بی بنایا اور اسے جواب دیا کہ گردانیدم یعنی بہنایا اور زوج نے پھر کہا کہ پذیرم یعنی
 میں نے قبول کیا تو نکاح ہو جائیگا۔ اگر کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ دختر خویش را
 بہ سپر من ازانی داشتی یعنی تو نے اپنی لڑکی میرے بیٹے کو دی اور اسے کہا کہ داشتم
 یعنی دی تو نکاح نہوگا۔ اگر عورت نے اپنے شوہر کو اپنے پاس آنے سے منع کیا حالانکہ شوہر
 اسکے ساتھ ہی رہتا ہے تو نافرمانی میں داخل ہو (عورت کے لیے نان نفقہ شوہر پر
 واجب نہوگا) اور اگر شوہر غصب کے مکان میں رہتا ہو اور اُس وقت عورت اُسکے پاس
 آئیے کے تو نافرمان نہوگی (اُسکا نان و نفقہ شوہر پر واجب ہوگا) عورت کا شوہر سے کہنا
 کہ میں تیری لونڈی کے ساتھ نہیں رہتی اور مکان علیحدہ جاتی ہوں تجاہے۔ ایک عورت نے اپنے شوہر
 سے کہا کہ طلاق دے یعنی طلاق دید اور اسے جواب میں کہا کہ دادہ گیر یا کردہ گیر یا دادہ بادرہ بادرہ
 یعنی دی ہوئی یا کی ہوئی سمجھ لے یا ہو جو تو طلاق واقع نہوگی۔ لیکن اگر شوہر طلاق کی
 نیت کر گیا تو ہو جائیگی اور اگر شوہر کہے کہ دی ہے اور کی ہو تو طلاق پڑ جائیگی خواہ نیت
 کرے یا نہ کرے اور اگر کہے کہ دی ہوئی جان یا کی ہوئی فرض کر تو نہ پڑیگی گو نیت طلاق کی
 کرے۔ اگر بی بی کے تذکرہ کے وقت شوہر کہے کہ وہ مجھے قیامت تک یا عمر بھر نہیں چاہے
 تو طلاق بدون نیت کے نہ پڑیگی۔ شوہر نے اگر اپنی بی بی سے کہا کہ حیلہ زنان کن یعنی
 تو عورتوں کا حیلہ کر تو یہ نین طلاق کا اقرار ہوا اور اگر یہ کہا کہ حیلہ خویش کن یعنی اپنا حیلہ
 کر تو اُن کا اقرار نہوگا۔ عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں نے تجھ کو ہر بخشا مجھ سے
 ہاتھ اٹھالے اور شوہر اسی مجلس میں اُسکو طلاق دیدے تو اسکا مہر ساقط ہو جائیگا

در نہ ساقط نہ ہوگا (کیونکہ مہر کو طلاق کا عوض کیا تھا جب طلاق نہ ہوئی تو مہر بھی قسط
 نہوا) اگر آقا نے اپنے غلام سے کہا کہ اے میرے مالک یا لونڈی سے کہا کہ میں تیرا
 غلام ہوں تو وہ ان الفاظ سے آزاد نہ ہوئے۔ اگر کسی نے کہا کہ مجھے قسم ہے کہ یہ کام نہ کروں گا تو
 اللہ تعالیٰ کی قسم کا اقرار ہوا اور اگر یوں کہا کہ مجھے طلاق کی قسم ہے کہ یہ کام نہ کروں گا تو یہ طلاق
 کی قسم کا اقرار ہوا (اُس شخص کو وہ کام نہ کرنا چاہیے۔ اگر کرے گا تو اسکی بی بی کو
 طلاق پڑ جاوے گی) اور اگر شوہر کہے کہ میں نے یہ جھوٹ کہا تھا تو اسکا قول
 نہ مامین گے (طلاق پڑ جاوے گی) اور اگر کہے کہ مجھے گھر کی قسم ہے کہ یہ کام نہ کروں گا
 تو یہ اقرار طلاق کی قسم کا ہوگا۔ اگر مشتری نے بائع سے کہا کہ قیمت ہٹا دے اور
 بائع نے کہا دیتا ہوں تو بیع فسخ ہو گئی اگر کسی نے یوں کہا کہ بخار امین جب تک میں
 ہوں اگر فلان کام کر دن تو ایسا ہو پھر بخار سے چلا گیا اور دوبارہ اگر اُس کام کو
 کیا تو قسم نہ ٹوٹے گی۔ اگر کسی نے گدھی فروخت کی تو اسکا بچہ اسکی بیع میں داخل نہ ہوگا
 جس زمین کی بابتہ جھگڑا ہوا اسکو قبضے والے کے تصرف سے نکالنا نہ چاہیے جب تک
 کہ مدعی اس بات کے گواہ نگذرانے کہ یہ زمین میری ملک ہے جو زمین قاضی کی حکومت
 کے ماتحت نہیں اُسکے باب میں قاضی کو حکم کرنا نہ چاہیے۔ جب دعویٰ صحیح ہو اور گواہ
 ٹھیک ٹھیک ہوں اور قاضی گواہ سنکر کچھ حکم اس مقدمہ میں کرے پھر کہے کہ
 میں نے اپنے حکم سے رجوع کیا یا مجھ کو پہلے فیصلے کے خلاف ثابت ہو یا میں گواہوں
 کے دم میں آگیا یا میں نے اپنا حکم باطل کر دیا یا اور ایسا ہی کلمہ کہے تو معتبر نہ ہوگا اور
 وہی پہلا حکم جو دیکھا ہے جاری رہے گا۔ اگر زید نے کچھ لوگوں کو چھپا دیا اور پھر عمر سے
 جو مدعا علیہ ہے کسی چیز کا سوال کیا اور عمر نے اُسکا اقرار کر دیا تو اگرچہ

لوگ عمر کو دیکھتے ہوں اور اُسکی گفتگو سنتے ہوں اور عمر و اُنکو نہ دیکھتا ہو تو اُن کو گونجی
 گواہی عمر کے اقرار پر درست ہوگی اور اگر عمر کے کلام تو انہوں نے سنے مگر اُسکو دیکھا
 نہیں تو اُسکے اقرار کی گواہی درست نہ ہوگی۔ بالغ نے ایک زمین فروخت کی اور اُسکا
 کوئی رشتہ دار موجود ہے اور بیع کی اُسکو خبر ہے۔ پھر اُسکے بعد اگر وہ رشتہ دار اُس
 زمین کا دعویٰ کرے گا کہ میری بیوہ تو سنا نہ جاوے گی۔ ایک عورت نے اپنا مہر شوہر کو بخش دیا
 اور مگر اُسکے وارثوں نے شوہر سے مہر کا مطالبہ کیا اور کہا کہ عورت نے مہر
 اپنے مرض موت میں بخشا تھا (یعنی وصیت کے حکم میں ہے) اور غاوند نے کہا کہ حالت
 صحت میں بخشا تھا تو شوہر کا قول معتبر ہوگا۔ زید نے عمر کے قرض یا کسی اور چیز کا
 اپنے فمے اقرار کیا پھر کہا کہ میں نے تو جھوٹا اقرار کیا تھا تو عمرو سے یہ قسم لیجاوے گی
 کہ زید اقرار میں جھوٹا تھا اور میں نے اپنے دعوے میں باطل پر نہیں ہوں۔ اقرار کرنا
 ملک کا سبب نہیں ہوتا ہے (یعنی اگر کسی کے لیے کچھ مال کا اقرار کر دیا کہ واقعہ میں
 اپنے ذمہ پر نہیں تو جسکے لیے اقرار کیا ہوگا اُسکو اُس مال کا لینا درست نہ ہوگا
 اُس معاملہ میں جو اُسکے اور خدا تعالیٰ کے درمیان ہے مان اگر اقرار کرنے والا اپنی
 خوشی سے ویدے تو لے لے کہ یہ از سر نو مالک کرنا ہے) اگر ایک شخص نے دوسرے
 سے کہا کہ میں نے اس چیز کے بیچنے کا تجھ کو کیل کیا اور دوسرا سُکر چپ ہو رہا (نہ اقرار کیا
 نہ انکار کیا) تو کیل ہو جائے گا۔ اگر ایک شخص نے اپنی بی بی کو اسی کے طلاق
 دینے کا کیل کیا تو پھر شوہر کو اُس عورت کے معزول کرنے کا اختیار نہیں زید نے
 عمرو سے کہا کہ میں نے تجھ کو اس کام کا کیل کیا اس شرط پر کہ جب میں تجھ کو
 وکالت سے معزول کروں تب تو میرا کیل ہے پس اس صورت میں اگر زید عمرو کو معزول

کرنا چاہے تو مغزول کرنے کے الفاظ یوں کہے کہ میں نے تجھے مغزول کیا پھر اور مغزول کیا (دوسری دفعہ مغزول کرنے کو کہنا ایسے ہو کہ جو دکالت مغزول کرنے پر مشروط کی تھی وہ بھی بطرف ہو جاوے) اور اگر یوں کہا کہ جتنی دفعہ میں تجھے مغزول کروں اتنی ہی بار تو میرا کیل ہے تو اُسکے مغزول کرنے کو یوں کہے کہ میں نے جو دکالت مشروط کی تھی اُس سے رجوع کیا اور جو دکالت اب ہے اُس سے مغزول کیا جس صورت میں کہ صلح دین سے دین کے عوض میں ہو تو اس صورت میں (صلح کے جائز ہونیکے لیے جس دین پر صلح ہوئی ہو اُسکا) قبضہ کرنا مشروط ہے (اُسی مجلس میں) ورنہ (صلح) درست نہوگی اور اگر صلح ایک اسباب سے دوسرے اسباب معین کے عوض کی یا دین سے اسباب معین کے عوض کی تو ان صورتوں میں (اُسی مجلس میں) قبضہ کرنا مشروط نہیں (دین سے دین کے بدلے صلح کرنے کی صورت یہ ہے کہ مثلاً زید کے ہزار روپے عمر و پر ہونے میں اور عمر و نے انکار کر دیا پھر حجت کے بعد دس اشرفیوں پر دس روپے کے بعد دس اشرفیوں نے صلح کرنی تو دس اشرفیان زید اگر اُسی مجلس میں لے لیا کہ صلح درست نہوگی ورنہ نہوگی) ایک شخص نے ایک بچے کے مکان پر دعویٰ کیا اُسکے باپ نے اس بچے کا کس قدر مال مدعی کو دیکر صلح کر لی تو اگر مدعی کے پاس اُسکے کو دینے کے گواہ تھے اور مال جو باپ نے دیا وہ بھی گھر کی قیمت کے برابر یا کس قدر زاد ہو کہ اتنے کی لوگ پرواہ نہ کرتے ہوں تب تو یہ صلح درست نہوگی اور اگر مدعی کے پاس گواہ نہ ہونگے یا گواہ ہوں مگر عادل نہ ہوں تو صلح ناجائز نہوگی مدعی نے اول بیان کیا کہ میرے پاس گواہ نہیں پھر گواہ پیش کیے یا گواہ نے اول کہا کہ میری گواہی نہیں ہو پھر گواہی دیدی تو یہ گواہی مقبول نہوگی اگر بادشاہ نے امام کو حکمت

دی ہو تو امام کو اختیار ہے کہ شارع عام میں سے کسی شخص کو کوئی قطعہ زمین دیدار
 بشرطیکہ راستہ چلنے والوں کو ضرورت نہ ہو۔ جس شخص پر بادشاہ نے ڈنڈ ڈالا ہو اور یہ
 نہ کہا ہو کہ اپنا مال بیچ کر ادا کرنا اور وہ شخص اپنا مال بیچ کر تاوان ادا کرے تو اسکی بیع درست
 ہوگی اور (اگر بادشاہ نے کہہ دیا ہو کہ اپنا مال بیچ کر ڈنڈ ادا کر اور اس صورت میں
 فروخت کرے تو یہ بیع درست نہ ہوگی اس لیے کہ زبردستی سے ہوئی اسکی رضا سے
 نہیں ہوئی اور اگر اس صورت میں بھی قیمت کو بائع اپنی رغبت سے قبض کرے
 تو درست ہوگی کیونکہ نارضا مندی اور زبردستی نہ رہی) اگر اپنی بی بی کو مار سے ڈرایا
 تاکہ وہ مہر بخشدے اور شوہر اس کے مارنے پر قادر بھی ہو تو اس صورت میں اگر بخشد گی تو
 یہ بہہ درست نہ ہوگا (کہ زبردستی سے ہو اور اگر شوہر مارنے پر قادر نہ ہو اور وہ عورت مہر بخشدے
 تو درست ہے اس لیے کہ زبردستی ثابت نہ ہوئی) اور اگر عورت پر خلع کرنے کو زبردستی کی
 تو طلاق ہو جاوے گی اور خلع کے عوض کا مال لازم نہ ہوگا۔ ایک عورت کے ذمہ زیکا
 کچھ قرض ہے اس نے اپنے مہر میں وہ قرضہ شوہر پر اتار دیا پھر شوہر کو مہر بخشد یا تو
 یہ بہہ درست نہ ہوگا۔ زید نے اپنی ملک میں کنواں یا پاخانے کا کھتا بنایا اس سے
 اس کے ہمسایہ کی دیوار کو تری پہونچی اور ہمسایہ نے اس کے ہٹائے جانے کی درخواست
 کی تو زید پر اس کے ہٹالینے کے لیے جبر نہ کیا جاوے گا اور اگر ہمسایہ کی دیوار گر پڑے گی تو
 زید پر اس کا تاوان نہ ہوگا۔ شوہر نے اپنی بی بی کے احاطے میں اپنے مال سے اسکی
 اجازت لیکر عمارت بنائی تو یہ عمارت اسکی بی بی کی ہوگی اور جو کچھ اس میں خرچ پڑا ہوگا وہ
 عورت کے ذمہ قرض ہوگا اور اگر عمارت اپنے لیے بدون اجازت کے بنائی تو عمارت شوہر کی
 ہوگی اور اگر بی بی کے لیے مکان بدون اسکی اجازت کے بنایا تو مکان بی بی کا

ہوگا اور وہ یہ جو عمارت میں لگا وہ سلوک کے طور پر ہوگا (یعنی عورت کے ذمہ قرض نہ ہوگا) اگر کسی قرض خواہ نے قرضدار کو پکڑ پایا اور کسی شخص نے اُسکے ہاتھ سے قرضدار کو چھین کر چھوڑ دیا تو یہ چھوڑنے والا قرض کا ذمہ دار نہ ہوگا۔ کسی شخص کے پاس دو سکر آدمی کا مال ہے اور بادشاہ نے اُس سے کہا کہ یہ مال مجھے دیدے ورنہ تیرا ہاتھ کاٹ ڈالوں گا یا پچاس کوڑے ماروں گا اور وہ شخص مال بادشاہ کے حوالے کرے تو اُس مال کا تاوان مالک کے لیے اسکو نہ دینا اور یگانہ شکاری نے بسم اللہ کہہ کر برچی گاڑ دی کہ گورخر کا شکار کرے اور دو سکر دن اگر گورخر نہ کوزر خمی اور مرا ہوا دیکھا تو اُسکا کھانا درست نہیں۔ حلال جانور کی یہ چیزیں کھانی مکروہ ہیں۔ اول شمرگاہ۔ دوم کپور۔ سوم غدو۔ چہارم چکنا۔ پنجم پتہ ششم خون جاری ہفتم آلہ تنال۔ ہشتم پیٹھ کی ہڈی کا گودا۔ (واضح ہو کہ خون روان مطلق حرام ہے۔ اور باقی سات چیزیں مکروہ ہیں) غائب شخص اور لڑکے کے مال کا اور پرے پائے مال کا قاضی کو قرض دینے کا اختیار ہے (جبکو چاہے قرض کے طور پر دیدے) جس لڑکے کی سپاری اتنی کھلی ہو کہ اگر کوئی دیکھے تو خشنہ کیا ہو جانے اور لڑکے ذکر کی کھال مشکل سے کٹتی معلوم ہو تو اسکی خشنہ نکرنی چاہیے اسی طرح اگر کوئی بوڑھا شخص مسلمان ہو اور تجربہ کار لوگ کہیں کہ اسین طاقت ختنے کی نہیں تو اسکی ختنہ بھی نکرین ختنے کے لیے مستحب وقت ساتواں سال ہے گھوڑ دوڑ کرنی اور اونٹوں کو آپس میں دوڑانا یا پیادہ دوڑنا کہ کون آگے نکلتا ہو یا تیر چلانا کہ کس کا نشانے پر لگتا ہو درست ہے اور دونوں طرف سے شرط بندی حرام ہے یعنی اگر زید اور عمر گھوڑ دوڑ کریں اور یہ بدن کہ زید کا گھوڑا آگے نکلے تو عمر دس سو روپیہ دی اور عمر کا نکلے تو زید دس سو روپیہ (تو یہ حرام ہے) اور اگر شرط ایک ہی طرف سے ہو (مثلاً زید کا گھوڑا نکلے یا عمر کا)

تو عمرو سے تنولے جاوینگے) یہ حرام نہیں۔ پیغمبر اور فرشتوں کے سوا سب
 شخص پر درود و سلام بھیجنا نہ چاہیے۔ لیکن ان کے ساتھ میں مضائقہ نہیں (مثلاً یوں
 نہ کہنا چاہیے کہ اللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی فُلَانٍ یعنی الہی درود اور سلام بھیج فُلَانِ
 شخص پر بلکہ یوں کہے تو درست ہے اللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ
 فُلَانٍ یعنی الہی درود و سلام بھیج اپنے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور فُلَانِ شخص
 پر) کافروں کے تہوار (مثلاً نوروز اور مہرگان) کے نلم سے (کہ شروع ماہ بیساکہ اور
 کاتاک کا نام ہے) کسی کو کچھ دینا جائز نہیں۔ گوشہ دار ٹوپی کے پہننے میں مضائقہ
 نہیں۔ سیاہ کپڑے کا پہننا اور عمامے کا شلہ دونوں مونڈھوں کے درمیان
 میں آدمی کو تک رکھنا مستحب ہے۔ بڑھے آدمی جاہل سے جوان آدمی عالم کا
 بڑھکر چلنا جائز ہے۔ حافظ قرآن کو مناسب ہے کہ چلے میں ایک ختم کر لیا
 کرے (یعنی پڑھنے میں جلدی نہ کرے)

کتاب الفرائض

اس میں میت کے وارثوں کے حصے جانے کا بیان ہے (مردہ کے مال سے اول وہ
 فرض ادا کرنا چاہیے جو اس مال سے متعلق ہو مثلاً اگر مال کچھ روپیوں کے عوض گرد
 ہو اور اس کا ترکہ اور کچھ نہ ہو تو اول رہن کار و سپہ اس مال سے ادا ہوگا بعد اسکے
 وہ ترتیب ہے جو کتاب والا کہتا ہے) ترکہ میت سے اسکے کفن و دفن کا سرانجام
 پہلے کیا جاوے پھر جو کچھ بچے اس سے اس کا فرض ادا کیا جاوے پھر باقی میں
 سے اسکی وصیت پوری کیا جاوے پھر جو بچے اسکو وارثوں میں تقسیم کرنا چاہیے اور
 وارث تین طرح کے ہیں۔ فرض والے اور عصبے اور ذوی الارحام۔

کتاب الفرائض

فرض
میں
بیان

فرض والوں کا بیان) فرض والے (وہ وارث) ہیں جن کا حصہ کلام مجید میں (بائیں) میں (ٹھیکر) ہے (اور وہ بارہ آدمی بن اول میت کا) باپ ہی (اسکو) میت کے سپرد خواہ پوتے پڑوتے (یعنی اولاد نہ کر کے) ساتھ میں چھٹا حصہ ملتا ہی (اور اگر میت کی بیٹی یا پوتی یا پڑپوتی یعنی مونسث اولاد ہو تو چھٹا حصہ بھی ملیگا اور جو فرض والوں سے کچھ بچ رہے وہ بھی ملیگا اور اگر میت کے اولاد نہ مذکر ہو نہ مونسث تو باپ عصبتہ کا دوسرا صحیح دادا جس کا نام اگر میت سے بیان کرین تو اس ناتے میں میت کی مان نہ آوے (مثلاً باپ کا باپ اور باپ کا دادا وغیرہ) تو ایسے دادا اور باپ کا حکم فرض میں ایک ہے (یعنی اگر باپ نہ ہو تو دادا کے وہی تین حال ہیں جو اوپر مذکور ہوئے) لیکن (دو باتوں میں دادا اور باپ میں فرق ہے اول یہ کہ) اگر میت کے مان باپ شوہر بی بی نہ بچے ہوں تو مان کو دو وزن صورتوں میں شوہر کے حصے کے بعد جو باقی بچتا ہو اسکی تہائی ملتی ہے دادا کے ہوتے یہ صورت نہوگی (مثلاً ایک عورت مری اور اسے شوہر اور مان باپ چھوڑے تو اس میں شوہر کو نصف ترکہ ہو چکا اور مان کو نصف کا تہائی یعنی چھٹا حصہ اور باپ کو باقی ملیگا اور اگر اس صورت میں باپ کی جگہ دادا ہو تو ترکہ شوہر کو اور کل ترکہ کی تہائی مان کو اور باقی بچتا دادا کو ملیگا ایک مرد مری اور اسے ایک بی بی اور مان باپ چھوڑے اس صورت میں جو تہائی بی بی کو دیکر باقی کی تہائی مان کو اور بچہ بچے باپ کو ملیگا اور اگر باپ کی جگہ دادا ہو تو مان کو کل ترکہ کی تہائی ملتی ہے دوسرا فرق یہ ہے کہ باپ کے ہوتے ہوئے باپ کی مان کو یعنی دادی کو حصہ نہیں ملتا) اور دادا کے ہوتے ہوئے دادی محروم نہیں ہوتی (اور باتوں میں باپ دادا یکساں ہیں ضابطہ بھائی بہنو کو دادا کے ہوتے ہوئے کچھ نہیں ملتا (جیسے باپ کے ہوتے

ہوئے کچھ نہیں ملتا (تیسٹری اہل فرض) میت کی مان (ہو اسکو) میت کی اولاد وغیرہ
اولاد کی اولاد کے ساتھ کتنے ہی نیچے کی ہو (اور مذکر ہو یا مؤنث) اور نیز (میت کے) دو
یا زیادہ بھائی یا بہن کے ساتھ (خواہ حقیقی ہوں خواہ غلاتی خواہ انخیانی) نہ بھائی
بہنوں کی اولاد کے ساتھ (تر کے کا) چھٹا حصہ ملتا ہو اور میت کے باپ اور خاوند یا بیوی
کے ساتھ تھائی اسکا ملیگا جو خاوند یا بیوی کو دیکھنے (چنانچہ اسکی مثالین ابھی
اوپر گزرین) (چوتھی اہل فرض) میت کی جدہ صحیحہ (ہے) جبکاناتا میت سے بیان
کرنے میں جد فاسد یعنی نانا میت کا نہ آوے (تو وہ دادی اور نانی اور پردادی اور
نانی کی مان وغیرہ ہوگی نانا کی مان یا دادی نہوگی اور جدہ) کو ایک ہو یا بہت ہوں
چھٹا حصہ ملیگا اور جس جدہ کی میت سے دوناتے ہوں اور جبکہ صرف ایک نانا ہو وہ دونوں
برابر ہونگی (دوناتے اس طرح ہو سکتے ہیں مثلاً دادا کی مان بھی وہی ہو اور نانی کی
مان بھی وہی ہو مثلاً ہندہ کے ایک پوتا اور ایک نواسی ہو اور پھر ان دونوں کا آپس
میں نکاح ہو گیا تو انکی اولاد کا رشتہ سندھ سے دو قرابت کا ہوگا) اور جس جدہ کا نانا
سے دور ہو وہ قریب کے ناتے والی سے محروم ہو جائیگی اور سب جدات خواہ دور کی
ہوں خواہ نزدیک کی مان کے ہوتے ہوئے محروم رہتی ہیں (پانچواں اہل فرض)
میت کا شوہر (ہے) اسکو بی بی کے تر کے کا نصف ملتا ہو اور میت کی اولاد کے
ہوتے ہوئے تر کے کا چہارم ملتا ہو خواہ اولاد کتنے ہی نیچے کی ہو (چھٹی اہل فرض) میت
کی بی بی (ہو اس) کو شوہر کے مال میں سے چہارم ملتا ہو۔ اگر شوہر کے اولاد نہ ہو اور اولاد
کے ساتھ میں خواہ کتنے ہی نیچے کی ہو بی بی کو آٹھواں حصہ ملتا ہو (اگر بیسیان جو یا
تین ہوں تو انکا حصہ زیادہ نہوگا جو تھائی بے اولاد کے اور آٹھواں حصہ اولاد کے

سب آپس میں تقسیم کر لیں (ساتھ توین فرض الی) بیٹی (ہے اور وہ) اگر ایک ہو تو ترکہ کا
 آدھا اسکو ملیگا اور دو بیٹیاں یا زیادہ ہوں تو ترکہ کی دو تہائیاں پاؤں گی۔ اور
 (اگر وارث بیٹا اور بیٹی دونوں ہوں تو) بیٹوں کے ساتھ (ملکر بیٹیاں) عصبہ ہو جاتی
 ہیں اور اس صورت میں بیٹی کو سپر کے حصے سے آدھا ملتا ہے (یعنی کوئی حصہ مقرر ہی نہیں
 رہتا بلکہ ایک سپر کا حصہ جو اسکا آدھا بیٹی کو ملتا ہے (پوٹیل میت کے بیٹے کے ہر جبکہ
 بیٹا نہ ہو اور بیٹی کے ہوتے ہوئے پوتے کو کچھ نہیں ملتا۔ اگر بیٹی پوتے کے ساتھ ہو
 تو جو مذکر قریب تر میت سے ہوگا اسکو باقی ملیگا (یعنی آدھا بیٹی کو دیکر باقی پوتے
 کو ملیگا اس لیے کہ عصبہ ہے۔ اور کنز میں اقرب ذکر اس لیے کہا کہ ولد الابن پوتی کو بھی
 کہہ سکتے ہیں مگر اسکو باقی نہیں ملتا اسکا حال آگے آتا ہے (آٹھویں فرض الی) میت
 کی پوتی (ہے اس) کو سگی بیٹی کے ساتھ چھٹا حصہ ملتا ہے تاکہ دو تہائی کامل ہو جائے
 (کیونکہ پوتی بھی گویا بیٹی ہی ہے تو دو تہائی جو بیٹیوں کا حق ہے وہ ان دونوں کو
 ملیگا اس طرح کہ آدھا بیٹی کو دینگے اور چھٹا حصہ پوتی کو تاکہ دونوں ملکر دو تہائی
 ہو (وین پس) پوتی ایک ہو یا زیادہ (ایک بیٹی کے ساتھ میں چھٹا حصہ پاؤں گی) اور اگر بیٹیاں
 ایک سے زیادہ ہوں تو پوتیاں محروم رہیں گی لیکن اگر اس صورت میں پوتیوں کے ساتھ
 میں یا ان سے نیچے کوئی لڑکا ہوگا تو وہ اپنے ساتھ والیوں اور اوپر والیوں کو سوائے
 فرض والی بیٹیوں کے عصبہ کر دیتا ہے اور مرد کو دو نا حصہ عورت سے مل جاتا ہے اور جو
 اس سے نیچے ہوں انکو کچھ نہیں پہنچتا (مثلاً اگر میت کے دو بیٹیاں اور ایک پوتی
 اور ایک پڑوتا اور ایک پڑوتی اور ایک پوتے کی پوتی ہوں تو بیٹیوں کو دو ثلث
 ملیں گے اور پڑوتی کے کی جو بھی وہ پڑوتے کے سب سے پڑوتی اور پوتی

اور پڑوتے میں مرد کو عورت سے دونا تقسیم ہو جائیگی اور پوتے کی پوتی جو پڑوتے سے بچے درجے میں ہے اسکو کچھ نہ ملے گا۔ حاصل یہ کہ پوتی کی چھ حالتیں ہیں۔ اگر اُنکے ساتھ بیٹی کوئی نہ ہو تو ایک پوتی کو آدھا اور دو کو دو تہائی اور اگر اُنکے ساتھ ایک بیٹی ہو تو چھٹا حصہ ملے گا۔ اور اگر دو بیٹیاں ہوں تو محروم ہونگی اور اگر اُنکے ساتھ لڑکا ہو تو سوائے فرض والیوں کے برابر اور اوپر والیوں کو عصبہ کر دیتا ہے اور مال مرد کو دو ہر حصہ اور عورت کو ایک انہیں تقسیم ہوتا ہے اور اگر میت کے بیٹا ہو تو پوتیوں کو کچھ نہیں پہنچتا (نوٹ: اہل فرض) میت کی حقیقی بہنیں ہیں اُنکا مال بیٹیوں کا سا ہے جس صورت میں کہ بیٹیاں اور پوتیاں ہوں (یعنی بہن ایک ہو تو آدھا مال پاویگی اور دو ہوں تو دو تہائی) اور (بھائی اگر اُنکے ساتھ ہو تو مرد عورت کی نسبت دونا حصہ ملے گا) بھائیوں کے ساتھ میں عصبہ ہو جاتی ہیں اور اگر بہنوں کے ساتھ میں بیٹیاں یا پوتیاں ہونگی تب بھی بہنیں عصبہ رہیں گی (اور فرض والوں سے بچتا مال پاویگی دسویں فرض والی) علاقہ بہنیں (بہن) اُنکا حال پوتیوں کا سا ہے (یعنی جو حال پوتیوں کا) بیٹیوں کے ساتھ (تھا وہ حال علاقہ بہنوں کا سکی بہنوں کے ساتھ ہے کہ اگر سکی بہنیں نہ ہوں تب تو ایک علاقہ بہن کو آدھا اور زیادہ کو دو تہائی اور ایک سکی بہن کے ساتھ میں چھٹا حصہ خواہ علاقہ بہن ایک ہو خواہ زیادہ اور دو سکی بہنوں کے ساتھ میں کچھ نہیں ملتا ومان اگر اُن کے ساتھ علاقہ بھائی اس صورت میں ہو تو وہ اُنکو عصبہ کرتا ہے اور عصبہ کے ساتھ میں اُنکو مرد کے حصے سے آدھا ملتا ہے) اور بیٹیوں اور پوتیوں کے ساتھ میں علاقہ بہنیں بھی عصبہ ہو جاتی ہیں (اور اس وقت اہل فرض سے

جو مال بچتا ہے وہ انکو پہنچتا ہے خواہ ایک ہو یا زیادہ (کیا یہوین اہل فرض) میت کی اخیانی بہن (ہے) اور (بارتھوین اہل فرض اخیانی) بھائی (ہے) ان دونوں کا یہ حال ہے کہ اگر ایک ہو تو چٹا حصہ پاتا ہے اور زیادہ ہوں تو تہائی مال کی ملتی ہے اور انہیں عورت مرد کا برابر حصہ ہے (یہ نہیں کہ مرد کو عورت سے دو مال ملے) بھائی اور بہن خواہ حقیقی ہوں یا علاتی یا اخیانی میت کے پسر اور پوتے اور پڑتے وغیرہ اولاد نہ رکھتے ہوئے خواہ میت کے باپ یا دادا کے ہوتے ہوئے کچھ نہ پانگے اور سگی بیٹی اور پوتی (یعنی میت کی اولاد مؤنت) صرف اخیانی بہن بھائی کو محروم کرتی ہے (سگی اور علاتی کو نہیں کرتی)

عصبونکابیان

(عصبونکابیان) عصبہ اس وارث کو کہتے ہیں کہ اگر کسی مال ہو تو تمام مال بیوے اور اگر فرض والوں کے ساتھ ہو تو باقی مال بیوے (جو ان سے بچے) اور عصبہ دو قسم پر ایک نسب کا یعنی باعث میت کی قرابت کے۔ دوسرا عصبہ سبب کا یعنی میت کا آزاد کرنا والا نسبی عصبہ دوسرے میراث میں مقدم ہے اور (ترتیب یوں ہو کہ) سب سے زیادہ حقدار بیٹا ہے پھر پوتا پھر پڑپوتا پھر اسکی اولاد نہ رکھنے ہی بچے کی ہو پھر باپ پھر دادا پھر پردادا کہتے ہیں اور پھر کا ہو پھر سگا بھائی پھر علاتی بھائی پھر سگے بھائی کا بیٹا پھر علاتی بھائی کا بیٹا (پھر میت کے چچے تانے پھر باپ کے چچے تانے پھر دادا کے چچے تانے پھر تہائی یعنی سگے اور علاتی بعد ہونگے ان) عصبات نسبی کے بعد عصبہ سبب (یعنی آزاد کرنا والا) میت (کا اس کے مال کا حقدار ہے اور اگر وہ نہ ہو تو اس کے عصبونکو اسی ترتیب سے پہنچا گیا) یعنی نسل اسکی اولاد نہ پھر باپ یا دادا پھر بھائی وغیرہ کو جیسا اوپر بیان ہوا جو عورتیں ایسی ہیں کہ حصہ انکا آدھا اور دو تہائی ہو (یعنی بیٹیاں اور پوتیاں اور سگی اور علاتی بہنیں) وہاں

بھائیوں کے ساتھ میں عصبہ ہو جاتی ہیں اُنکے سوا اور عورتیں اپنے بھائیوں کے ساتھ
 میں عصبہ نہیں ہوتیں (اور جب اُنکے ساتھ اُنکے بھائی ہوتے ہیں تو مال انہیں اس
 طرح تقسیم ہوتا ہے کہ مرد عورت سے دو ناپاکے بخلاف اخیانی بہنوں کے جبکہ حصہ آدھا
 اور دو تہائی بہن تو ان میں مال کی تقسیم مرد عورت میں برابر ہے) جس شخص کا ماما
 میت سے کیسے ذریعہ سے ہوتا ہے وہ اُس ذریعہ کے ہوتے ہوئے مال نہیں پاتا (مثلاً پوتا یا
 دادا کہ انکا رشتہ میت سے بذریعہ بیٹے یا باپ کے ہے تو پسر کے ہوتے پوتا اور باپ کے
 ہوتے دادا حصہ نپاؤں گے) مگر اخیانی بہن بھائی (اس قاعدے سے خارج ہیں اُن کا
 رشتہ میت سے بذریعہ مان کے ہے اور مان کے ہوتے ہوئے وہ محروم نہیں ہوتے)
 جو شخص محبوب ہو (یعنی کسی رشتہ دار قریب کی جہت سے ترکے سے محروم ہو) وہ دوسرے
 محبوب کر سکتا ہے مثلاً اگر میت کا باپ اور مان اور دو بھائی یا دو بہنیں ہوں تو
 (باوجودیکہ باپ کے ہمنے سے بھائی بہنوں کو کچھ نہ ملے گا مگر وہ) مان کے حصہ کو تہائی
 سے چھٹا کر دیں گے (اگر یہ نہ ہوتے تو مان کو تہائی ملت اُنکے سب سے مان کے
 حصہ میں نقصان ہو گیا گو وہ خود محروم ہیں) جو شخص غلام ہو نیکی جہت سے یا میت کو اپنے
 ماتھے سے قتل کرنے کے باعث یا دین کے اختلاف کی جہت سے یا دار کے جد اہو نیکی
 جہت سے محروم ہو وہ دوسرے کو محروم نہیں کر سکتا (مثلاً میت کا بیٹا اگر دوسرے کا غلام ہو
 یا میت کا قاتل ہو یا کافر ہو یا دار الحرب میں رہتا ہو تو میت کے اور وارثوں مثلاً بھائی
 بہن وغیرہ کو محروم نہ کریں گے) ایک کافر دوسرے کافر کا وارث ہوتا ہے جو سطح ایک مسلمان و مسیحی
 وارث ہوتا ہے خواہ نسب کی جہت سے (مثلاً باپ بیٹا بہن بھائی ہونگی جہت سے) یہ سب غلام
 سے مثلاً شوہر اور بی بی ہونیسے) یا آزاد کر نیسے وارث ہو اور وہ سب ہونے بھی وارث

ہوتا ہو مثلاً شوہر اپنی بیوی کا آزاد کرنا والا بھی ہو تو شوہر ہونیکی جہت سے اور آزاد کرانیکے سبب سے دونوں سے وارث ہوگا) اگر کافر کی دو قرابتوں میں سے ایک محبوب ہو اور ایک حاجب تودہ حاجب کی قرابت سے میراث پاویگا نہ محبوب کی (مثلاً کسی کافر نے اپنی لڑکی سے نکاح کیا اور اُس سے لڑکا ہوا تو یہ لڑکا اُس کافر سے دو قرابت رکھتا ہو ہکا بیٹا بھی ہو اور نواسا بھی مگر نواسہ ہونیکی قرابت محبوب ہو اور بیٹے کی قرابت حاجب تو اُس کافر کی میراث بیٹے ہونے کی جہت سے پاویگا نہ نواسے ہونیکے سبب سے) کافر اگر اپنی محرم سے نکاح کرے (مثلاً مان سے یا بیٹی سے) تو شوہر ہونیکی میراث اُنکو نہ ملیگی حرام کی اولاد اور وہ بچہ جسکی جہت سے شوہر زنی بی بی میں لعان ہوا ہو وہ مان ہی کی طرف سے میراث پا دینگے (یعنی مان کے ترکے میں سے اُنکو حصہ ملیگا باپ کے ترکے میں سے نہ ملیگا کیونکہ باپ سے اُنکا رشتہ علحدہ ہو گیا ہے) حل کیواسطے ایک بیٹے کا حصہ علحدہ کر لیا جاوے گا (یعنی اگر میت کی پور و حاملہ ہو اور وارث خواہ مان تقسیم ترکہ ہوں تو حل کے لیے ایک سپر کا حصہ کھچھوڑینگے باقی مال بانٹ دینگے) پھر وہ بچہ آدھے سے زیادہ مان کے پیسے پیدا ہو کر اگر مر جاوے گا تو وارث ہوگا اور اگر تھوڑا ہی سا نکلمر جاوے گا تو وارث نہ ہوگا۔ چند شخص اگر حل جاوین یا ڈوب کر مر جاوین تودہ ایک دوسرے کے وارث نہونگے مان اگر معلوم ہو جائے کہ فلانا پہلے مر اور فلانا پیچھے تو اُن میں وراثت جاری ہوگی۔

(ذوی الارحام کا بیان) ذورحم اُس رشتہ دار کو کہتے ہیں جسکا حصہ شریعت میں مقرر نہ ہو اور نہ وہ عصبہ ہو۔ ذورحم کسی فرض والے اور عصبے ساتھ میں وارث نہیں ہوتا بجز شوہر یا بی بی کے ساتھ اسلئے کہ اُنپر مال رد نہیں ہوتا (یعنی اگر شوہر یا بی بی کے ساتھ میں ذورحم ہوگا تو باوجودیکہ یہ دونوں صاحب فرض ہیں مگر اُنکے ساتھ میں

میراث کی اولاد باپ کا تر نہ نہیں پاتی

ذوی الارحام کا بیان

وہ وارث ہوتا ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ شوہر یا بی بی کو بچتا مال دو بارہ نہیں دیتے
 بخلاف اور فرض والوں کے کہ اگر ان کے حصوں سے کچھ مال بچتا ہے تو پھر وہ نہیں حصہ
 دیا جاتا ہے پس جب شوہر یا بی بی کو دیکر کچھ بچے اور وہ انکو ہٹایا نہیں جاتا تو اسکا
 وارث بجز ذرہ کے اور کون رہا اسلئے ان کے ساتھ میں وارث ہوتا ہے ذوی الارحام
 کی ترتیب مثل عصباء کی ترتیب کے ہے (یعنی اول میت کے فرع یعنی بیٹوں پوتوں
 کی اولاد کو نیچے کی ہون پھر اس کے اصول یعنی جد فاسد اور جدات فاسدہ کہتے ہیں پھر
 کے ہون پھر اس کے مان باپ کے فرع یعنی عینی یا علانی یا اخیانی بہن بھائیوں کی اولاد
 پھر اس کے جد اور جدہ کی فرع یعنی مامون خالہ بھوپھی تائی اور چچا کی لڑکیاں پھر
 باپ کے مامون خالہ وغیرہ) ذوی الارحام میں درجہ کے قرب سے ترجیح ہوتی ہے (یعنی
 قریب کے رشتہ دار کے ہوتے ہوئے دور والے کو نہ ملیگا اگر قرب میں برابر ہوں تو پھر
 اس بات کو دیکھتے ہیں کہ اسکی اصل وارث ہے یا نہیں اگر وارث ہو تو اسکو مقدم کرتے
 ہیں اگرچہ جسکی اصل وارث نہ ہو مثلاً بھتیجے کی بیٹی اور ہمیشہ زادی کا بیٹا اگر وارث ہیں تو
 مال بھادر زادہ کی دختر کو ملیگا اسلئے کہ اسکی اصل یعنی بھادر زادہ عصبہ ہے اور ہمیشہ زادی
 کے پس کو نہ نیلے اسلئے کہ اسکی اصل یعنی ہمیشہ زادی وارث نہیں ذرہ رحم ہے) جہت
 کہ ذوی الارحام کی جہت قرابت سے مختلف ہو تو جسکی قرابت باپ کی طرف سے ہوگی
 اسکو دوناملیگا اور جسکی مان کی طرف سے ہوگی اسکو ایک حصہ ملیگا (مثلاً اگر سیت اپنے
 باپ کا نانا اور مان کا دادا چھوٹے تو اول کو دو تہائی اور موم کو ایک ملیگی ذوی الارحام کی صلیں
 اگر ایک سی ہوں تو نہ کے کو انھی گنتی تقسیم کریں گے (مثلاً ایک بہن کی اولاد یا دو بہنوں کی اولاد ہو تو
 سب بھانجون بھانجیوں کو شمار کر کے ترکہ برا تقسیم کریں اگر سب نہ کر ہوں یا سب نہ اگر

کچھ مرد کچھ عورتیں ہوں تو مرد کو دو نا حصہ عورتوں کی نسبت دیویں) اور اگر ان کے
اصول متفق نہ ہوں (یعنی بعضوں کی اصل مرد ہو اور بعضوں کی عورت) تو شمار شخصوں کا
(اسوقت بھی) انہیں سے ہوگا مگر جس درجے میں کہ پہلے اختلاف ہوا ہے مرد و
عورت کا فرق اس میں کر لیا جاوے گا (مثلاً میت کے ایک نواسی کی بیٹی اور ایک
نواسے کی بیٹی بچے تو اول کو ایک تہائی دینگے اور دوسری کو دو تہائی اسلئے کہ اول
جہاں اختلاف ہوا ہے وہاں ایک جا نواسی ہے اور دوسری جا نواسا اسلئے تہائی عورت
کے اعتبار سے اور دو تہائی مرد کے اعتبار سے اور شمار پچھلون کے
بوجب ہوتی ہے یعنی مثلاً اگر پہلی صورت میں چار بیٹیاں ہوں اور دوسری میں
تین ہوں تو پہلی صورت والیوں کو وہی ایک تہائی چار حصہ مساوی میں تقسیم
کر دیا جائیگی اور دوسری صورت والیوں کو دو تہائی تین جگہ تقسیم برابر کر دیا جائیگی
حصے (جو کلام مجید میں) مقرر (ہیں وہ چھ ہیں تین ایک شمس کے یعنی) آدماء چوتھائی
آٹھواں اور (تین دوسری قسم کے یعنی) دو تہائی تہائی اور چھٹا اور ان کے
مخرج (یعنی ایسے عدد کہ ان سے یہ حصے نکل سکیں سات ہیں) آدھے کیلئے
دو کا عدد ہے (پس جس کو نصف مال پہونچتا ہو چاہئے کہ مال کے دو سہا مقرر
کر لیں اور چوتھائی کے لیے چار کا عدد ہے اور آٹھویں حصے کے لیے آٹھ کا عدد
ہے اور دو تہائی اور تہائی کے لیے تین کا عدد ہے اور چھٹے حصے کے لیے چھ کا
(اور ان دونوں قسموں میں پچھلا عدد اپنے پہلے حصوں کا بھی مخرج ہو سکتا ہے مثلاً چار
کا عدد آدھے کا بھی مخرج ہے اور آٹھ کا عدد چوتھائی اور آدھے کا مخرج ہے اور
چھ تہائی کا مخرج ہے) اور ایک دو کے ملنے سے بارہ اور چوبیس مخرج ہوتے ہیں

حصوں
رو مخزون
کا بیان

(یعنی ایک قسم کا حصہ جب دوسرے ملے گا خواہ سب حصوں سے ملے خواہ ایک سے تو انہی صورتیں تین ہیں اول یہ کہ آٹھ دوسری قسم سے ملے اس صورت میں چھ منخرج ہوگا دوسری یہ کہ چوتھائی دوسری قسم سے ملے اس صورت میں بارہ منخرج ہوتا ہے تیسری یہ کہ آٹھوان حصہ دوسری قسم سے ملے اس میں چوبیس منخرج ہوتا ہے) اور خارج زیادہ ہو جائے تو حصوں کے منخرج کے کمی کے باعث (یعنی جس صورت میں کہ عدد حصوں کے منخرج کا کم ہو اور سہام اسکے ملکر زیادہ ہو جائے تو کچھ منخرج میں زیادہ کر دیا جاتا ہے تاکہ سب حصہ والوں کو ان کے سہام پہنچ جاوے اور اس بڑھانے کو عول کہتے ہیں اور یہ بات تین منخرجوں میں ہوتی ہے جو دونوں قسموں کے ملنے سے پیدا ہوتے ہیں) پس چھ کا عدد دس تک عول ہو جاتا ہے طاق اور جفت دونوں (مثلاً ایک میت کا مٹھا اور دو بہنیں سگی بچیں تو یہاں خاوند کا نصف اور بہنو نکا و ثلث ہے عدد چھ سے دونوں نکل سکتے ہیں لیکن چھ کا آدھا تین ہے اور دو تہائی چار مجموعہ سہاموں کا سات ہو تو چھ کو عول کر کے سات کر دینگے جو طاق ہے اور ترکے کے سہام سات کر کے تقسیم کیے جاوینگے اور اگر شال مذکور میں میت کی ماں بھی ہو تو چھٹا حصہ یعنی ایک سٹک بھی ملنا چاہیے تو سہام آٹھ ہو جائینگے اس صورت میں چھ کا عول آٹھ کرینگے یہ عول جفت ہے اور اگر ایک بہن اخیانی بھی شال میں ہو تو ایک سہام اسکا ہوگا اور تعداد سہاموں کی نو ہوگی اور یہ عول طاق ہوگا اور اگر دو بہنیں اخیانی ہوں تو چھ کا عول دس ہونا چاہیے) اور بارہ کا عول سترہ تک ہوتا ہے مگر طاق ہوتا ہے جفت نہیں ہوتا یعنی تیرہ پندرہ سترہ میں عول ہوتے ہیں مثلاً ایک میت کی بی بی اور دو بہنیں طاقی اور ایک ماں وارث ہوں تو یہاں بی بی کا چوتھائی اور بہنو نکا و تہائی اور ماں

کا چھٹا حصہ ہر اور یہ سب حصے بارہ میں سے کل کتے ہیں گربارہ کی چوتھائی میں
اور دو ثلث آٹھ اور چھٹا حصہ دو ہیں اور یہ کل تیرہ ہو تو بارہ کا عول تیرہ کیا جا
اور اگر ان وارثوں میں ایک اخیانی بہن بھی ہو تو چھٹا حصہ بارہ کا یعنی دو سہام سکو
بھی ملنے چاہئیں تو اب پندرہ سہام ہونگے اور بارہ کا عول پندرہ کر لیا جاوے گا اور اگر
دو بہن اخیانی ہوں تو سہام سترہ ہونگے اور عول بھی سترہ اور ۲۴ کا عول صر
ایک ہی ہوتا ہے یعنی ستائیس (اور اسکی صورت یہ ہے کہ ایک میت کی بی بی اور بیٹیاں
اور مان اور باپ وارث ہیں یہاں سب ان کے حصے ۲۴ سے نکل سکتے ہیں مگر
ان کے سہام یعنی تین سہام بی بی کے اور سولہ سہام بیٹیوں کے اور چار چار مان باپ کے
ملکر ستائیس سہام ہوتے ہیں پس ۲۴ کا عول ۷۲ کر لیا جاتا ہے اور اس مسئلہ کو مسئلہ
منبر یہ کہتے ہیں اور یہ عول سب اعداد کی تلاش سے اتنے ہی نکلتے ہیں) اگر ایک فرقہ کا
حصہ اسکے شخصوں یعنی مستحقوں پر پورا نہ تقسیم ہو (مثلاً سہام حصے کے چار ہوں اور
ان کے لینے والے چھ) تو اگر دونوں میں توافق کی نسبت ہو تو مستحق کے شمار کا
وفق لے کر اصل مسئلے میں (جو مخرج سب حصوں کا قرار دیا گیا تھا) ضرب کرینگے (جیسے
اوپر کی مثال میں چار اور چھ میں توافق ہے یعنی دونوں نصف ہو سکتے ہیں تو چھ کے
وفق تین کو مخرج اصلی میں ضرب کرینگے) اور اگر دونوں میں توافق نہ ہو (بلکہ تباہ ہو)
تو کل عدد مخرج اصلی میں ضرب کرینگے اور جو کچھ حاصل ضرب ہو گا وہ مسئلے کا مخرج
ہو گا (اس سے سبکو پورا حصہ پہنچے گا) اور اگر کسر کئی جگہ ہو (یعنی وارث کئی فرقہ
ہوں اور ہر فرقہ پر اسکے سہام ٹھیک نہ ہوں کسر پڑے) اور وہ فرقے آپس میں تباہ
رکتے ہوں (یعنی شمار میں برابر ہوں) تو ایک فرقہ کی شمار کو اصل مسئلے میں ضرب

میں سے
کے چار
ہوں اور

کر لینا چاہیے اور اگر مرتے آپس میں متداخل ہوں تو جنگی شمار سب میں زیادہ ہوا نکلے
عد کو اصل مسئلہ میں ضرب کر لین اور اگر توافق رکھتے ہوں تو ایک کی شمار کے دفعی کو
دوسرے میں ضرب کرین (اور حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں ضرب کرین اور اگر سب
فرق نہ تھی تعداد آپس میں متبائن ہو تو ایک کی تعداد دوسرے کی تعداد میں (ضرب کرین اور
حاصل ضرب کو تیسرے کی تعداد میں) اور حاصل (اخیر) کو اصل مسئلہ میں (ضرب کر کے تقسیم مسئلے
کی کرین) اور (اگر اصل مسئلہ) عول (رکھتا ہو تو عول) میں ضرب کرنا چاہیے (واضح ہو کہ دو
عد و تین چار نسبتوں میں سے ایک ہو اگر تہی ہر تامل یا متداخل یا متبائن۔ تامل
دونوں عددوں کے برابر ہونے کو کہتے ہیں جیسے چار چار یا دس دس۔ اور متداخل اسکو
کہتے ہیں کہ دو عددوں میں سے بڑا چھوٹے پر پورا بجا دے کسر نہ پڑے یا یہ کہ اگر چھوٹے
کو اس میں سے نکالتے چلے جاوین تو دوبار یا زیادہ میں بڑا عدد ہو چکے مثلاً ۲۵۔ اور
پانچ میں متداخل ہر کتہ پچیس پانچ پر پورا بجاتا ہے پانچ پچیس میں سے پانچ پانچ اگر کم کرتے
جاوین تو پانچ دفعہ میں ۲۵ فنا ہو جاوے گا۔ اور توافق اسکو کہتے ہیں کہ دو عددوں کو کوئی
تیسرا عدد ایک سے زیادہ فنا کرے جیسے آٹھ اور پچیس کہ ان دونوں کو عدد چار فنا
کرتا ہے اور اس تیسرے عدد مثلاً چار کو وفق کہتے ہیں اور ان دونوں عددوں میں
توافق بالربع کہلاتا ہے اور ایک کے ربع کو ضرب کرنا پڑتا ہے اور اگر تہائی میں موافق
ہوں تو ایک کی تہائی کو ضرب کرتے ہیں اور علیٰ ہذا القیاس اور تہائی اسکو کہتے ہیں کہ
کوئی تیسرا عدد بھی ان دونوں کو فنا کرے صرف عدد ایک کا دونوں کو فنا کرے جیسے نو
اور دس ہیں اور ترکیب ان تینوں نسبتوں اخیر کے معلوم کرنیکی یہ ہے کہ بڑے عدد کو
چھوٹے پر تقسیم کرین اگر اول تقسیم میں کچھ نہ رہے تو متداخل ہے اور اگر کچھ باقی

رہے تو باقی پر چھوٹے کو تقسیم کریں اور بچہ بھی بچے تو دوسری باقی پر پہلی باقی کو
تقسیم کریں اور سہی طرح کرتے جاویں اگر کسی تقسیم میں کچھ نہ رہے تو دیکھیں کہ اسکا
مقسوم علیہ کیا ہے اگر وہ ہو تو دونوں عدد و نمین توافق بالنصف ہوگا اور اگر تین ہوں تو
بالثلث اور علی ہذا القیاس اور اگر پہلی تقسیم میں یا اور کسی تقسیم میں عدد ایک بچہ نہ
تو ان دونوں عدد و نمین تباؤں ہوگا (اور اگر وارثوں کے سہام اصل مسئلے سے کم
ہوں اور اس جہت سے کچھ مال بچ رہے ہو تو وہ مال اہل فروض کو موافق ان کے حصوں کے دینا
چاہیے لیکن شوہر یا بی بی کو اس مقدار زائد میں سے کچھ نہ ملیگا (اور وارثوں کو مال زائد بطرح
دیتے ہیں کہ) حرن وارثوں پر رد ہو سکتا ہے اگر وہ ایک جنس کے ہوں تو مسئلہ کو ان کے شمار
کے موافق کر لینگے مثلاً (اگر میت کی وارث دو بیٹیاں یا دو بہنیں ہوں) (تو چونکہ انکا
حصہ دو تہائی تھا اس جہت سے مسئلہ تین سے ہوگا اور تین کی دو تہائی یعنی دو بیٹیاں
خواہ بہنوں کو ملینگی اور باقی ایک تہائی زائد رہیگا اسکو بھی اپنے ہٹا دینے کی ضرورت
ہوئی اسلئے چونکہ ایک جنس کے حصہ وار تھے ان کے شمار کے موافق مال کے دو حصوں کے
ایک ایک ہر ایک کو دینگے اس ہٹا دینے کو رد کہتے ہیں) اگر حرن وارثوں پر رد ہو سکتا ہے
وہ کئی جنس کے ہوں تو مسئلہ ان کے سہاموں کے شمار سے ہوگا (یعنی اصل مسئلہ میں سے
جس قدر سہام انکو پہونچے ہوں انکو جمع کر کے جو حاصل جمع ہو وہی مسئلہ قرار دیا جاوےگا
مثلاً اگر دو سہدس جمع ہوں (جیسے میت کی جدہ اور اخیانی بہن رہی تو اصل مسئلہ چھ سے
ہوگا اور اسی میں سے ایک ایک سہام دونوں وارثوں کو ملیگا اور دونوں کا مجموعہ
دو ہیں) تو مسئلہ دو سے کیا جائیگا (اور اگر تہائی اور سہدس جمع ہوں) تو مسئلہ تین سے
ہوگا (جسے جدہ اور دو یا زیادہ اخیانی بہنیں جمع ہوں کہ جدہ کو چھٹا حصہ اور

یا زائد اخیا فی ہنوں کو تہائی ملتا ہے اور دونوں کے سہام اگر چھپتے نکالیں تو تین حصے ہیں
اسی مسئلہ تین سے ہوگا) اور اگر نصف اور سدس جمع ہوں تو مسئلہ چار سے ہوگا
مثلاً جدہ اور سگی بہن وارث ہوں تو جدہ کو چھٹا حصہ اور بہن کو نصف ہو اور
میں سے دونوں کے سہام ملکر چار ہیں تو چار سے مسئلہ کر کے ایک جدہ کو اور تین بہن کو دے
اور اگر دو تہائی اور چھٹا حصہ جمع ہوں یا نصف اور دو چھٹے حصے ہوں یا نصف اور
ایک تہائی ہو تو ان تینوں صورتوں میں مسئلہ پانچ سے ہوگا (اول کی مثال دو سگی
بہنیں اور ایک جدہ ہے کہ چھپ میں سے چار بہنوں کے اور ایک جدہ کا اور دونوں ملکر
پانچ ہوئے اور دوم کی مثال جیسے مان اور بیٹی اور پوتی کہ چھٹا مان کا اور آدھا بیٹی
کا اور چھٹا پوتی کا اور چھپ میں سے یہ سہام نکالیں تو سب ملکر پانچ ہوتے ہیں اور تیسری
کی مثال جیسے سگی بہن اور مان کی بہن کا نصف اور مان کا ایک تہائی ہو اور
چھپ میں سے دونوں کے سہاموں کا مجموعہ پانچ) اور اگر وارث ایک جنس کے
ہوں اور ان کے ساتھ شوہر بی بی میں سے بھی کوئی ہو (جسکو مال رو نہیں کر سکتے)
تو اس صورت میں شوہر یا بی بی کے حصے کا کتر مخرج نکال کر اسکا حصہ اس میں سے دیدیا
چاہیے اور باقی کو ایک جنس کے وارثوں پر تقسیم کر دینا چاہیے (اگر تقسیم ہو سکتی ہو)
جیسے میت کا شوہر اور تین بیٹیاں ہوں (تو مسئلہ بارہ سے ہوتا ہے مگر سہام
دونوں کے گیاہ ہیں اس لیے ضرورت رد کی ہوئی تو شوہر کا حصہ جو تھائی تھا
اسکا کتر مخرج چار ہے اس میں سے اسکا حصہ ایک سہام اسکو دیکر باقی تین سہام
جو بچے تین بیٹیوں کو برابر ایک ایک پہنچ گیا) اور اگر باقی سہام ایک جنس کے
وارثوں پر پورے نہ بیٹیں اور سہاموں میں اور ان کے شمار میں تو ہوتا شمار کے

وفاق کو شوہر یا بی بی کے کمتر مخرج میں ضرب کرینگے مثلاً اوپر کی مثال میں بیٹیاں
چھ ہوں تو تین سہام اُن پر پورے تقسیم ہونگے اور تین اور چھ میں داخل ہر جسکو
علم فرائض کے ایسے مقام میں توافق سے تعبیر کرتے ہیں یعنی انہیں توافق بالثالث ہو
پس چھ کا وفاق یعنی دو لیکہ کمتر مخرج شوہر یعنی چار میں ضرب کیا تو آٹھ ہوئے انہیں
سے دو سہام شوہر کے اور چھ سہام چھٹوں بیٹیوں کے ہوئے اور اگر سہاموں میں
توافق یا تدخل نہ ہو بلکہ تباؤ ہو تو کل شمار ورثہ کو کمتر مخرج مذکور میں ضرب کرنا چاہئے
مثلاً مثال مذکور میں تعداد بیٹیوں پانچ ہو (تو تین سہاموں اور پانچ میں تباؤ ہے
اسلئے پانچ کو چار میں ضرب کرینگے بیس ہونگے ہمیں میں سے پانچ شوہر کو اور پندرہ
بیٹیوں کو یعنی ہر ایک کو تین تین ملینگے) اور اگر شوہر یا بی بی کے ساتھ میں دو جس کے
وارث ہوں تو خیر رد ہو سکتا ہے (اُنکے مسئلے کے نکالنے کا طور اوپر گزر چکا ہے اس
قاعدے کے بموجب سہاموں سے) انکا مسئلہ نکال لینا چاہئے پھر شوہر یا بی بی کو قتل
مخرج سے اسکا حصہ دیکر باقی کو اس مسئلہ مذکورہ پر بانٹ دینا چاہئے (اگر بٹ سکے)
مثلاً میت کی ایک بی بی اور چار جدات اور چھ اخیانی بہنیں ہوں کہ اس صورت میں قتل
مخرج بی بی کے حصہ کا چار ہے اس میں سے ایک اسکو دیا اور جدات کا اور اخیانی بہنوں کا
مسئلہ جو نکالا تو چھ حصہ جدات کا اور تہائی بہنوں کا ہے اسلئے انکا مسئلہ تین سے ہوا
اس میں پانچ سے بچے ہوئے تین کو جو باٹا تو پورا ہی لے لے ایک جدات کا اور دو بہنوں کا
حصہ ہوا اب بموجب قواعد گذشتہ انکی تصحیح کر لو یعنی ایک چار جدات پر تین تقسیم ہو سکتا
نہ وہ چھ بہنوں پر اسلئے اول حصوں اور شمار حصہ واروں میں نسبت دیکھی تو چار جو شمار
تین کے حصہ کے سہام ایک میں تباؤ ہے اور چھ بہنوں کی تعداد

اور دو میں جو اُنکے سہام میں داخل یعنی توافق بالنصف ہے تو ہجہ کا نصف لے لیا
تین معہ اب دونوں تعداد میں جو نسبت دیکھی یعنی چار اور تین میں تو تین میں پایا اسلئے
چار کو تین میں ضرب کیا بارہ ہوئے اور بارہ کو اٹل مخرج چار میں ضرب کیا تو اڑالیس ہوئے
اس سے سبکو سہام پورے پہونچنے کے لئے بارہ بی بی کو اور بارہ چاروں جدات کو یعنی
ہر ایک کو تین تین اور چوبیس چھون بہنو کو یعنی ہر ایک کو چار چار اور نصیح مسئلہ میں
اس قاعدہ کا یاد رکھنا چاہیے کہ اول سہاموں اور تعداد میں نسبت دیکھتے ہیں پھر
ہر جنس کی تعداد میں نسبت دیکھتے ہیں اور تب بموجب مثال گذشتہ تصحیح کرتے ہیں
اور اگر کمتر مخرج سے شوہر یا بی بی کے حصے کے بعد باقی بچا ہوا وارثان مختلف کے
سہاموں پر پورا نہ پڑے تو جن پر وہ ہو سکتا ہے اُنکے سہام کو شوہر یا بی بی کے فرض کے
مخرج میں ضرب کرنا چاہیے پھر ہر ایک کا حصہ دریافت کرنے کے لیے شوہر یا بی بی کے
سہام کو جن پر وہ ہو سکتا ہے اُنکے مسئلے میں ضرب کر دو اور ان میں سے ہر فرق کے سہام کو
مخرج فرض شوہر یا بی بی کی باقی میں ضرب کر دجیے اس مثال میں کہ میت کی چار بیبیاں
اور نو لڑکیاں اور چھ جدات ہوں (کہ کل مسئلہ چوبیس سے ہوتا ہے مگر سہام تیس میں اسلئے
مسئلہ اقل مخرج بیبیوں سے یعنی آٹھ سے کر کے ایک اُکو دیا اور سات جو بچے اُن کو جو دیکھتے
ہیں وہ لڑکیوں اور جدات کے سہاموں پر یعنی پانچ پر تقسیم نہیں ہوتے اسلئے پانچ کو
آٹھ میں ضرب دیا چالیس ہوا بیبیوں کا سہام جو ایک تھا اُسکو پانچ میں ضرب دیا پانچ
ہوئے یہ حصہ بیبیوں کا ہوا اور بیٹیوں لڑکیوں اور جدات کے رہے یعنی سات جدات کے
اور آٹھائیس لڑکیوں کے) اب ہر فرق کے سہام جو اپنے مستحق پر پور نہیں ہو بموجب
قاعدہ سابق کے تصحیح مسئلے کی کر کے اُکو پورا بانٹ دین گے (یعنی اول سہاموں

اور تعدا و اشخاص میں نسبت دیکھی سب جگہ تباہین پایا پھر بیسیوں اور لڑکیوں کی تعدا
 میں نسبت دیکھی تو چار اور نو میں تباہین پایا و نو نوں کو آپس میں ضرب کر لیا چھتیس ہوئے
 چھتیس اور جدات کی تعدا میں نسبت دیکھی تو داخل پایا اس لیے چھتیس میں اصل
 مسئلے یعنی چالیس کو ضرب دیا تو کل تصحیح ایک ہزار چار سو چالیس ہوئے اب ہر ایک کے سہا منگو پتیر
 میں ضرب کر لو ہر ایک کا سہام ہو جائیگا مثلاً بیسیوں کے سہام پانچ تھے انکو چھتیس میں ضرب دیا
 اوکیسو آئی ہوئے یہ حصہ چاروں زوجہ کا ہوا ہر ایک پتیرا لیس پاویگی اور جدات کے سہام
 سات تھے انکو چھتیس میں ضرب دیا تو دو سو باون ہوئے یہ حصہ چھپون جدات کا ہوا ہر ایک کے
 بیالیس ہوئے اور اٹھائیس جو سہام لڑکیوں کے تھے انکو چھتیس میں ضرب دینے سے ایک ہزار
 آٹھ ہوئے یہ حصہ نو لڑکیوں کا ہوا اور ہر ایک کو ان میں سے اکیسوا رہا ہو جائیگا (اگر مال کے
 تقسیم کرنے پہلے کوئی وارث مر جاوے تو (مناسبتہ کرنا چاہیے اور اسکی صورت یہ ہو کہ)
 پہلے اول بیت کی تصحیح ہو جب قواعد گذشتہ کے کر لین اور سہام ہر وارث کا اس میں سو دین
 پھر دوسری میت کے مسئلے کی تصحیح کریں اور جو کچھ اُسکو پہلی تقسیم سے سہام ملے ہوں ان سہاموں
 میں اور دوسری تصحیح میں نسبت دیکھیں اگر وہ سہام دوسری تصحیح پر پورے بجاوین تو
 حاجت ضرب کی ہونگی و نو نوں مسئلے تصحیح اول سے درست ہو جاوے گی (مثلاً ایک شخص مرے
 اور ماں اور زوجہ اور ایک چچا وارث چھوڑے اور پھر اُسکی زوجہ مرے اور ایک سگ بھائی
 اور سگی بہن وارث بہن تو پہلے میت اول کے مسئلے کو جو دیکھا تو بارہ سے کلتا ہو جس میں سے
 چار سہام یعنی تہائی ماں کو اور تین زوجہ کو اور باقی پانچ سہام چچا کو ملین گے اور
 دوسری میت کی جو تصحیح کی تو تین سے ہوئی جس میں سے دو اُسکے بھائی کو اور
 ایک بہن کو سوتے بہن اور تین ہی سہام زوجہ کو تصحیح اول سے ملے تھے پس وہ تصحیح

ثانی پر پورے تقسیم ہو گئے تو اب حاجت ضرب کی نہیں مال کے بارہ سہام کر کے چار میت کی مان کو اور پانچ چچا کو اور دو سائے اور ایک سالی کو دیدین) اور اگر دوسری تصحیح کے عدد پر میت ثانی کے سہام پورے نہ بیٹیں تو ان دونوں میں نسبت دیکھیں اگر دونوں میں توافق ہو تو وہی دفع تصحیح ثانی کا لیکر تصحیح اول میں ضرب کریں جیسے پہلی مثال میں مان مر جاوے اور ایک بیٹی اور ایک بھائی اور ایک بہن وارث چھوڑے تو پہلے میت کی تصحیح تو بارہ سے تھی اُس میں سے چار مان کو ملے تھے اُس کے وارثوں کی تصحیح کی تو چھ سے ہوتی ہے جس میں سے تین اُس کی بیٹی کو اور دو بھائی کو اور ایک بہن کو ملتا ہے اور اس چھ اور چار میں نسبت توافق بالنصف کی ہے اس لیے چھ کا دفع یعنی آدھا لیکر تصحیح اول یعنی بارہ میں ضرب کریں گے تو چھتیس کل دونوں مسئلوں کی تصحیح ہو جاوے گی اور اگر دوم تصحیح اور میت دوم کے سہاموں میں تداخل ہو اور تصحیح ثانی کے عدد زیادہ ہوں تو اُس کو حکم توافق کا ہو گا یعنی بموجب سہام میت ثانی کے دفع تصحیح ثانی کا نکال کر اُس کو مسئلہ اول کی تصحیح میں ضرب کرنا چاہیے) اور اگر تصحیح دوم اور میت دوم کے سہاموں میں بتائیں ہو تو کل تصحیح اول میں ضرب کرنا چاہیے (مثلاً مثال گذشتہ میں چچا مر جاوے اور ایک بیٹا اور دو بیٹیاں وارث چھوڑے تو اُس کی تصحیح چار سے ہوگی اور اُس کے سہام میت اول سے پانچ تھے اور ان دونوں میں بتائیں ہے تو کل چار کو تصحیح اول بارہ میں ضرب کر کے اڑتالیس کو دونوں مسئلوں کی تصحیح کہیں گے جب معلوم ہو جاوے کہ دونوں مسئلوں کی تصحیح یہ عدد ہوا تو) میت اول کے وارثوں کے سہام (بتائیں کی صورت میں) تصحیح دوم کے کل میں ضرب کر دو اور توافق کی صورت میں) اُس کی دفع میں (غرض کہ جس عدد میں تصحیح اول کو ضرب کرنا ہو اُس میں

اُس کے وارثوں کے سہام کو ضرب کرو حاصل ضرب وارثوں کا حصہ ہوگا (اور میت
 ثانی کے وارثوں کے سہام کو (در صورت تیامین اُس کے) کل مانے الیدین (یعنے
 جو سہام اُس کو میت اول سے ملے تھے اُن میں ضرب کرو) اور (در صورت توافق)
 مانی الید کے وفق میں (حاصل ضرب وارثان میت ثانی کے سہام صحیح کل میں ہونگے اور)
 اگر حصہ ایک فریق کو میت اول کے وارثوں میں سے اُس عدد میں ضرب کر جس میں
 اصل مسئلے کو ضرب دیا ہے تو حاصل ضرب حصہ ہر فریق کا ہوگا (جانتا چاہیے کہ پہلے جو وارثوں کے
 سہام دریافت کرنے کی ترکیب لکھی ہے اس سے مراد کل سہام کل وارثوں کے ہیں
 اب اس بیان میں ترکیب ہر فرقہ کی علیحدہ علیحدہ حصہ معلوم کرنے کی بیان کی مگر
 سنا سنے میں کل سہاموں کے دریافت کرنے کی چنداں ضرورت نہیں ہوتی لہذا ترکیب
 دوم استعمال کرنی کافی ہے) اور میت ثانی کے ہر فریق کا حصہ بھی اسی طرح معلوم کرنا چاہیے
 کہ ہر وارث کے سہام کو کل مانے الید یا اُس کے وفق میں ضرب دے لینا چاہیے اب
 ہر فریق میں سے ایک ایک شخص کا حصہ دریافت کرنا چاہیں تو دیکھیں کہ اصل مسئلہ سے
 اُس فریق کو کتنے سہام ملے ہیں جتنے اُس کے سہام اصل مسئلے میں سے ہوں اُن کو اس
 فرقہ کے شمار سے نسب لگا دیں کہ ان سہاموں سے ایک کو کتنا ملتا ہے جتنا حساب سے پڑے
 اتنا ہی اس عدد میں سے جو اصل مسئلے میں ضرب ہوا ہے اُس کو دیدیں (مثلاً مثال بالا میں
 میت کی چار بیبیاں اور نو لڑکیاں اور چھ جدات تھیں اُن کا اصل مسئلہ چالیس تھا اور اُس کو
 چھتیس میں ضرب کر کے صحیح کی تھی ایک ہزار چار سو چالیس اور چار زوجات کا حصہ
 اصل مسئلے میں سے پانچ تھے اور پانچ میں سے چار کو دیکھا تو سوا سو اچھوٹا ہے
 اگر چھتیس کو سوا سو لکھیں تو پینتالیس ہوتے ہیں یہی حصہ ہر ایک کا ہوتا ہے لیکن

سہل ترکیب یہ ہے کہ ہر فریق کے سہام بموجب بیان سابق دریافت کر کے انکو اس فریق کے شمار پر تقسیم کر دین خارج قسمت ایک کا حصہ ہوگا مثلاً مثال مذکور میں چار زوجات کا حصہ پانچ ضرب کیے ہوئے چھتیس میں ہیں یعنی ایک سو سی اور اسکو اگر چار پر تقسیم کر دین تو خارج قسمت پینتالیس ہوگا میں جو حصہ ایک زوجہ کا ہے۔ اور اگر مناسخہ میں دو زیادہ میت ہوں تو دو متونکی تصحیح بموجب بیان سابق کر کے اسکو بجائے میت اول کے شمار کریں اور سوم کو بجای دوم اور وہی قواعد عمل میں لادیں جو اوپر مذکور ہوئے اگر میت کے ترکے کو وارثوں میں تقسیم کرنا ہو تو تصحیح میں سے جتنا ایک وارث کو پہونچے اسکو کل ترکے میں ضرب کر دو حاصل ضرب کو تصحیح پر بانٹ دو (خارج قسمت وارث مذکور کا حصہ ترکہ میں سے ہوگا مثلاً مثال گذشتہ بالا میں میت کی چار زوجات نو لڑکیاں اور چھ جہات یحییٰ اور تصحیح ایک ہزار چار سو چالیس تھی اور حصہ ہر ایک بیٹے کا پینتالیس اور لڑکی کا ایک سو بارہ اور جدہ کا بیالیس تھا اگر ترکہ میت کا نوے روپیہ فرض کریں اور دریافت کیا جائے کہ ہر وارث کا کیا حصہ ہوگا تو اول ایک زوجہ کا حصہ دریافت کیا یعنی پینتالیس اس کے سہام تھے اسکو کل ترکے یعنی نوے میں ضرب کیا تو چار ہزار چالیس ہوئے اسکو تصحیح پر یعنی ایک ہزار چار سو چالیس پر تقسیم کیا خارج قسمت دو ہوئے ایک ہزار ایک سو ستر بجے ان کے آنے کیے تو اٹھارہ ہزار سات سو بیس ہوئے انکو پھر ایک ہزار چار سو چالیس پر بانٹا تو تیرہ خارج قسمت ہوئے اور کچھ نہ بچا معلوم ہوا کہ ہر زوجہ کا حصہ دو روپیہ تیرہ آنے ہوئے اور لڑکی کے حصہ ایک سو بارہ کو نوے میں ضرب کیا تو تیرہ لڑکی ہوئے انکو ایک ہزار چار سو چالیس پر تقسیم کیا تو پورے سات نکالے معلوم ہوا کہ ہر لڑکی کا حصہ دو روپیہ ہیں اور جدہ کا حصہ بیالیس ہے ان کو نوے میں ضرب کیا تو تین ہزار سات سو اسی ہوئے اسکو ایک ہزار چار سو چالیس پر بانٹا تو دو نکالے اور نو سو بجے اس کے آنے کیے چودہ ہزار چار سو ہوئے اور ایک ہزار چار سو چالیس سے دس گنے

وارثوں پر ترکے کی تقسیم کی ترکیب

خارج قسمت ہوئے اس سے معلوم ہو کہ ہر حصہ کا حصہ و روپیہ س آنے ہوتے ہیں (اسی طرح اگر) قرضخواہوں کا مختلف قرضہ (میت کے ذمے ہو اور اسکا ترکہ سب کو وفانکرے تو سب قرضہ کی تعداد کو بجائے تصحیح کرنا چاہیے اور ہر شخص کے قرض کی مقدار کو بجائے وارث کے سہاموں کے اور ایک شخص کے قرضہ کو ترکے میں ضرب یکہ مجموع قرضوں پر) بانٹ دینا چاہیے (خارج کی تعداد اس قرضخواہ کو یلگی مثلاً زید کا قرضہ میت کے ذمہ چالیس روپیہ اور عمرو کا ستر روپیہ اور بکر کا انسی روپیہ اور خالد کا ایک سو روپیہ ہے اور ترکہ میت کا کل سو روپیہ تو اب کل قرضوں کو جمع کر کے جو دیکھا تو تین سو ہوئے اسکو بجائے تصحیح رکھا اب ہر ایک کا حصہ اس طرح نکالا کہ اول زید کے قرضہ یعنی چالیس کو ترکے میں یعنی سو میں ضرب دیا چار ہزار ہوئے اسکو تین سو پر تقسیم کیا تو تیرہ سو پانچ آنے اور ایک تہائی آنے کی یعنی چار پائی زید کا حصہ ہوا اور علی ہذا القیاس اور وہ حصہ نکال سکتے ہیں) اگر میت کے وارثوں میں سے کوئی کچھ مال لیکر صلح کرے تو اسکو ایسا سمجھ لو کہ گویا وارثوں میں تھا ہی نہیں اور ترکے میں سے وہ مال نکال لیا جو ہر او صلح کی ہو اور باقی کو باقی وارثوں میں تقسیم کر دو (یعنی اول تصحیح مسئلہ کی مع اس وارث کے کرنی چاہیے پھر اسکے سہام تصحیح میں سے خارج کر دینے چاہئیں تو گویا بعد نکالنے کے جتنے رہ گئے وہی تصحیح اصل سمجھی جاوے گی اور باقی ترکے کو بقیہ وارثوں میں بوجہ قواعد مصرعہ بالا تقسیم کر دینا چاہیے۔ وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ؕ

قطعہ تاسیخ ختم ترجمہ از مترجم عفی عنہ

نہو دے سیر جبے دیکھنے سے نفس شائق کا
لکھو گنج حقائق ترجمہ کنسر الدقائق کا

ہوئی فقہی مسائل میں کتاب بنیظیر حسن
سن ختم اسکا میں حال تو واقف غیب سے بولا

خارج قسمت ہوئے
اسی طرح اگر
قرضخواہوں کا
مختلف قرضہ
میت کے ذمے ہو
اور اسکا ترکہ
سب کو وفانکرے
تو سب قرضہ
کی تعداد کو
بجائے تصحیح
کرنا چاہیے
اور ہر شخص
کے قرض کی
مقدار کو بجائے
وارث کے سہاموں
کے اور ایک
شخص کے قرضہ
کو ترکے میں
ضرب یکہ
مجموع قرضوں
پر بانٹ دینا
چاہیے

نکال سکتے ہیں
اگر میت کے
وارثوں میں
سے کوئی کچھ
مال لیکر صلح
کرے تو اسکو
ایسا سمجھ لو
کہ گویا وارثوں
میں تھا ہی
نہیں اور ترکے
میں سے وہ مال
نکال لیا جو
ہر او صلح
کی ہو اور باقی
کو باقی وارثوں
میں تقسیم
کر دو

ہمید طبع بار دوم از محمد احسن صدیقی نانوتوی مترجم کتاب

جب اول بار یہ ترجمہ مطبع صدیقی بریلی میں چھپ کر منتشر ہوا تو خیر احباب نے فرمایا کہ بعض جا اس ترجمہ کی عبارت کثر الدقائق مطبوع مال سے مختلف ہے اسلئے میں نے اس دفعہ حرف بحرف کثر الدقائق مطبوعہ کے موافق اس ترجمہ کو کر دیا بہت جگہ محو و اشبات کرنا پڑا جن لوگوں کے پاس اول بار کا چھپا ہوا نسخہ ہو وہ اسکو اس دفعہ طبع کے موافق کر لیں کہ یہ نہایت صحیح ہو اور عینی سے بھی مطابق کر لیا گیا ہو

اعلان

چونکہ راقم نے جملہ حقوق ترجمہ کتاب کثر الدقائق مسمیٰ بہ احسن المسائل کے مولوی ہدایت یار خان صاحب خلف مولوی الہ یار خان صاحب باضابطہ خرید لیے ہیں لہذا آئندہ سوائے راقم الحروف کے کوئی دوسرا شخص اس کے طبع کا مجاز نہیں جملہ حقوق محفوظ ہیں۔

راقم
محمد عبد الاحد پروپرائٹر مطبع مجتبیٰ دہلی

خاتمہ طبع

احمد شہد اللہ کہ کتاب احسن المسائل ترجمہ کثر الدقائق مطبع مجتبیٰ دہلی میں احقر الانام محمد عبد الاحد کے اہتمام سے ماہ رمضان المبارک ۱۳۲۲ھ ہجری نبوی صلعم مطابق ماہ اکتوبر ۱۹۰۹ء طبع ہوئی

حسن المسائل

چونکہ احقر نے جملہ حقوق تالیف و ترجمہ کتاب ہذا کے مولوی ہدایت یار خان صاحب

خلف مولوی الہ یار خان صاحب سے باضابطہ خرید لیے ہیں۔ لہذا آئندہ

سوائے راقم الحروف کے کوئی دوسرا شخص اس کے طبع کا مجاز نہیں

راقم۔ محمد عبدالاحد عینی عنبر پور پراشر مطبع مجتبیائی دہلی

مجموعہ فتاویٰ امروہیہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب

یہ فتاویٰ چار جلدوں میں زیر طبع ہے۔

حق السماع و تحقیق جواز و عدم جواز سماع جلال مقبول منقول

فروع و اصول از مولوی محمد اشرف علی صاحب نقوی اردو مجتبیائی ار

مشروط المذاہب۔ مجتبیائی یہ ایک ستر کتاب ہے مسائل صوم

و صلوات کے متعلق چاروں اماموں کے مفتی بہ مسائل کچھ میں جس کے

دیکھنے سے فوراً معلوم ہو جائے کہ یہ کونسا امام کے مذہب میں داخل ہے

مجموعہ وظائف مشتمل بر سہ حصہ پہلے حصہ میں آمنت باللہ

یا نوح علیہ السلام شہادت شہادۂ حسنۂ استہارۂ رسول مقبول و ذکر تاج مع

اسناد و ذکر و کھن مع اسناد و حکوۃ تہجید مع اسناد و ذکر و معظّم مع اسناد

و ذکر و ذکر مع اسناد و شیعہ پر با محاورہ ترجمہ ۴۲

دوسرے حصہ میں مہنت سورۃ قرآن مجید یعنی سورۃ یسین مع

فضائل سورۃ انا فتحنا محمد و فضائل سورۃ نبأ مع فضائل سورۃ راتعہ مع فضائل

سورۃ ملک مع فضائل سورۃ نزل مع فضائل سورۃ عن مع فضائل سورۃ

مع فضائل اور دیگر کام کی محبت عاقل اردو مستحق مع دعا و غرضی

دعا و غرضی مع فضائل خواص تفسیر سورۃ قصصہ و تفسیر

اسناد قصیدہ غوثیہ اسناد و حکوۃ لہجہ مع اسناد و دعا و غرضی مع اسناد

و دعا و غرضی مع اسناد و ترکیب و کلامہ ۴۲

قیمت ہر حصہ ۲۰ روپے شامہ ۱۲

اصلاح الرسوم۔ رسوم مروجہ زمانہ کی تحقیق اور جاننا نا جاننا

کامیاب۔ مؤلفہ مولانا اشرف علی صاحب نقوی۔ ۳۲

ارکان اسلام۔ اردو مجتبیائی مؤلفہ مولوی ابو محمد عبدالاحد صاحب

انصاری اسلام کے پانچوں ارکان کامیاب ہوا و آخر میں ماں باپ متنا

کے حقوق لکھے ہیں۔ بچوں کو سب سے پہلے اس کتاب کا پڑھنا ضروری ہے

رفاہ المسلمین۔ ترجمہ اردو مسائل اربعین از مولانا محمد اسحق۔ ترجمہ

مسائل ضروری حالات و حالات سے تاویلات جو کچھ کرنا چاہیے۔

وہ سب بصراحت لکھے ہیں۔ مجتبیائی۔ ۳۲

ضروری ترجمہ قدوری۔ مجتبیائی۔ اردو با محاورہ

بے ترجمہ کے کم مستعد اور عام لوگوں کی فہم کے لیے اس ترجمہ کو سوال

جواب کے پیرایہ میں ایک ایسی مٹانت اور بصورتی کے ساتھ بیان

کیا ہے جس سے ادنیٰ یافت کا آدمی بھی علما وغیرہ سے قدوری کے

ہدایک اور اہم مسائل کو نہایت سہولت و آسانی کے ساتھ بخوبی سمجھ

سکتا ہو اور عام اردو خواں میں کامیاب کر کے تمام فہمی مسائل سے

واقف ہو سکتے ہیں۔ قیمت ۵۰

تفسیر بیان القرآن مصنفہ حضرت مولانا اشرف علی

صاحب نقوی اسکی بارہ جلدیں ہیں تین جہج کی ہیں۔ باقی علی

الترتیب چھ جہج ہیں علماء اور طلباء سب کے لیے نہایت

مختصر ہے۔ جلد اول ہر جہج دوم ہر جہج سوم ہر جہج

المشتہ محمد عبدالاحد عینی عنبر پور پراشر مطبع مجتبیائی دہلی اکتوبر ۱۹۰۹ء

